

کتابخانه اصفیه سرکار عالی حیدر آباد دکن

شماره مسلسل

۲۵۹۹

تاریخ درج

کتابخانه

نام کتاب

مواظ

فصل کتاب

۱۲

نمبر کتاب در قفسه مذکور

(مدرسة النجف - من كتاب المدرس لابن الحاج)

فصالحه كرامات العلم
والتقوى وهدى السبل
في الزيارات الأولى والصلوات
على الأئمة عليهم السلام

في الاشارة الى العلم يوم الجمعة . . . الكلام على ايات وأخبار مشكاة الطاهر
عن مؤلفه صاحب العلم من العمل في المناصب والمشوف الصالح
فصل في العبد الذر . . . ما حشر رائقه وتنبهات قائمه في كتب
المدني والنجدي . . . على الشهود وغير ذلك

وہ رنج آرا ، رواۃ علم فی بیتہ مع اہلہ زیادۃ علی ماسبق
 و ہر ...

فصل في تعليم طلبة أحكام الغسل وسلقته

فصل في رد المحتار على الرجال النجاء والكلام على آداب الأدب

۱۰۰

100

وہاں سے اٹھ کر وہ اپنے گھر پہنچا۔ وہاں اس کی بیوی نے اس کو دیکھا تو اس نے اس کو گلا گلا کر کہا کہ:

وَأَمَّا الْفُلُ فَإِن مَّا عَلَّمَهُ لَمْ يَكُن لَّهُ رَاقِبًا

میں نے اس کے لئے ایک نیا ہیرو بنا دیا۔

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۴ لی - ق

مصلی، ۱۴، و الوژن و آدابها

وذكر به، التي أحديث في المصنف

ومنها فذا وإليه الكلام على المقاصد والد

لذي يؤيدوه في المسجد

صفحة	
٧٣	والصكلام على الصناديق وذلك المؤذنين وغير ذلك
٧٥	فصل آداب المؤذنين مجتمعين وما أحدثوه في ذلك
٧٧	فصل في الدكة التي تحت الدكة وفيها بحاث شريفة
٧٨	فصل في المنبر العالي وفيه بحاث مطولة
٧٨	فصل في البثرة يكون في المسجد
٧٩	فصل في الفسقية والخطير والطبقة
٧٩	فصل في موضع الديوان
٧٩	فصل في زخرفة الخراب وغيره
٨٠	فصل في التراب في دار المسجد
٨٠	فصل في التراب في المسجد والسكن
٨١	فصل في...
٨١	فصل في الصوت التي على سطحه
٨٢	فصل في الوضوء في المسجد ووضوئه ووضوئه
٨٢	فصل في المراوح فيه وزيارة المعتكف
٨٣	فصل في بيتا كد على امام المسجد أن لا يجلس الى القصاص
٨٤	فصل في المصاحفة خلف الصلوات
٨٤	فصل في منع القراءة والغفراء والذاكرين حين اتيانهم بالميت للإصلاح عليه في المسجد والنداء على الجنازة على بابيه وفيه مباحث
٨٧	فصل في رفع الصوت حال الخطبة وفيه مطالب بالهامش
٩٨	فصل في منع الزباين في أوقات الصلاة وفيه تنبيه على أمور مذكورة وابعاث واردة
١٠٢	فصل في موضع الاذان
١٠٣	فصل في الاذان جماعة زيادة على ما تقدم
١٠٥	فصل في الاذان بالاعمال
١٠٦	فصل في الاذان في المسجد زيادة على ما سبق
١٠٦	فصل في الطواف بالمؤذن اذامات

- ١٧ فصل في اذان الشاب على المنار
- ١٨ فصل في اذني عما أحدث بالليل من غير السنة وفيه نبذة في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وغير ذلك
- ١٩ فصل في اذني شهر رمضان وفيه ابحاث
- ٢٠ فصل في اختلاف العوائد في التمهيد وفيه تنبيه وسؤال وارد
- ٢١ فصل في اقسام البدع والكلام على تعليق الفوائد
- ٢٢ فصل في اذني كار يوم الجمعة وفيه ابحاث
- ٢٣ فصل في حكمة ترتيب الاذان
- ٢٤ فصل في اذني المؤذنين عن قواهم الله وحكم الله وغيره على باب
- ٢٥ فصل في اذني من قرأ اذان الله فاقب الحبيب خ
- ٢٦ فصل في اذني من النداء على الغائب بما لا ينبغي وفيه سؤال وجواب
- ٢٧ فصل في اذني من المشي امام المجتازة
- ٢٨ فصل في اذني من السكاح وفرش البسط في المسجد وغير ذلك
- ٢٩ فصل في اذني امام الجمعة
- ٣٠ فصل في اذني من تكبر الاشياء التي يتجنبها الامام في نفسه
- ٣١ فصل في خروج الامام على الناس يوم الجمعة
- ٣٢ فصل في اذني المؤذنين عما يفعلونه عند خروج الامام
- ٣٣ فصل في صعود الامام على المنبر
- ٣٤ فصل في كيفية صعوده على المنبر
- ٣٥ فصل في فرش المجتازة على المنبر وآداب مطاوعة
- ٣٦ فصل في اسلام الكافر في حال الخطبة وما في ذلك من البدع
- ٣٧ فصل فيما يقرأ الخطيب بعد قراغته منها وما يفعله عند الصلاة
- ٣٨ فصل في دخوله للصلاة وفيه مسائل
- ٣٩ فصل في اذني عن الجهر بالنية وغيره
- ٤٠ فصل في الصلاة على الميت في المعبر

صفحة	
١٣٦	فصل في خروج الامام الى صلاة العيدين وما في ذلك من البدع
١٣٨	فصل في التكبير عند الخروج الى المصلي وما فيه من البدع
١٤٠	فصل في التقطع من التماس في المصلي
١٤١	فصل في سلام العيد
١٤١	فصل في خروج النساء الى صلاة العيد
١٤١	فصل في انصراف الناس من صلاة العيد
١٤٢	فصل في صلاة العيد في المسجد
١٤٢	فصل في التكبير اثر الصلوات الخمس في ايام العيد
١٤٢	فصل في صلاة التراويح في المسجد
١٤٤	فصل في صلاة الامام في قيام رمضان
١٤٥	فصل في الذكر بعد التسامع من صلاة التراويح
١٤٧	فصل فيما يفعل في ليلة النحر
١٤٦	فصل في قيام العشر الاواخر من شهر رمضان
١٤٦	فصل في الخطبة عقب النحر والدعاء وآداب وفيه ابحاث
١٤٩	فصل في القيام عند النحر بسجدة القرآن
١٤٩	فصل في قيام السنة كلها
١٥٠	فصل فيما يغفل عنه بعد النحر من الاذنين
١٥٢	فصل في وقود القناديل ليلة النحر وما فيه من البدع
١٥٥	فصل في آداب المؤتب
١٥٩	فصل في ذكر اسباب اولياء الصيادين
١٦٠	فصل في صفة توفيقه أي المؤتب بما نواه
١٦١	فصل فيما يأمربه المؤتب الصبي من الآداب
١٦٨	فصل في انصراف الصيادين من الماكب التذرية
١٧٧	فصل في تزويق الألواح وما في ذلك من البدع
	الصبي من كتاب الى غيره
١٧٩	فصل في ذكر آداب المجاهد وكيفية نيته

فصل في الغيبة	١٨٠
فصل في حكم الأسارى	١٨١
فصل في الأوصاف الموجبة للجزية	١٨٢
فصل في حكم المرتدين	١٨٣
فصل في قتال العترة الباغية	١٨٤
فصل في حكم المحاربين وطلبه الصلح على ما يلزم المجاهدين وما جاء في فضل الجهاد	١٨٥
فصل في الرمي وفضيلته	١٨٦
فصل في الرباط وفضله وذكر الخيل وفضائلها	١٨٧
فصل في فضل الشهادة وفي ضمنه فوائد	١٨٨
فصل في نهي المجاهد أن لا يقتل بنية إزاحة دماء الكفار	١٨٩
فصل في آداب القبر المنقطع التارك للأسباب وكيفية نيته وهدية	١٩٠
فصل منه	١٩١
فصل منه	١٩٢
فصل في الرياء وما يتبعها بالنية	١٩٣
فصل في الصدق والعقل	١٩٤
فصل في ذكر الطمع وفيه	١٩٥
فصل في التزين	١٩٦
فصل في الغيبة والنميمة	١٩٧
فصل في الاستدراج	١٩٨
فصل في اليقين	١٩٩
فصل في الحب	٢٠٠
فصل في التواضع	٢٠١
فصل في النية والعبادة	٢٠٢
فصل في العلم	٢٠٣
فصل في عيوب النفس	٢٠٤

- ٢٤١ فصل في الاشياء التي يستعين بها على معرفة محبوب الله
- ٢٤٢ فصل في الحزن والخوف
- ٢٤٣ فصل في الزهد والخلاوة
- ٢٤٧ فصل في معرفة أصل الاشياء التي تنفر عن متوافدون الخمر
- ٢٤٨ فصل في كيفية تهوين سلوك الطريق والوصون بعون السالكين
- وفيه الكلام على مراتب الزهد
- ٢٥٥ فصل في السماع وكيفية تهوينه وما يمنع منه وما يجوز
- ٢٥٧ فصل منه وفيه فوائد
- ٢٦٠ فصل في السماع في المسجد والرقص والغناء الخ
- ٢٦٦ فصل في الدليل على منع الغناء من الاستدعاء
- ٢٦٧ فصل في الرد على من قال نحن ممن لا يسمع بالطبع الخ
- ٢٦٨ فصل في سؤال وجواب
- ٢٦٩ فصل منه وما ينبغي في ذلك من مشايخ الصوفية
- ٢٧٠ فصل فيما استدل به متصوفة هذا الزمان على اباحة الغناء
- ٢٧٠ فصل في قراءة القرآن بالالمحان زيادة على ما تقدمه قول الكتاب
- ٢٧٢ فصل في التنافس في ألوان الاطعمة وما في الشبع من الذم
- ٢٧٣ فصل في منع المردان في المجالس والنظر اليهم وحكم الاوطية
- ٢٧٦ فصل في الدف والرقص بالرجل وكشف الرأس ثم يرقى الثياب
- ٢٧٧ فيما جاز اليه تمزيق الثياب من اصنامه الى ذل كلاء على الغناء
- زيادة على ما سبق
- ٢٧٩ فصل في شروط السماع الخ
- ٢٨١ فصل في تصرف المريد بالمنقطع
- ٢٨١ فصل في تحفظه على الخرقه المذسوبة اليه
- ٢٨٥ فصل في مواضع قبول الدعاء وفي آخره السكا
- من اقسام الاجتماع
- ٢٨٨ فصل في الخلوة من الناس

صغيرة

٢٩١ فصل في ما ينبغي من خصاله النظر في الجهة التي يقتات منها وقية

و

٢٩٤ فصل في ما ينبغي من الاشتغال بالكيمياء وما يترتب عليها من المقاصد

و

٢٩٩ فصل في ما ينبغي من الكلام على الكيمياء حقيقة وانها هي الرجوع

الى

٣٠٢ فصل في ما ينبغي من ارادة الخلوة

٣٠٢ فصل في آداب الخلوة وفيه مسائل لا تفتقر الى الباب

٣٠٨ فصل اذا اجتمع للمريد مشايخ

٣٠٨ فصل ينبغي له ان يكون أشد الناس نظرا الى نعم الله عليه الخ

٣١٠ فصل وينبغي له ان يكون عارفا بالخواطر

٣١١ فصل جامع لبعض آداب السلوك الخ

٣١٢ فصل وينبغي للمريد ان يتفقد حاله في الاجتماع باخوانه

٣١٣ فصل في آداب صحة الاعضاء

٣١٨ فصل في الآداب الباطنية

٣١٨ فصل في بيان الاخوان

٣٢٥ فصل من كلام بعضهم بعضه باللفظ وبعضه بالمعنى في آداب تتعلق

بالمريد

٣٢٤ فصل واذا كان للمريد اولاد فينبغي ان لا يهمله شأنهم الخ

٣٢٤ فصل في ابتلاء المرید بالاجتماع بالناس وفيه وصايا

٣٢٩ فصل وينبغي للمريد ان يكون أوقاتة مضبوطة الخ

٣٣٣ فصل في قدوم المريد من السفر ودخوله الرباط وفيه الكلام على

ما اصطالحوا عليه من البدع في هذا الشأن من العكاز وال

وغير ذلك

٣٤٠ فصل واعلم ان طريقة الصوفية تطيفة واقل نبي يدنس الله

- ٣٤٨ فصل في بعض التشبهين بالمشايخ وأهل الإرادة وقبول الكلام على
الزعماء وغيرهم من أهل البدع
- ٣٤٩ فصل في ادعاء المشيخة عن أيمن من لهاها
- ٣٥١ فصل في أخذهم اليهود على الناس
- ٣٥١ فصل في تعليق السجدة في العنق وما فيها من المنهات
- ٣٥٢ فصل في المبالغة في أخذ اليهود حتى ادعوا أن الشيخ له القدس في
مال المر يدان وغير ذلك من البدع
- ٣٥٨ في أحوال المعتقدين في هؤلاء المشايخ
- ٣٦٣ فصل في مكاتبة الفقير لأخيه
- ٣٦٤ فصل في صرفهم المر يد كلها إلى أمور الآخرة
- ٣٦٤ فصل في ذكر شيء من أحوال النبي صلى الله عليه وسلم

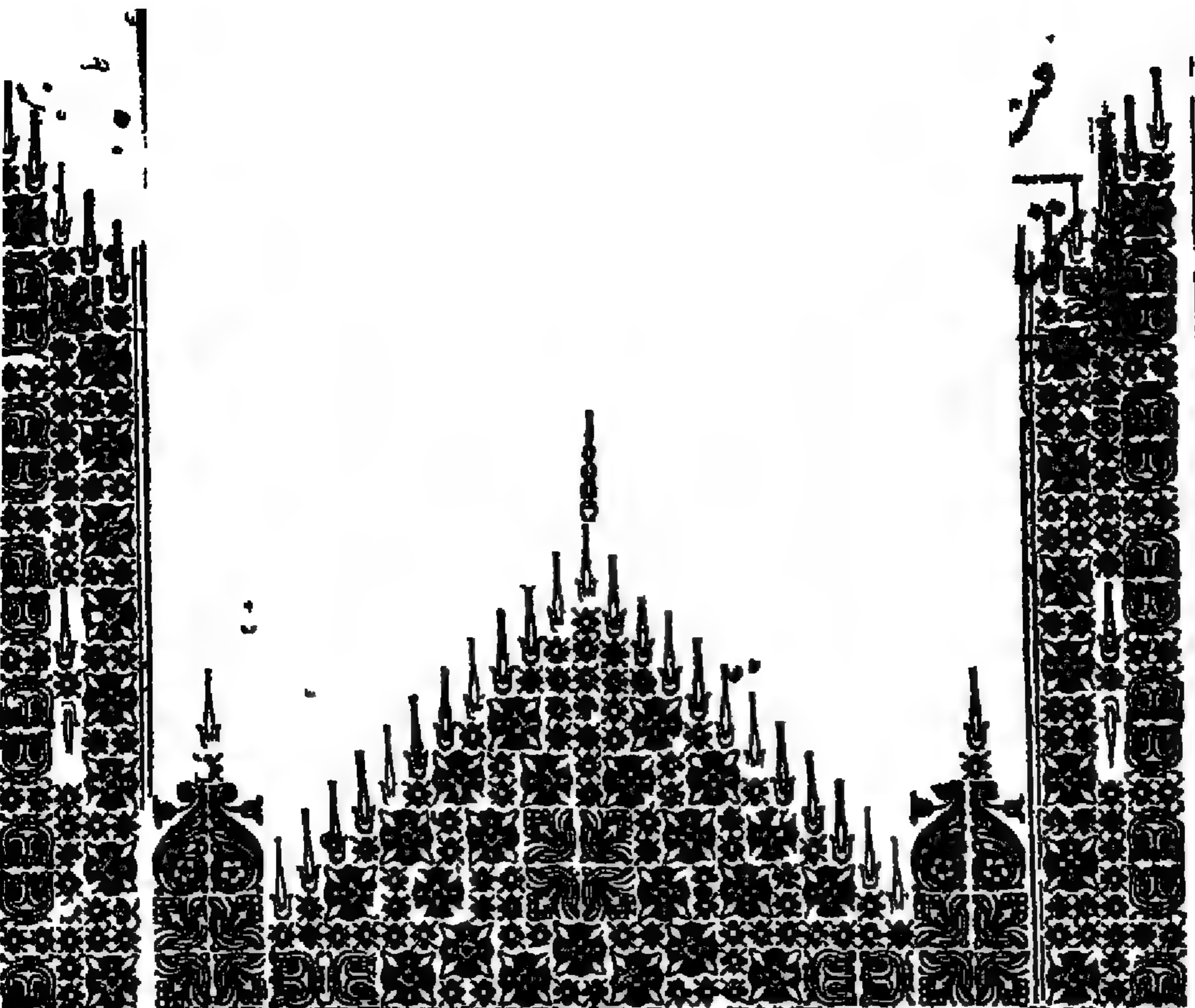
۱۷۹۰ من کتاب المپیچل للعارف

۱۰۰۔ بی محمد العبدی

میر یارین الحاج

مفتی محمد رفیع

آمین



بسم الله الرحمن الرحيم

(فصل في آداب المتعلم) * قد تقدم رحمتنا الله تعالى وإياك ذم كرم بعض
آداب العالم وفي ذكره غنية عن ذكر آداب المتعلم اذ ان الغالب فيما ذكر
اشتراكهم في ذلك (لكن) قد يختص المتعلم ببعض نبذ يسيرة ينبغي التنبيه
عليها (وقد) تقدم في العالم ان تكون نيته في التعليم لله تعالى وان يظهر الحق
على نفسه وعلى غيره على ما تقدم ذكره (ثم) هو في حق المتعلم آكد لانه في
أول أمره متصف بالجهل فيحرص على تخلص نيته من الشوائب في نفسه
وهو ان يقصد بذلك وجه الله تعالى لا لاجل ان يرتفع قدره عند الناس
او يعرف بالعلم اوله علوم ياخذ به أولاً برأس به على الجهال اولان
يشار اليه أولاً ثم يجمع قوله الى غير ذلك من المخطوط المذمومة شرطا الى
تخرجه عن ان يكون لله تعالى بل يفعل ذلك خالصا لوجه الله عز وجل
لا يريد غير ذلك (الآتري) الى ما ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام
اخبرنا عن ربه عز وجل بيت يقول سبحانه وتعالى ان اتصف ببعض ما ذكر

أنا أعني الشركاء اذهب فخذ الاجر من غيري (ولا) تختلف العلماء أن العلم
 أفضل الا جهلي بهذا الايمان بالله عز وجل واذا كان أفضل الاعمال فيتعين
 تخليصه لله تعالى فيبتهته (ولا) بالاخلاص المضم حتى يكون الاصل طيبا
 فتلقى الغرور على هذا الاصل الطيب فيرجى خيره وتكثر بركته والقليل
 من العلم مع حسن النية فيه أنفع وأعظم بركة من الكثير منه مع ترك المبالاة
 بالاخلاص فيه (ومن) مراقي الزلفي للقاضي أبي بكر بن العربي رحمه الله تعالى
 قال بعض السلف من طالب العلم لوجه الله لم ير ثل معانا ومن طلبه لغير الله لم
 ير لهانا اه (هذا) اذا كان هو الداخل بنفسه لطالب العلم فان كان وليه
 هو الذي يرشده لذلك فيتعين على الولي ان يعلم النية فيه ولا يحذر ان يرشده
 لطالب العلم بسبب ان يرأس به أو يأخذ معلوما عليه الى غير ذلك مما تقدم
 ذكره فان هذا هم قاتل يخرج العلم عن ان يكون لله تعالى بل يقرأ ويحتمد
 لله تعالى خالصا كما تقدم ذكره فان جاء شيء من غيب الله تعالى قبله على سبيل
 انه فتوح من الله تعالى ساقا الله اليه لا لأجل اجارة أو مقابلة
 على ما هو بصدده اذ ان اعمال الآخرة لا يؤخذ عليها عوض (وقد) روى
 ان يحيى بن يحيى راوى الموطأ ان جاء الى مالك ليقرا عليه فقال له مالك اجتهد
 يا يحيى فإنه قد جاء شاب في سنك فقرأ على ربيعة فما كان الا أيام وتوفي الشاب
 فحضر جنازته علماء المدينة ومحمد ربيعة بيده ثم رآه بعد ذلك بعض علماء
 المدينة في النوم وهو في حالة حسنة فسأله عن حاله فقال غفر الله لي وقال
 ملائكتي هذه عبيدي لان كانت نيته ان يبلغ درجة العلماء فبلغوه درجاتهم
 فانامهم انظر ما ينتظرون قال بغفلت وما ينتظرون قال الشفاعة يوم
 القيامة في العصاة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم (واذا كان) كذلك كذلك
 فينبغي له ان لا يسعى لطالب المعلوم ولا في زيادته ولا في تنزله في المدارس
 ولا في الوقوف على أبواب من يرجي ذلك منهم فان فعل شيئا مما ذكر كان ذلك
 قد حاق في نيته ووقع عليه الذم بنص كتاب الله تعالى حيث يقول سبحانه يا أيها
 الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا تفعلون
 (ولا) يخرج من المدرسة الى غيرها ولا من المسجد الى غيره الا لفائدة من
 زيادة العلم ايمالا ان يكون مدرس المدرسة الاخرى اعلم أو أفيد أو أصح

من الاول اولا ان تذكر عليه مسائل العلم وتثبت وان كان الثاني اقرا
 علما من الاول لا اجل معلوم فانه اذا فعل غير ما ذكر كان قد حاق في نيته كما تقدم
 والمبتدى يحتاج الى تخلص نيته أكثر من المنتهى لانه ينتهى عارف
 بالأساس التي تدخل عليه ان حصل له التوفيق له بخلاف المبتدى (جواب)
 كان ذلك كذلك فلا ينهرا اخذ المعلوم مع اشتغاله بالعلم لوجه الله تعالى
 ما سبق (الله) الا ان لا يقدر على تخلص نيته لله تعالى لبقاء تعاقب خاصه
 بالاسباب وبأخذ المعلوم فان كان كذلك فترك العلم والتعليم أولى به لا
 فعل ذلك وقع في بحر مخوف والغالب فيه العطب (لما) ورد في الحديث
 عليه الصلاة والسلام حيث يقول من عمل من هذه الاعمال شيئا لم
 مرضنا من الدنيا لم يجد عرف الجنة وان ربحها اليوجد من مسيرة خمسمائة
 أو كما قال عليه الصلاة والسلام وقد تقدم ان افضل الاعمال بعد الايمان
 تعالى تعلم العلم فيغنى عليه فتركه أولى به فان اضطر الى مسألة وليسأل عنها
 أهل العلم حينئذ يقدم عليها (وقت) قال مالك رحمه الله تعالى اذا علمت
 فليعلمك أثره ودمته وسكبه ووقاره وحمله لقوله عليه الصلاة والسلام
 العلماء ورثة الانبياء ومن ابن يونس وذكر أيضا عن مالك انه قال لم
 يذرون الكلام هكذا ومن الناس من يتكلم بكلام شهر في ساعة
 (ولا) حجة لا حجة في قول من قال من العلماء طابنا العلم اخير الله تعالى
 العلم ان يكون الله (والجواب) عنه من وجهين (أحدهما) وهو العلم
 انه كان أولا جاهلا لا يعرف ما يلزمه من الوظائف الشرعية فلما ان قرأ
 وجد قواعده ماشية على خمسة اقسام واجب ومنسوب ومباح ومكروه
 ومحرم فلما ان علم الواجب لم يسعه الا فعله وكذلك المحرم عكسه والمكروه
 ماله في فعله ثواب وايس عليه في تركه عقاب والمكروه ضده المباح ماله
 طرفا فالمكاف مخير في فعله وفي تركه فاتبع العلم وياتباعه صار لله
 لان نيته كانت محرمة عليه أولا فوجد العلم يمنعه فتركها وقد نقل معنى
 القاضي أبو بكر بن العربي رحمه الله تعالى في مراقى الزلفي له فقال قال
 العلماء العلم من الله والعمل لله وان الرجل يطلب العلم لغير الله فيردها
 الى الله فان العلم يابى ان يكون الا لله اه هداوجه (الوجه الثاني) (لما)

انسان غير مسلم ولا يمكن لعاقل ان يغرب بنفسه ويرجو ان يسلم (فان) قال
 قائل تذبذبوا بالضرورة وهو الغالب الى طلب المعلوم والى الجمع بين مدارس
 هذه اجل قيام اليقينة وضرورات البشرية (فالجواب) ان هذا الباب منه
 ثلث ورجوت اعمال الآخرة بخير الدنيا وهو عطف عظيم اذ ان الدنيا
 لا يعمل الا آخرة (واذا كان) ذلك كذلك فلا يحتاج الى العلم من احد
 انما ان يكون قويا في دينه واثقا بربه اولا يكون كذلك (فان) كان
 فاشتغاله بالعلم واقباله عليه اولى به من ان يدور على المدارس او
 لان الله تعالى قد تكفل برزقه خصوصا كما تقدم (فان) احتج محتج
 على ما في شواقي منا كبرها وكاوامن رزقه فجعل الله سبيل الرزق
 اب انك اذا نظرت الى تمام الآية من قوله تعالى واليه النشور بان
 آخر الآية الكرمة فيه التنبيه للتسبيح على التخصيص فيما يحايلونه من
 اب كاه الا ان يوم النشور فيه الحساب ففي ذلك اشارة الى الورع في
 خيفة من الحساب والمناقشة يوم النشور الا ترى الى قوله عليه
 والسلام لا تزول قدم ابن آدم يوم القيامة حتى يسئل عن اربع عن
 ما افناه وعن جسده فيما ابلاه وعن علمه ماذا عمل فيه وعن ماله من
 تنسيبه وفيما انفق اه (وقد) ورد في الحديث عنه عليه الصلاة
 لام انه قال لو توكلتم على الله حتى توكله لرزقكم كما يرزق الطير في جو
 تغدو نخاصا وتروح بطلانا اه فارشدنا صلى الله عليه وسلم بقوله هذا
 الاسباب الدنيوية والاشتغال بالاعمال الآخرة ثقة بالله تعالى
 به فانه العليم الخبير الكريم (فان) احتج محتج بقول من غاب عليه
 بالاسباب فقال طير ان الطائر سبب في رزقه (فالجواب) ان طير ان
 في الهواء لا يمتثل التسبب في الرزق لان الهواء ليس فيه حب يلقط
 به قاصد (الا ترى) انه ينزل في مواضع شتى ليس فيها شيء ولا عقل
 به فدل على ان طير انه في الهواء ليس هو من باب طلب الرزق وانما
 باب حركة يد المرتعش لاحكامها فتدفع في الهواء حتى يوثق برزقه اليه
 به الى رزقه وهذا الذي يتعين حمل طير ان الطائر عليه اعني في انه
 في الرزق ولا ينسب اليه لان النبي صلى الله عليه وسلم سمى متوكلا

مع طبرانه ولذلك مثل به والعامل المسكاف أولى بالتوكل منه سيما من دخل
 في باب الاشتغال بأفضل الاعمال بعد الايمان بالله تعالى وهو طالت العلم كما
 تقدم (وان) كان من القسم الثاني وهو العاجز عن التوكل لعدم قوة اليقين
 عنده فالاسباب عليه متسعة فيتسبب في شئ يستعين به على طلب العلم وهو
 أولى به بل أوجب من أن يأخذ أو سأل الناس يستعين بها على طلب العلم
 الشريف ويكفيه مع ذلك القليل من العلم وقد يبارك له فيه فيصير كثيرا
 وعلى هذا كان حال السلف رضوان الله عليهم أجمعين في كونهم لم يكن لهم
 معلوم على سبب من اسباب الآخرة وإنما حدثت الارزاق على أعمال الآخرة
 بعد ذلك ومنه دخل الفساد على كثير من تعاطى اسباب الآخرة (ومن) كتاب
 سير السلف للحافظ اسماعيل بن محمد بن الفضل الاصبهاني رحمه الله تعالى قال
 ذوالنون المصري رحمه الله كان الرجل من أهل العلم يزداد بعلمه بغض الله دنيا
 وتركها قال يوم يزداد الرجل بعلمه إلى دنيا حبا وله ساطلها وكان الرجل يتفق
 ماله على العلم واليوم يكتب السبب الرجل بعلمه مالا وكان يرى على طالب العلم
 زيادة اصلاح في باطنه وظاهره فأما اليوم ترى على كثير من أهل العلم فساد
 الباطن والظاهر انتهى (فان) قال قائل انه لا يمكن طالب العلم التسبب في
 الصنائع لانه قد يخرج به عن سمته ووقاره وزيه (فالجواب) ان هذا ينشأ
 من البدع التي أحدثت لان السلف رضوان الله عليهم أجمعين لم يكن
 عندهم فرق في الزى ولا الملبس لفقيه ولا غيره (ومن) كتاب القوت قال على
 رضى الله عنه ان الله أخذ على أئمة الهدى أن يكونوا في مثل أدنى أحوال
 الناس ليقعدى بهم الغنى ولا يزدى بالفقر فقره (وعوتب) رضى الله عنه في
 لباسه وكان يلبس الخشن من الكرايس قيمة قميصه ثلاثة دراهم الى خمسة
 ويقطع ما فضل عن أطراف أصابعه وقال هذا أدنى الى التواضع وأجدر
 أن يقعدى به المسلمون (ونحو) رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التمتع
 وقال ألا ان عباد الله ليسوا بالمتنعين (وقال) بعض العلماء من ورق ثوبه ورق
 دينه (وروى) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من شر أراقتي الذين
 غنوا بالنعيم الذين يأكلون ألوان الطعام ويلبسون ألوان الثياب
 ويتشبهون في الكلام إياه (الآثرى) الى قصة عمر بن الخطاب رضى الله

عنه في هذه البيعة...
 المؤسس...
 زمان لا يلبس...
 الماهرة...
 تقدم وقد تجد كثيرا من أهل هذا الزمان متصفين بتلك الأوصاف الجليلة...
 شرعا وبجواهرها وقد مضت حكاية الشيخ الجليل ابن عبد السلام راحة الله عليه...
 في تواضعه في تصرفه وكذلك حكاية الشيخ الجليل المعروف بالزيات راحة الله...
 وما جرى له وكان من أكابر العلماء والعلماء في وقته وفي هذا الوقت ببلاد...
 المغرب بعض العلماء إذا جلس إلى الدرس يجتمع له نحو من أربعائة أو ستمائة...
 من الفقهاء يحضرون عليه فإذا فرغ من مجلسه قام ودخل بيته وأخرج...
 ما يحتاج إليه على رأسه أو في يده من قمح يطحنه أو بحرين يخبز أو شراء...
 خضرة أو حاجة من السوق أو حصاد لزوجه بيده أو غسل ثياب إلى غير ذلك...
 من الخواص وله من الهيبة بحيث لا يتجاسر أحد من الطلبة أو غيرهم أن...
 يحلف عليه فالحمد لله باق إن أرادته وتحصيله ممكن وإنما بقي التوفيق...
 فمن وفق وترك العوائد الرديئة والطبائع النفسانية فقد أُرشد وجاءه العون...
 قال عليه الصلاة والسلام لا تزال هذه الأمة قائمة على أمر الله لا يضرهم من...
 خالفهم حتى يأتي أمر الله وفي رواية أخرى طائفة بالمغرب اه مع ما ورد من...
 قوله عليه الصلاة والسلام أمي مثل المطر لا يدرى أيه أنفع أوله أو آخره أو...
 كما قال عليه الصلاة والسلام فلا يقطع المرء المسلم الأياس من هذا الخير...
 العظيم فإنه والحمد لله باق إلى يوم القيامة بفضل الله تعالى وكرمه وقد رأيت...
 وبشرت بعض طلبة العلم بالمغرب يأخذون المصحاة ويأتون إلى موقف...
 البنائين فإن حصل لهم سبب مشوا فيه يومهم ذلك والارجعوا إلى الدرس...
 والاشتغال إلى غير ذلك مما قد يطول ذكره (فالحاصل) من هذا أن يدخل...
 المتعلم إلى تعلم العلم بجهد واجتهاد وحسن نية وترك الالتفات إلى العوارض...
 والأسباب والعوائد التي انتهت في هذا الزمان وهو مخير في الأسباب...
 الشرعية هل يقدم عليها أو يتركها ثقة بربه عز وجل كما سبق (وقد) تقدم...
 في العالم أن من صفاته التواضع أن يعلمه وإذا كان ذلك مطلوباً في العالم فز

باب أولى في المتعلم المحتاج الى التعليم فينبغي له ان يكون تواضعه أكثر حتى لو صار أرضاً توطأ سكان قريلاً بالنسبة الى ما هو يطلبه ولا يزال بالتواضع والابواب عليه وينشط من يعلّم لتعليمه وارشاده والتواضع أصل كل بركة وكل شيء فاذا اتصف المتعلم بما ذكرنا تفت عنه هذه المفاسد التي هي من البلاء في الوقت من ينظر بعضهم لبعض في المعلوم وقول بعضهم كيف يا فلان فلان كذا وكذا وأنا أكثر منه بحسب ما قد حفظت الكتاب الفلاني والكتاب الفلاني ويقع بسبب ذلك بينهم شقاق واتصاف بالحسد وما شاكله راجع الى باب الاسباب الدنيوية ووقعوا بسببه في الوعيد الذي تقدم في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام من عمل من هذه الاعمال الخ اسأله الله السلامة عنه والغالب ان المتعلم لا يتصف بما ذكر من الاخلاق الخ الا ان يبنى امره على أصل صحيح اذ ان البناء اذا طلع على غير أصل لا ينجح به فلا بد من أساس صحيح جيد يعمل ثم بعد ذلك يبنى عليه والاساس الذي يحتاج اليه المبتدئ في هذا الفن اتباع السلف رضوان الله عليهم اجمعين فيما اشد بسبيله وكانت احوالهم رضي الله عنهم الحرب من الدنيا واسبابها فربما علمهم بشئ منها قالوا ذنب عجلت عقوبته وان اصابهم ضيق سرور فذلك وفر حوايه وكان ذلك غنيمتهم ولاجل ذلك جمعهم الله ائمة يقتدى ويرجع الى اقوالهم واحوالهم (وقد) اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ما معناه يا موسى اذا رايت الدنيا اقبلت فقل ذنب عجلت عقوبته واذا رايتها أدبرت فقل اهلها شعار السالكين (وقد) دعا موسى الصلاة والسلام وطلب من ربه ان يغنيه عن الناس فأوحى الله تعالى اليه يا موسى اما تريد ان اعتق بخداك رقبة من النار وبخداك رقبة من النار قال بلى يا رب قال هو كذلك او كما قال فكان موسى عليه السلام يتغدى عند رجل من بني اسرائيل ويتعشى بمندأ خروك رغبة في حقه لتعدي النفع الى عتق من من الله عليه بعقوبة رقبته من النار (فان) قال قائل قد كان في السلف رضوان الله عليهم اكلهم كابرهم واسباب (فالجواب) ان اتخاذهم الاموال والعمل على الاسباب لا دخل فيها على ما كان عليه السلف رضي الله عنهم في عدم تعلقهم بالمال اذ ذنبهم كانوا فيها سواء اقبلت او ادبرت فان اقبلت فافهم

بالابتلاء والمذل لله وان أدبرت قابلوها بالصبر والرفق والتسليم ان الامر
 يسببه وهمهم في غيبتهم انما كان تحصيل زادهم لمعادهم في الفقر والغنى
 والمحرك صكة والسكون (وقد كان) سيدى ابو محمد الراجاني رحمه الله يقول
 هذه الحالة تانصص بها اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد يحزن غيرهم
 عنها اه يعنى في الغالب فقل ان تجرد من لذة عقل يا احدا الشيشي الاخر
 بالآخر يعنى من اشتغل بالدينا اضر بالآخرة ومن اشتغل بالآخرة اضر بالدينا
 (وقد) قال بعضهم وجعل بين المحالين بحيث فاذا اتصف الطالب بهذه
 الصفات المتقدم ذكرها لم يبق عنده التفات الى زيارتهم في انما لو ان نقص
 (وكذلك) يتساوى عنده مواضع الجلوس في الارفة فاسع والافتقار كل
 ذلك عنده سواء فحيث اجلسه الله جلوس وما ساقه الله اليه بوضيعة وشكره
 وما منعه منه حمده على ذلك وراه من ربه عز وجل عطاء (فاذا) تقرر هذا
 من حاله انتفت عنه الشوائب المذمومة وبقي العلم خالص الوجه الله تعالى
 واذا صار العلم كذلك وصحبه العمل به جاء ميراثه العاجل وهو الخشية قال الله
 تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء واذا حصلت الخشية قوى الرجاء في
 القبول وانتهى ما شى على منهاج السلامة والغبطة فيما اخذ بسبيله وعكس
 هذا الحال في التقصير والعياذ بالله فمن اراد السلامة فلينسج على منوال من
 مضى فالخير بخذا مبره في الاقتداء بهم وباحوالهم في القليل والكثير فسأل
 الله الكريم من فضله ان يمن علينا بما من به عليهم فانه اهل لذلك والقادر عليه
 بحمد وآله صلى الله عليه وعليهم وسلم (واصل) ما ينبغي عليه في تعاليمه وهو
 آية من كل ما ذكرته وي الله تعالى فان الله عز وجل يقول في كتابه العزيز
 واتقوا الله ويعلمكم الله فاذا اتصف المتعلم بالتقوى كان الله عز وجل معلمه
 وهاديه ومن كان الله تعالى معلمه وهاديه فلا تسأل عن حاله قال الله تعالى
 في كتابه العزيز فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة أعين وهذا لفظ عام وقد
 يحصل للمتعلم نفائس من السائل لا تؤخذ بالدرس ولا بالشيوخ وجل
 ما حصل من قوله ويعلمكم الله (واكرر) ما عليه في التقوى اجتناب المحارم
 لقوله عليه الصلاة والسلام اتقوا المحارم تكن أعبد الناس وقوله عليه
 الصلاة والسلام وما نهيتكم عنه فلا تقربوا فاذا اتصف بهذه الصفة كان أعبد

الناس وان لم يكن له كثير من العمل (ومن) آكد الامور عليه تخلص ذمته
من اخوانه وجلسائه ومعارفه وغيرهم اذ تخلص الذمة هو المطلوب
والمقصود الاظم فاحذروا هذين الامرين الخطيرين اللذين قد عمت بهما
البلوى لكثرة وقوعهما على اللسان وهما الغيبة والنميمة فانهم انما يعمل
حديث قوم الى آخرين والغيبة ان تقول في غيبة الشخص ما يكرهه وان
كان حقا وامال كان ذلك القول باطلا فهو البهتان بعينه (بالا ترى) الى قوله
عليه الصلاة والسلام في حجة الوداع أي ببلد هذا الى ان قال فان دماءكم
واموالكم وامراضكم عليكم حرام محرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا
وستلقون ربكم ويسالكم عن اعمالكم الى ان قال الا هل بلغت اهل بلعت
مرتين اوثلاثا ويا كذا الامر في الثلاث كما ترى (والناس) في ذلك منقسمون
على اربعة اقسام لا خامس لها (القسم الاول) السالم من الجميع اولئك
الذين هدى الله فبهذا هم اقصد. والعباقرون السابقون اولئك المقربون
اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون (القسم الثاني) عكس
الاول وهو من كانت له القدرة والمجدة وواقع الجميع اولئك حزب الشيطان
اسأل الله السلامة عنه (القسم الثالث) من يجترع عن سفك الدماء وكانت له
القدرة على اخذ الاموال والوقعة في الاعراض وواقعها بما فقد بحجة
الانم في فعله والحق بالاول بنيت اذ لولا مجترعه عنه لفعله (القسم الرابع) من
يجترع عن الدماء واخذ الاموال ووقع في الاعراض لعدرته عليها فيكون آثما
في الثالث لفعله ملحقا باصحاب الدماء والاموال بنيت لقوله عليه الصلاة
والسلام اذا اتقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار قالوا يا رسول
الله هذا القاتل فما بال المقتول قال انه كان حريصا على قتل صاحبه اه
(واذا) كان ذلك كذلك فيكون عنوان الصدق فيمن ادعى الروع عن الدماء
والاموال استغفاه عن الاعراض فان استغف عنها كان دليلا على صدقه
في ترك القطعين المتقدمين وان تعاطى المال او بعضه كان ذلك دليلا على
كذبه في الاول والثاني فيخاف عليه ان يلحق بهما أسأل الله السلامة عنه
(واعلم) ان غيبة كل انسان بحسب حاله قال الشيخ الامام ابو حامد الغزالي
رحمه الله غيبة الصالحين في ثلاث منها ان يترك شخص بين ايديهم فيقولون

اللهم ثبت عليه وكذلك يعمون بسبب غيرتهم في الدين يقولون فلان فعل كذا وكذا على سبيل الغيرة منهم في دين الله تعالى وكذلك شفقتهم ورحمتهم على بعض الناس فيقولون مسكين فلان واقع كذا وكذا مما يكره ذكره المقلول فيه قلنا تقر هذا وعلم فيحتاج العالم والمتعلم أن يحكمونا متيقظين لهذه الأمور وما شأكلها ويتحفظان منها إذا نبت حفظهما يتحفظ كل من رآهما أو علم حالهما لانهما قدوة للهدين

« (فصل في أوامر طالب العلم) » وينبغي له أن لا يخلى نفسه من العبادات وأن يكون له ورد من كل شيء منها إذا نبت سبب الاطاعة على ما أخذ بسبيله لقوله عليه الصلاة والسلام واستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدجوة انتهى وما يستعان به لا يترك (فاتنر) رحنا الله تعالى وإياك بحكمة الشرع في قوله عليه الصلاة والسلام واستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدجوة فعم الطرفين وجعل من الثالث جزءا والغدوة هو ما كان من طلوع الشمس إلى الزوال والروحة ما كان من الزوال إلى الغروب والمكاف لا يخلو حاله من أحد أمرين إما أن يشتغل في غدوته أو في روحته بشئ من أعمال الآخرة أو بشئ من أسباب الدنيا (فان) كان من أعمال الآخرة فهي الاستعانة الحقيقية (لقصة) معاذ بن جبل وأبي موسى الأشعري رضي الله عنهما لما أن بعثهما النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليمن يعلمان الناس الدين فافترقا لذلك شاجتهما فقال معاذ لأبي موسى كيف تقرأ القرآن قال اقرأ قائما وقاعدا ومضطجعا وأقو قه تفويقا ولا أنام فقال معاذ رضي الله عنه أما أنا فاقوم وأنام وأحتسب نومي كما احتسب قومتي فلم يسلم أحد ههما إلا خرجت أثبا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فقال عليه الصلاة والسلام لا ي موسى الأشعري رضي الله عنه هو أفقه منك يعني معاذ الذي كان يحتسب نومه كقيامه لكن هذا بشرط يشترط فيه وهو أن يكون ماشيا على منهاجهم في تصرفاتهم ولا شيء كانوا يتصرفون وحسن نياتهم في ذلك كله (ولقول) ثم رضي الله عنه ما من حسنة الا ولها أخيات (وان) كان في سبب من أسباب الدنيا فذلك عون له على الطاعة (وقد) قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لأن أמות بين شعبي رحلي أبتغي من فضل الله أحب إلى من أن أذوت على

فراشي (وقد) كان بنو اسرائيل اذا اراد احدهم ان يتعلم العلم انقطع للعبادة
اربعة سنين حتى يصفو بها قلبه وينشرح صدره فيثديها حتى ياتي به العلم
ودلك اطول اعمارهم واما هذه الامة فقد قال مالك رحمه الله لدركت
الباس وهم يتعلمون العلم الى ان يصل احدهم اربعة سنين فانه قطع للعبادة
ويطوى الفراش انتهى ومعنى طوى الفراش مثل ما كان عليه الصلاة
والسلام يفعل في الاشرالا واحرم من شهر رمضان وكان صلى الله عليه
وسلم يطوى فراشه ويشد مئزره ويوقظ أهله ويقوم الليل كله (واذا) كان
ذلك كذلك فيحتاج في اقل طلبه العلم ان يمزجه بالتعب اذا انه ليس ثم عمر
طويل في الغالب في هذا الزمان حتى يترك له برهة منه فيخشى عليه ان يموت
وعوفي السبب قبل وصوله للقصد (وقد) قال عبد الله بن مسعود رضي الله
عنه تعلموا ما شئتم ان تعملوا فان يا جركم الله عليه حتى تعملوا (ولان) العلم
كالشجرة والتعبيد كالثمرة فاذا كانت الشجرة لا ثمرها وليس لها فائدة كلية
وان كانت حسنة المنظر ناعمة وقد ينتفع بها الاطفال وغيره ولكن الذي عليه
المعول قد عدم منها (وقال) ابن مسعود ايضا رضي الله عنه تكلموا بالحق
تعروا به واعملوا به ~~تكونوا~~ من أهله اه (وليجذر) ان يتكلف من
العمل ما عليه فيه مشقة او يخل باشتغاله بالعلم اذا ان اشتغاله بالعلم افضل
تقدم وهذا باب كثير ما يدخل منه الشيطان على المشتغلين بالعلم اذا انحزم
تركهم له فيأمرهم بكثرة الايراد حتى ينقص اشتغالهم لان العلم هو العدة التي
يتلقى بها ويحذر منه بها فاذا انحزم عن الترك رجع الى باب النقص وهو باب
قد ينمض على كثير من طلبة العلم لانه باب غير عادة الشيطان لا يأمر بخير
فياتيسر الامر على الطالب فيخل بحاله (وكان) سيدي ابو محمد رحمه الله تعالى
يقول ينبغي لطالب العلم ان يكون عمله في علمه مثل الملح في العجين ان عدم
منه لم ينتفع به والقليل منه يصلحه (واذا) كان ذلك كذلك فينبغي له ان يشد
يده على مداومته على فعل السنن والروايات وما كان منها تبعا لا فرض قبله
او بعده فاعلمها في المسجد افضل من فعلها في بيته كما كان عليه الصلاة
والسلام يفعل ما عدا موضعتين فانه عليه السلام كان لا يفعلها الا في بيته
وهما الركوع بعد صلاة الجمعة والركوع بعد صلاة المغرب اما الجهة فقد

تبين ذلك في قصة شجر من الخطايا رضى الله عنه لما ان قام بعض الناس بركع
 بعد الجمعة فأكفذه عمر وقال له اجلس تشبه الجمعة بمن فاتته ركعة ان من
 الظاهر والنبي صلى الله عليه وسلم يتقار اليه فلم يعيب ذلك عليه ولا نهى الوصلت
 في المسجد بل كافى ذلك ذريعة لأهل البصيرة الذين لا يرون صحة صلاة الجمعة
 الاخاف امامهم صوم (وأما) المغرب فمن باب اللطف والرحمة والشفقة على
 الأمة لان الغالب منهم أنهم كانوا صواما وان من كان في البيت من النساء
 والصبيان ينتظرون صاحب البيت حتى يأتي فيأكلون معه فلو ركع في
 المسجد لتشوفوا الى مجيئه (الأتري) انه عليه الصلاة والسلام كان اذا سمع
 وهو في الصلاة بكاء الصبي يخفف مخافة أن تقتن أمه سيما في حق العالم
 والمتم لهم لانهم قدوة كل متقدم وهذا كله بعد تحصيل الفرائض وكذلك
 قضاء الفوائت ان كانت عليه لانه لا يفعل السنن وعليه شيء من ذلك
 (وكذلك) لا يغزى نفسه من ركوع الضمى لقول عائشة رضى الله عنها لو نشر
 لي أبواي ما تركتها ومعناه لو أحييا لي وقاما من قبري هما ما اشتغلت بهما عنها
 (وكذلك) يحافظ على قيام الليل ولا يغزى نفسه منه وهو خمس تساميات غير
 التروية قراءتها بما خفف من القرآن يكون له في تلك الركعات خرب معلوم
 من يحيى به الى ثلاثة لان احب العمل الى الله ادومه وان قل كما جاء في الحديث
 فان كان الحزب على هذا المقدار فالغالب انه قل ان يفوت أقله المشقة فيه
 وان كان حافظا للقرآن فهذا المقدار من التلاوة يكفيه مع اشتغاله بالعلم ولا
 ينسى الحزمة في الغالب اذا دام على ذلك (وقد) ذكر الباجي رحمه الله في شرح
 الموطأ ما معناه انه لم يزل الناس يقومون في بيوتهم طول السنة بهذا المقدار
 الذي يقومون به في شهر رمضان في المساجد لكن لما أن كان في الناس من
 لم يجمع القرآن كله جعل لهم شهر رمضان في السنة يجمعون فيه في المساجد
 ليعمع من لم يجمع الحزمة كلام ربه فان قام من الليل ووجد معه الكسل
 وثقل النوم فاذا كان الحزب على ما وصفناه سهل عليه أمره وافتى به ورجع
 الى النوم ان لم يطلع عليه الفجر وعلى هذا درج من مضى الا ترى انهم قد
 قالوا فيمن فاتته ورده من الليل ان له ان يصلي ما بين طلوع الفجر وصلاة الصبح
 وقد كانوا يغلسون بصلاة الصبح كما هو في الحديث مشهور معلوم وذلك أدل

دليل على خفة الورد (وهذا) الذي تقدم ذكره انما هو مع عدم وجود الجهد والاجتهاد وامامع النشاط وقوة العزم فياخذ من ذلك ما استطاع وما وجد اليه السيل فان وجد حلاوة المناجاة في التلاوة فليرض فيها ولا يقتصر على خزبه المعتاد ولو ختم الختمه وابعدأها ثانيا وثالثا وهذا كذا الا ترى انه لو قرأ مثلاً في الركعة الاولى بحزب فالشروع في الثانية ان يقرأ فيها بمنزل الاولى أو اقل فلو وجد الحلاوة في الثانية فليرض لسبيله مادام يجد ذلك ولو طال الامر فان طلع عليه الفجر فليرجع عما هو بصيده الى الاشتغال بغرض الوقت لكن يكمل خمس تسليمات مخففة كالونام في خزبه فانه يوقع ما بين طلوع الفجر وصلاة الصبح كما تقدم (وكان) سيدي أبو محمد رحمه الله يقول ما ينبغي للمرء اذا وجد الحلاوة في شيء أن ينتقل عنه مثل أن يجد الحلاوة في الدعاء في غير الصلاة فلا يقطعها ولا ينظر الى غيره من الاوراد كذلك ان وجد الحلاوة في الركوع فلا يرفع وكذلك ان وجدها في العبود لله لا أن يخاف على فوات الفرائض في الجماعة فليقطع ذلك لاجلها وقد كان السلف وضوان الله عليهم يغلسون بصلاة الصبح ولم يكن لهم غير جماعة واحدة لان المقصود الاعظم بطلب العلم وقيام الليل وغيرها ما يقرب من الله تعالى انما ذلك كله لعل ان يحصل له شيء مما تقدم ذكره من الحلاوة في المناجاة في ورده أو الدعاء أو غيرهما الا أن يعرض الفرض فيفعل كما سبق (وقد) ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه مر في ورده بقوله تعالى ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم فبقى عليه الصلاة والسلام يكرها حتى طلع الفجر (وقد) حكى عن أبي يزيد البسطامي رحمه الله ومنفعنا به أنه خرج ليلة من المسجد وقد صلى العشاء فخرج خلفه بعض اخوانه وهو لم يشعر به فاذا هو قد رفع رجلاه اليمنى فوضعها على ركبة اليسرى وقبض على تحتة يده ورفع رأسه شاخصا الى السماء فوقف الرجل خلفه ينتظره الى أن طلع الفجر فلما ان طلع الفجر رجع أبو يزيد الى المسجد لصلاة الصبح فرجع الرجل خلفه (فاتظر) رجنا الله تعالى وإياك الى المحالة التي كان فيها أبو يزيد والى تركه ما كان فيه وإتيانه الى الفرض في جماعة مع انهم قد قالوا فيمن كان القرآن ينقل منه لقلة حفظه فليقم به في الليل في الصلاة فان ذلك

الطول بفتح الطاء
وسكون اللام يعني
مابعد اه

يشتهر به وبذلك الأبركة امتثال السنة في قيام الليل سيما ان كان في الثلث
الآخر منه لما ورد في ذلك من البركات والخيرات (الآثرى) الى قوله عليه
الصلاة والسلام ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا في الثلث الاخر من الليل
فيقول هل من داع فاستجب له هل من مستغفر فاعف عنه الحديث الخ
(ومعنى) النزول ههنا نزول طويل ومن وفضل وكرم على عباده لا نزول
انه قال تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (وفي) قيام الليل من العوائد جملة فلا
ينبغي اطالب العلم ان يفوته منها شيء (فنها) انه يحيط الذنوب كما يحيط الريح
بالعاصف الورق اليابس من الشجرة (الثاني) انه ينور القلب (الثالث) انه
يحسن الوجه (الرابع) انه يذهب الكسل وينشط البدن (الخامس) ان
موضعه تراه الملائكة من السماء كما يراهى السالك الذي لنا في السماء
(وقد) روى الترمذي عن بلال وأبي امامة قالان ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال عليكم بقيام الليل فانه دأب الصالحين قبلكم وقرية الى
الله تعالى ومنهاة عن الاثم وتكفير للسيئات ومطرودة للداء عن
الجسد (وروى) ابوداود في سننه عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين ومن
قام بمائة آية كتب من القانتين ومن قام بآلف آية كتب من المقنطرين
(واعلمك) تقول ان طالب العلم ان فعل ما ذكرتموه تعطلت عليه وظائفه من
الدراسة والمطالعة والبحث (فالجواب) ان نفحة من هذه النفحات تعود على
طالب العلم بالبركات والانوار والتحف ما قد يجتزأ الواصف عن وصفه
وبركة ذلك يحصل له أضعاف ذلك فيما بعده مع ان هذا امر عزيز قل ان يقع
الاكتنى به والعلم والعمل انما هما وسيلتان مثل هذه النفحات (وقد) قال
عليه الصلاة والسلام ان الله نفحات فتمرضوا لنفحات الله اه (وما) تقدم
ذكره فيما حكاه الباسجي وغيره من ان عادة السلف مضت على فعل هذه
الصلاة طول السنة في البيوت يؤخذ منه الدليل الواضح على ان ذلك لا يفعل
في المساجد ولا في المواضع المشهورة الا في قيام رمضان وحده (واذا كان)
ذلك كذلك ففعل القيام في غير رمضان في غير البيوت بدعة (وقد) تقدم غير
مرة ان البدعة لا تاتي الا بشر والخبر كله في الاتباع (وقد) نهى علماء وناجحة

الله عليهم على ان ذلك يمنع في غير رمضان ان فعل في غير الليوت كما تقدم لكن
 قيام السنة في الليوت فيما عدا رمضان مخالف لقيام شهر رمضان في كونه
 بفعل بعد النوم في الغالب وقد يفعل قبله ويكفي وكثير منهم من يفعله قبل
 النوم وبعده والغالب ان فعله بعد النوم اكثر ولا يجمعون له ولا يشهرونه
 بخلاف قيام رمضان في المساجد فانه لا يفعل الا قبل النوم (ولا جل) هذا
 المني قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه والتي ينامون عنها افضل يعني من نام
 اول الليل وقام آخره فهو افضل من قام اوله فقط واما قيام السافر رضي الله
 عنهم فذلك افضل على كل حال الا انهم كانوا اذا قرعوا من قيامهم في شهر
 رمضان يستعملون الخدم باطعام بخسافة طلوع الفجر ولا شك ان من قام
 الليل كله افضل من قام بهضبة لانه حاز فضل الليل كله (فحصل) من هذا ان
 قيام الليل ينقسم على اربعة اقسام اما ان يقوم الليل كله ولا شك في فضيلته
 او يقوم اوله وآخره وهو قريب من الاول او يقوم آخره دون اوله وهو
 المشار اليه بالافضل بقرينة قول عمر رضي الله عنه والتي ينامون عنها افضل واما
 ان يقوم اوله دون آخره وهو المفضول من قول عمر رضي الله عنه (وينبغي
 له) ان يحافظ على ورد الصوم ولا ينبغي له ان يتعامل بانه مشغول عنه بطلب
 العلم اذ صيام ثلاثة ايام في الشهر ليس فيها كبير مشقة في الغالب سيما على
 ما كان يصومها مالك رحمه الله فانه كان يفطر تسعة ايام ويصوم عاشرها
 وهذا كما تقدم في صلاة الليل فان وجد النشاط والقوة على اكثر من ذلك
 بادر اليه مع عدم وقوع الخلل فيما هو بسبيله فان ادعى انه يجهز عن صوم
 ثلاثة ايام في الشهر مع طلب العلم فينبغي له ان يترك طلب العلم في تلك
 الثلاثة ويصومها لثلاثة فوته هذه الفضيلة العظمى لقوله عليه الصلاة
 والسلام الحسنة يشرف فيكون ذلك كصيام الدهر ثم كذا يكون حاله في
 جميع الاعمال لا يخلى نفسه من شيء منها كما تقدم ويكون الغالب عليه اشتغاله
 بالدريس والمطالعة والتفهم والبحث مع الاخوان الذين يرتجى النفع بهم
 واداء مشايخ العلم الذين يجمعهم الله سببا للفتح والخير ويواظب على ذلك *
 * (حصل في زيارة الاولياء والصالحين) * وينبغي له ان لا يخلى نفسه من
 زيارة الاولياء والصالحين الذين برؤيتهم يحيى لله القلوب الميعة كما يحيى

الأرض بواباً بطريقته شرح في الصدور الأصلية وتكون برؤيتهم الأمور
الصعبة اذ هم وقوف على باب الكريم النان فلا يرد قاصدهم ولا ينجب
محاسنهم ولا معارفهم ولا محجوب اذ هي باب الله المفتوح لعباده ومن كان
كذلك فتتبع المبادرة الى رؤيتهم واغتنام بركاتهم ولا تله برؤية بعض هؤلاء
محصل له من الفهم والحفظ وغيرهما ما قد يحجز الواصف عن وصفه
ولا جل هذا المعنى ترى كثيراً من اتصف بما ذكره البركة العظيمة في علمه وفي
حاله فلا تخلي نفسه من هذا الخبر العظيم ليكن بشرط أن يكون محافظاً على
اتباع السنة في ذلك كله (فليحذر) أن يزور أحداً من أهل البدع ومن
لا خطر له في الدين إلا بالتمويه وبعض الاشارات والبارات مع انه قد قل في
هذه الزمان من يضطر الى ذلك من المدعين بنى قد تجدد بعض من يتسبب الى
العلم بقعد بين يدي بعض من يدعى الفقير والولاية وهو مكشوف العورة وقد
تذهب عليه أوقات الصلاة وهو لم يصل ويبتدرون عنه بأنه يخرب على نفسه
(وقد) رأيت بعض الفقراء الصالحاء رحل الى زيارة شخص من هذا الجنس
ثلاثة أيام أو أربعة حتى اجتمع به وهو عريان ليس عليه شيء يستره وبين
يديه بعض قضاة البدور رؤسائها وهذا أمر شنيع في الدين وقلة حياء من عمل
الذنوب وارتكاب مخالفة السنة وترك الفرائض اذ ان كشف العورة محرم
وكذلك النظر اليها وانحراج الصلاة عن وقتها محرم اتفقا فافترسكون
محرمات حلة وهذا انما هو تمثيل ما والا فالفاسد التي تعتورهم في ذلك أكثر
من أن تحصر أو ترجع الى قانون معروف في الغالب فينبغي اطالب العلم
بإيتين عليه أن تكون السنة عنده أعظم مطلوب ويغار عليها ان تغيرت
معالمها بان ينسب اليها ما ليس منها فاذا تعارض اطالب العلم بالمحافظة على
السنة وزيارة من يخالف شيئاً منها فالترك لزيارته متعين عليه ولا يجوز له
غير ذلك وتحسين الظن به مخالف مع عدم الاجتماع به وأمام الاجتماع فقد
يضيق عليه التأويل ويخاف عليه أن يحل بجانب السنة أو بعضها فالحرب
الحرب من الاجتماع بشخص يحتاج أن يعتذر عنه أو يتأول له (وهذا) أمر
قد عمت به السلاوى في هذا الزمان وكثرت الطرق واختلقت الأحوال
وتشعبت السبل ولو كانت لأحد منهم مثلاً السنة كذا وكذا قال لك بما لا يابق

فيقول كان شيخي يفعل كذا وكذا وما هذا طريق شيخي هو كان شيخي
يقول كذا وكذا ويصادم بذلك كله السنة الواضحة وبالطريقة الناجحة
(باليتم) لو وقفوا عند هذا الحد لو كان سائغا بل زادوا على ذلك الأمر الخوف
وهو ما بلغني من أثق بهان بعض من ينسب إلى العلم تسكلم في مسألة ونقل
فيها عن بعض شيوخه نقلا قايما الشريعة فقال له بعض من حضره حديث
النبي صلى الله عليه وسلم يرد هذا فأجابه بأن قال حديث النبي صلى الله عليه
وسلم إنما يراد للتبرك والشيوخ هم الذين يقتدى بهم وهذا من كان معتقدا لما
قاله كان كافرا حلال الدم وإن لم يعتقدوه فهو مرتكب الكبيرة عظمى يجب
عليه أن يتوب منها مع الأدب الموجه (وبعضهم) يفعل فعلا قبيحا شديدا
وهو ما أحدثوه من اعتقاد بعض النسوة زيارتهن وهن على ما يعلم من قلة
العلم بالسنة المطهرة قبل عدم ذلك في أكثرهن سيما إذا انضاف إليه ما يفعله
بعض من يسمى بالشيعة من الذكركر جاعة بأصوات النسوة وفي أصواتهن
من العورات ما لا ينحصر بسبب ترخيم أصواتهن وتداوتها سيما وبعض
الشيخات على زعمهن من شدة عارهن لباس الصوف إن تابت على يدها
ودخلت في طريقتهما (وقد سئل) مالك رجه الله عن لباس الصوف للرجال
فقال لا خير في الشهرة ومن غلب القطن ما هو في مثل ثمنه وأبعد من الشهرة
أه (فاذا كان) الأمر على هذا في حق الرجال فما بالك به في حق النساء بل
لباس ذلك لمن مثله وشهرة وفيه تشبه بنساء النصارى في كتابهن أمتي في
لباسهن الصوف والتخلي عن الأزواج وذلك كله ضد ما صاحب الشرع
صلى الله عليه وسلم حيث يقول جواد المرأة حسن التبعيل أنجمي
ومن حسن التبعيل لبس الحسن من الثياب والتخلي والتزين زوجها
(فاذا) علم ذلك تحصل منه أن فاعل هذا مصادم للسنة مخالف لها فينبغي زجره
وهجره فكيف يعتقد وانت ترى كثيرا من الناس عن له رياسة ومن ليست
له رياسة يتحدثون بفضائل من هذا حالها ويتنون عليها بذلك ويطرزون
بذكرها بحالهم ويزورونها في بيوتها ويستعملون خطاهم إلى زيارتها أو تأتي
هي إليهم ويعظمونها ويكرمونها ومن لا يلبس الصوف من الشيخات هن
عورات أخرا كثروا شنع بطول تتبعها مما تنزه الألسن عن ذكرها والأقلام

عن كتبها (وقد) قال عليه الصلاة والسلام اطاعت في النار فرأيت أكثر
أهلها النساء قيل نعم يا رسول الله قال يكفر من قيل يكفرن بالله قال يكفرن
العشيرة ويكفرن الاحسان لو احسنت الى احداهن الدهر كله ثم رأت منك
شيئا قالت ما رأيت منك خيرا قط (وقد) قال عليه الصلاة والسلام كل من
الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا اربع آسية بنت مزاحم ومريم ابنت
عمران ونعمجة بنت خويلد وعائشة انتهى (وقد) قال صاحب الانوار
رجه الله احذروا الاغترار بالنساء وان كن نسا كاصالحات فانهم يركن الى
كل بلية ولا يستوحشون من كل فتنة (وقد) قال ابراهيم بن ادهم رضي الله عنه
ونفعنا به ليس للنساء نصيب في الاسلام (والرجل) الصالح في هذا الزمان
في الغالب اغماش عار لزوم بيته لقوله عليه الصلاة والسلام عند ظهور الفتن
كن حلسا من احلاس بيتك انتهى فكيف تخرج المرأة التي لم يشرع لها
المخرج الا للضرورة وقد تقدمت واعتقاد الشيخات يستدعي خروج ربات
المخدور وغيرهن وفي خروجهن من الفتنة ما قد علم (ولا) يغفل طائفة ان هذا
الكلام يشمر بأنه ليس في النساء صالحات ولا عابدات وانما وقع الكلام
على الغالب من احوالهن والنادر لا حكم له (ثم) العجب العجيب في اعتقاد
بعضهن في هؤلاء الشيخات من النسوة وهن كما قد علم في هذا الزمان لا يمتنع
لموضع يملن فيه الا بعد اطلاقهن من ضامنة المغاني ففاسد مركبة على مفردة
عظيمة (ثم) العجب ايضا من بعض الرجال ممن له الحشمة او المشيخة
يتورعون عن سماع المغاني ويعرضون عن ذلك الشيخة المتقدم ذكرها فتجيب
بعد اطلاقها من الضامنة ومعها تحفدها ويرفعن عقيرتهن بالقراءة والذكر
جماعة وقد تقدم ما في القراءة والذكر جماعة للرجال (فان) لم يكن من فعل
السلف المأخوذ وضوان الله عليهم اجمعين وان ذكر مالك ذلك في حق الرجال
وان ذلك بدعة ممن يفعلها بالاكبيه في حق النساء وفي أصواتهن من
النداء والترخيم والفتنة ما قد علم (الآثر) الى قول مالك رحمه الله تعالى
في كلام المتحالة اما التي كلامها احل من الرطب فلا انتهى يعني انه ممنوع
وان كانت متحالة فكيف به في الشابة وقد قال الشافعي رحمه الله تعالى ما من
ساقط الا وله لاقطه (وسبب) هذه الفاسد كلها قراءة الرجال جماعة

وذكرهم جماعة فخر ذلك الى هذا المحرم الذي يفعله النسوة في الفرج والمولود
 وغيرهما وزدن على ذلك قيامهن برقصن ويعطن وتأخذهن الأحوال
 على زعمهن وفي رقصهن من العورات بالاختفاء فيه من وقوع الفتن وفساد
 القلوب والتشويش على من فيه دين أو خيرة ما فانا لله وانا اليه راجعون على
 خسف القلوب واتباع الهوى واستعمال السوءات الرديئة وقلة الحياء من
 عمل الذنوب وقاب الحقائق وانقلاب المقاصد وترك الآليات للفاسد ولا
 يمكن حصرها ولا عدها فاللييب من ترك هذا كله اذ ان العلم الذي عنده
 يحرمه ويأمره بتغييره فان لم يقدر فاقبل ما يمكن في حقه التغيير بالقلب وأقل
 ما يمكن في التغيير بالقلب ان لا يشهد هذه المواقف ولا يترك أحد ايشورها
 ولا يرضى بفعلها ولا يذكرها سيما بحضرة بل يعيب ذلك ويبين أمر الشرع
 فيه (وقد) روى الامام أبو الحسن رزين رحمه الله في كتابه عن حذيفة وابن
 مسعود رضي الله عنهما انهما قال لا يكن أحدكم امة يقول انا مع الناس ان
 احسن الناس احسنت وان اساءوا اسأت ولكن وطنوا انفسكم ان احسن
 الناس ان تحسنوا وان اساءوا لا تظلموا انتهى (واذا) كان ذلك كذلك فلا
 ينبغي له ان يزهد في زيارة الاكابر والاولياء والصالحين اذ انهم معروفون
 بسمائهم (قال) الله تعالى في كتابه العزيز تعرفهم بسمائهم (وقال) تعالى
 سمائهم في وجوههم (وقال) عليه الصلاة والسلام رب اشعث اغبر مدقوع
 بالابواب لا يؤبه له لو اقسم على الله لا يترقبه انتهى (فان) خفي على طالب
 العلم امر احد ممن يراه فليتنظر في تصرفه فان كان على السنة فليشديده عليه
 وان واقع غير ذلك فليهرب منه فانه اص (وقد) حكى عن بعض السلف رضي
 الله عنه انه اثنى عنده على شخص كان في وقت فخرج هو ومن اثنى عليه الى
 زيارته ودخل المسجد الذي كان يصلي فيه فلم يجداه فجايسا ينتظرا انه فلما
 ان جاء ودخل المسجد تنخم وبصق فيه فخرج هذا السيد ولم يسلم عليه وخرج
 معه الشخص الذي كان اثنى عليه فقال له لم خرجت ولم تسلم عليه فقال له اذا
 كان انسان لم ياتمه الله على ادب من آداب الشريعة فكيف ياتمه على
 سر من أسراره (ونقلت) من القوت هكذا ينبغي ان تكون المحافظة على
 السنة وترفعها وتعظيم قدرها اذ انها اول باب في الخير وهي آخره فشد يدك

قوله امة بكسر
 الهمزة وفتح الميم
 مشددة اه

عليها ان يكتب من أهلها أسأل الله الكريم أن لا يحرمنا ذلك عنه آمين بحمد
 وآله صلى الله عليه وسلم والحمد لله رب العالمين
 (فصل في الاشتغال بالعلم يوم الجمعة) * وينبغي لطالب العلم أن يكون
 مواظبا على الاشتغال به فان الترك مضر ولو قل (وقد) كان سيدي أبو محمد
 رحمه الله ينقل عن شيخه أبي الحسن الزيات ما معناه اذا ترك الطالب
 الاشتغال يوما كأنه ترك سنة وان تركه يومين كأنه ترك سنتين وان تركه ثلاثة
 لا يحصى مئنه شيئا انتهى وما قاله بين الأثرى ان الكاتب يحطه في يوم الخميس
 رأس من منه في يوم السبت وما ذلك الا ترك الكتاب يوم الجمعة (واذا) كان
 ذلك كذلك فلا ينبغي أن يترك الاشتغال الا لضرورة شرعية تتعين عليه
 (فان) كان يوم الجمعة فلا ينبغي له أن يترك الاشتغال فيه لانه يوم فضل عظيم
 فينبغي له أن يبادر الى أفضل الاعمال فيعملها فيه وأفضل الاعمال طلب العلم
 كما تقدم لـكن ان اشتغل بذلك في أول النهار قد يخشى أن يفوته بسببه شيء
 من وظائف الجمعة مثل الغسل وقص الشارب والاطاقر وغير ذلك واذا
 كان ذلك كذلك فينبغي له أن يكون اشتغاله بعد انصرافه من صلاة الجمعة
 فيحضر مجلس العلم في الجامع أو غيره (وأعني) بمجلس العلم المجلس الذي يذكر
 فيه المحال والحرام واتباع السلف رضي الله عنهم لا بمجلس القصاص
 والوعاظ اذ ان ذلك بدعة (وقد) سئل مالك رحمه الله عن الجالس الى
 القصاص فقال ما أرى أن يجلس اليهم وان القصص بدعة (قال) ابن رشد
 رحمه الله كراهة القصص معلوم من مذهب مالك رحمه الله (روى) عن يحيى
 ابن يحيى قال خرج معناتي من طرابلس الى المدينة فـكـنا لا ننزل منزلا
 الا وعظنا فيه حتى بلغنا المدينة فكان يجب من ذلك منه فلما أتينا المدينة اذ
 هو قد أراد أن يقول بهم ما كان يفعل بنا فرأيت في سمات أصحاب التبة ظوهو
 قائم يحدثهم وقد وعاهه والصبياان يحصبونه ويقولون له اسكت يا جاهل
 فوقف متجها عمارايت فدخلىنا على مالك رحمه الله تعالى فكان أقول شيء
 سالناه عنه بعد أن سلمنا عليه ما رأينا من الفتى فقال مالك أصاب الرجال
 اذله وعاهه وأصاب الصبيان اذ أنكر وعاهه باطله (وقال) يحيى وسهت
 مالكا يكره القصص فقبل له يا أبا عبد الله فاذا تكبر مثل هذا فعلازم كان

يجتمع من مضى فقال على الفقه وكان يأمرهم وينهاهم انتهى (وقول) مالك
 رحمه الله أصاب الرجال اذلهوا عنه وأصاب الصبيان اذ أنكر وأعليه باطله
 انما صوب فعل الرجال لكون الصبيان قد كفوهم مؤنة التغير فلم يغير
 الصبيان لمادروا الى التغير (ومضى) كتاب الجامع للشيخ أبي محمد بن أبي زيد
 رحمه الله وأنكر مالك القصص في المسجد (وقد) قال تميم الداري لعمر بن
 الخطاب رضي الله عنه دعني أدعوا لله وأقص وأذكر الناس فقال عمر لا فأعاد
 عليه فقال أنت تريد تقول أنا تميم الداري فأعرفوني (وقال) الامام
 الطرطوشي قال مالك ونهيت أبا قدامة أن يقوم بعد الصلاة فيقول انعلول
 كذا وكذا (وقال) أبو ادريس لأن أرى في ناحية المسجد ناراً أتأجج أحب
 إلي من أن أرى في ناحية قاصية يقص (قال) علماؤنا رحمه الله عليهم لم يقص
 في زمان النبي صلى الله عليه وسلم ولا في زمان أبي بكر ولا في زمان عمر رضي الله
 عنهم حتى ظهرت الفتنه وظهر القصاص (ولما) دخل على رضي الله عنه
 مسجد البصرة أخرج القصاص منه وقال لا يقص في المسجد حتى انتهى الى
 الحسن البصري في علوم الاعمال فاستمع اليه ثم انصرف ولم يخرج به (وجاء)
 ابن عمر الى محاسنه من المسجد فوجد قاصية يقص فوجه الى صاحب الشرطة
 ان أخرجه من المسجد فأخرجه (وقيل) لابن سيرين لو قصصت على اخوانك
 فقال قد قيل لا يتكلم على الناس الا أميراً ومأموراً وأحق ولست بأمر ولا
 مأموراً كره ان اكون الثالث انتهى (وقد) روى أبو داود في سننه عن
 عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول لا يقص الا أميراً ومأموراً ومختال انتهى (وقال) الطرطوشي
 ايضاً قال أبو عمر رأيت يساراً أبا الحكم يستاك على باب المسجد وقاصية يقص
 في المسجد فقلت له يا أبا الحكم الناس يتظرون اليك فقال الذي أنا فيه خير مما
 هم فيه أنا في سنة وهم في بدعة (ولما) ان دخل سليمان بن مهران الأعشى
 البصرة نظر الى قاص يقص في المسجد فقلل حدثنا الأعشى عن أبي اسحق
 عن أبي وائل قال فتوسط الأعشى الحاقة وجعل ينتف شعراً بطيه فقال له
 القصاص يا شيخ الاتسقي نحن في علم وأنت تفعل مثل هذا فقال له الأعشى
 الذي أنا فيه خير من الذي أنت فيه قال كيف فقال لاني في سنة وأنت في

كذب أنا لا أجمعش وما حدثتكم مما تقول شيئا فلما سمع الناس ذكر الأعمش
انفضوا عن القباص واجتمعوا وحوله وقالوا أحد ثنا يا أبا محمد (وقال) أحمد بن
حنبل أ كذب الناس القصاص والسؤال وما أخرج الناس إلى قاص
صدوق لأنهم يذكرون الموت وعذاب القبر قبل لها كنت تحضر مجالسهم
قال بلا (وقال) الإمام أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه وحضور الرجل
مجالس الذبح أفضل من صلاته وصلاته أفضل من حضوره مجالس
القصاص (وروينا) من حديث أبي ذر رضي الله عنه حضور مجلس علم
أفضل من صلاة ألف ركعة وفي الخبر لأن يتعلم أحدكم بابا من العلم أو يعلمه
خير له من صلاة ألف ركعة (وفي خبر) قيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن
فقال وهل تدفع قراءة القرآن إلا بعلم فالصلاة إذا عدم مجلس العلم بالله
والفقه في دين الله أركب من حضور مجلس القصص ومن الاستماع إلى
القصص فان القصص مكان عندهم بدعة وكانوا يخرجون القصاص
(وعن) الفضل بن مهران قال قلت ليعبي بن معين أخ لي يقعد إلى القصاص
قال انه قلت لا يقبل قال حفظه قلت لا يقبل قال اهجره قلت نعم قال فأتيت
أحمد بن حنبل فذكرت له فحذرك فقال قل له يقرأ في المصحف ويذكر الله
في نفسه ويطلب حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت فان لم يفعل قال
بل ان شاء الله قلت فان لم يقبل اهجره قال فتبسم وسكت انتهى (وكذلك)
لا يحضر المكتبة التي تقرأ فيها الأحاديث المشككة على السامع في الظاهر
وليس ثم من يبين أحكامها ومعناها ويحل مشكلاتها ولو كان ثم من يحل المشكل
فيشترط أن يكون صوته يسم من حضر المجلس كما يسم صوت القاري لانه
إذا لم يسمهم فالغالب إن بعضهم يقوم وهذه الرتبة في اعتقاده (ومن العتبية)
مثل مالك رحمه الله عن الحديث في جنازة سعد بن معاذ في اهتزاز العرش
وعن حديث ان الله خلق آدم على صورته وعن الحديث في الساق فقال
رحمه الله لا يتحدثن به وما يدعوا الانسان أن يتحدث به وهو يرى ما فيه من
التعريف قال ابن القاسم لا ينبغي ان يتق الله ويخافه أن يتحدث بمثل هذا قيل
له فالحديث ان الله تبارك وتعالى يضحك فلم يره من هذا وأجازه انتهى (قال)
ابن رشد رحمه الله حديث سعد بن معاذ في اهتزاز العرش الذي أشار إليه هو

ما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ائتمروا لعرش يوتيه الله بن معاذ
وانه قال اهـ تزله عرش الرحمن وما روى من ان امة بيكت وصناعت
لما اخرجت جنازته فقال لما رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرقاد معك
ويذهب خزنك فان ولدك اول من خضعك الله عز وجل له واهتز له العرش
وما يروى من ان جبريل عليه السلام جاء الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال من هذا العبد الصالح الذي مات فتحت له ابواب السماء وتحرك
له العرش قال تخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا سمعته من معاذ
قدمات (والحديث) في الساق الذي اشار اليه هو ما يروى انه سبحانه
يتجلى للخلق فيقول من تعبدون فيقولون ربنا فيقول وهل تعرفون ربكم
فيقولون اذا تعرف اليك سبحانه عرفناه قال فعند ذلك يكشف عن ساق فلا
يبقى مؤمن الاخر الله سبحانه وتعالى سبحانه (وانما) نهى مالك ربه الله ان
يتحدث بهذين الحديثين وبالحديث الذي جاء ان الله خلق آدم على صورته
ونحوه من الاحاديث لان ظاهرها يقتضى التشبيه (وسيلها) اذا صحت
الروايات بها ان تناول على ما يصح مما يتفق به التشبيه من الله عز وجل بشئ
من خلقه (كما) يصنع بما جاء في القرآن مما يقتضى ظاهره التشبيه وهو كثير
كالاتيان في قوله عز وجل هل ينظرون الا ان ياتهم الله في طال من الغمام
والملائكة والمحيى في قوله عز وجل وجاء ربك والملك صفا صفا انتهى
(وذلك) يحتمل وجهين (احدهما) ان يكون المراد بقوله هل ينظرون الا
ان ياتهم الله اى عذابه وبقوته ان كفر به واما الحديث في آياته وكذلك المعنى في
قوله وجاء ربك (الوجه الثانى) ان يكون المراد بالظهور اذ لا فرق بين الدنيا
والآخرة بالنسبة اليه سبحانه وتعالى وانما الحجاب من لقاذا كشف سبحانه
وتعالى الحجاب عنا ظاهرنا سبحانه وتعالى من غير حدود ولا تكليف جل جلاله
عن الصورة والكيفية (قال) ابن رشد ربه الله والاستواء في قوله تعالى ثم
استوى على العرش معناه استولى قاله الواحدى وقيل معناه القهر والغلبة
تقول العرب استوى زيد على ارض كذا اى ملكهم وقهرهم قال الشاعر
قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهوراق
ولما ان كان العرش اعظم المخلوقات الموهلة اكتفى بذكره عما دونه اذ ان

مادونه تسع له وفي حكمه (قال) ابن رشد رحمه الله كما يفعل أيضا مجيء
 من ذلك في الحسن المتواترة كالضحك والتزول وشبه ذلك مما لم تذكر روايتها
 لتواتر الآثار بها (أمّا الضحك) فهو عبارة عما يصدر من المتصف بذلك
 مناه من الرضى والاحسان (وأما النزول) فقد تقدم بيانه (قال) ابن رشد
 رحمه الله لأن سديها كلها في اقتضاء مظهرها التشبيه وامكان تأويلها كلها
 على ما يستفي به تشبيه الله عز وجل بشئ من خاقه (وأقربها) كلها أن عرش
 الرحمن قد اهتز لموت سعد لان العرش خاق من خالق الله عز وجل فلا
 تسحق عليه الحركة والاهتزاز وضافته الى الله تعالى انما هو بمعنى
 التشريف له كما يقال يدت الله وحرمة لانه محل له وموضع لاستقراره اذ ليس
 في مكان فقد كان قبل أن يخلق المكان فلا يلحقه عز وجل باهتزاز عرشه
 ما يلحق من اهتز عرشه من المخلوقين وهو مجالس عليه من تحركه بحركته
 تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (ويحتمل) أن يكون الكلام مجازا فيكون
 المراد بتحريك العرش حركة جلته استبشارا وفرحاً بقدم روجه وهذا جائز
 في كلام العرب أن يقال اهتز المجلس بقدم فلان عليه أى اهتز اهله
 لقدمه مثل قوله عز وجل واسأل القرية يريد أهله أو مثل قول النبي صلى
 الله عليه وسلم أحد هذا جبل يحبنا ونحبه أى يحبنا أهله ونحبهم (وأما
 حديث الساق) فلم يصف الساق فيها إلى أحد ومعناه عن شدة لان مثل هذا
 الكلام مستعمل في اللغة على معنى شدة الامر كما قال الشاعر وقامت الحرب
 على ساقه وقال ابن عباس في قوله تعالى يوم يكشف عن ساق أى عن شدة
 من الامر وقال المحسن في قوله تعالى والتفت الساق بالساق أى التفت ساق
 للدنيا بساق الآخرة وقال الضحاك معناه أمر الدنيا بامر الآخرة وقال عرب
 الخطاب رضى الله عنه أعمال الدنيا بحاسبة الآخرة وذلك أمر عظيم (وأما)
 قوله ان الله خاق آدم على صورته فانه حديث يروى على وجهين أحدهما
 ان الله خاق آدم على صورته ولانسانى ان الله خاق آدم على صورة الرحمن
 فاما رواية ان الله خاق آدم على صورته فلا خلاف بين أهل النقل في معنها
 لاشتهار نقاها من غير منكر لها ولا طاعن فيها (وأما) الرواية الأخرى ان الله
 خاق آدم على صورة الرحمن فن صحيح لها ومن طاعن فيها وكثير أهل النقل

على انكار ذلك وعلى انه غلط وقع من طريق التأويل لبعض النقلة توهم ان
الماء ترجع الى الله تعالى فنقل الحديث بمعناه (فأما) الرواية المخلوطة فهي
ان الله خلق آدم على صورته والماء عائدة على رجل مر النبي صلى الله عليه
وسلم عليه وأبوه أو مولا يضرب وجهه لضمه ويريق قبح الله وجهك فقتل
اذا ضرب أحدكم عبده فابقى الوجه فان الله خلق آدم على صورته وقدرى
انه معه يقول قبح الله وجهك ووجه من أشبه وجهك فزجره النبي صلى الله عليه
عليه وسلم عن ذلك بقوله ذلك وأعلم انه قد سب آدم لأنه مخلوق على صفة
ومن دونه من الانبياء ايضا (وهنا) ان الكفاية في قوله على صورته ترجع
الى آدم عليه السلام ولذلك ثلاثة أوجه (أحدها) أن يكون معنى الحديث
وفائده الاعلام بان الله لم يشو خلقه حين أهبط الى الارض (والثاني)
أن يكون معناه وفائده ابطال قول أهل الزيغ ان الذين يقولون انه ناسان
الامن نطفة ولا نطفة الا من انسان ولا حاجة الا من بيضة ولا بيضة الا من
دجاجة لا الى أول (والثالث) معناه وفائده ابطال قول أهل الزيغ
والمتبعين الذين يزعمون أن الاشياء بتأثير العنصر والفلك والليل والنهار
فأعلم النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث ان الله تعالى هو الموجد بخلق
آدم على ما كان عليه من الصورة والتركيب والهيئة لم يشاركه في شيء من ذلك
فعل طبع ولا تأثير فلك ونحو آدم بالذكر من سائر المخلوقات لانه أشرها
فاذا كان الله هو الموجد بخلقهم دون مشاركة فعل طبع أو تأثير فلك فويله
ومن سواهم على حكمه كذلك (وقد) قيل في ذلك وجه رابع وهو أن فائدة
الحديث تكذيب القدرية فيما زعمت من أن صفات آدم منها ما خلقها الله
تعالى ومنها ما خلقها آدم عليه السلام لنفسه فأنكر النبي صلى الله عليه وسلم
بتكذيبهم وان الله خلق آدم على جميع صورته وصفته ومعاذبه وأعراضه
وهذا كما تقول عرفني هذا الامر على صورته اذا أردت أن تعرفه على
الاستيفاء والاستقصاء دون الاستثناء (وأما) الرواية الثامنة التي جاءت وهي
ان الله خلق آدم على صورة الرحمن فقد ذكرنا ان أكثر أهل النقل لا يصح
الرواية بذلك وان الراوى ساق الحديث على ما ظنه من معناه وعلى تقدير
الصحة فيكون الاضافة اضافة تشرىف على طريق التنويه بذكر المخالف

وذلك بغير قوله تعالى ناقة الله وسقياها فانها اضافة تخصيص وتشريف
تفيد التحذير والردع من التعرض لها ومن ذلك قوله عز وجل ونفخت فيه
من روحي وقوله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا وقول
الناس الكعبة بيت الله وابسا جديريت الله فشرفت صورة آدم من اجل
ان الله اختارها وخلقها على غير مثال سبق انتهى ومن ذلك ما خرج مسلم
من حديث انس بن مالك رضى الله عنه ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال
لا تزال جهنم تقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة تبارك وتعالى فيها
قدمه فتقول قط قط وعزتك وينزوي بعضها الى بعض (ذكر) العلماء في
معناه وجوه اربعة (فأما) ان الكافر عند العرب يسمى قدما والنار موعودة
بهم فان لم تحصل لهم في جوفها بقيت ما هوفت عليهم كما هي الام حين تفقد
اولادها فاذا حصلوا في جوفها تقول قط قط أي حبي حبي لانها قد أخذت
اولادها قال الله تعالى في كتابه العزيز فقامه هاوية والهاوية اسم لاحدى
طبقات النار اعادنا الله من جميع دركاتنا بنور وجهه الكريم انه ولي ذلك
والقادر عليه (الوجه الثاني) ان ذلك محمول على ما يفهم عندنا من ان الشئ
الحقير التافه الذى لا يبالى به يدسج بالقدم اماما من جهة الغضب عليه واما
من جهة المحقرة له كما الامر في ضد ذلك وهو ان الاشياء الرفيعة والظاهرة
تتناول باليمين ويشهد لذلك ما ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام
حيث يقول في الحجر الاسود يمين الله في الارض وهو حجر مرعى محسوس
فهذا دليل واضح على انه لم يردا تجارسة وانما اراد العادة فيما يصدر من
جهة اليمين كما سبق ألا ترى ان الحجر الاسود يشهد للامسه يوم القيامة
ومن شهد له رحم وغفر له فذلك في ذكر القدم سواء بسواء اذ انه
سبحانه تعالى في الصورة والكيفية الى غير ذلك من الوجوه (وقد) حصل
بما تقدم ذكره من المثال في الآتى والاحاديث التى ظاهرها الاشكال
على من يعرف العلم والمعامل التى تحمل عليها مقنع وكفاية (واذا كان)
ذلك كذلك فالأمر فيه على ثلاثة أقسام (القسم الاول) وهو الاولى
والاحسن بل الذى لا ينبغي ان يرج عنه فالرجوع الى قول مالك رحمه
الله من انه لا يتحدث بهذه الاحاديث خيفة منه رحمه الله على الضعفاء ان

يدخلهم شيء من الفتنة في عقيدتهم فكيف يقرأ ذلك على رؤسهم إلى يوم
والنساء حضورهم من الغالب والحالة هذه أنهم يدخلون وهم مؤمنون
فيخرجون وهم مفتنون (القسم الثاني) أنه إن كان ولا بد من ذكر الامايد
التي توقع في القلب معني من التشبيه فلا بد من شيخ عارف عالم بالسنة
ومعاني ما احتوى عليه كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويكون مع ذلك بهيرا بصوت يسمعه القريب والبعيد فيعمل مشكلا ويزين
معناها وينبغي على هذا التعليل أن يكون الشيخ جالسا على موضع مرتفع
عنهم ليعم صوته الجميع كما تقدم بخلاف ما هم يفعلون في هذا الزمان فان
القاري يجلس على كرسي فيعم صوته الجميع في الغالب والشيخ جالس على
الارض وصوته خفي فلا يعرف ما قال الا من كان قريبا منه (القسم الثالث
انه ان عدم هذا القسم الثاني فتمنع قراءة الكتاب والمواعيد التي تفعل
فان فاعاها أحد ادب على ذلك وزجر وأخرج من المسجد (واذا كان) الامر
كذلك فطالب العلم قدوة فاذا رآه أحد من العوام يحضر هذا المجلس يقتدى
به في حضوره وقد يجلس فيه وهو مؤمن فيقوم وعنده شك وريب في
اعتقاده كما تقدم فيكون طالب العلم يحذر من هذا وأشباهه (هذا) وجه في
الكرامة (وجه ثان) وهو أن العلماء قد تركوا الشغل يوم الجمعة
وأن يخص يوم الجمعة بذلك خيفة من التشبه باليهود في السبت وبالنصارى
في الأحد كما تقدم فيحذر من هذا كله (قال) مالك رحمه الله كان بعض
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يكرهون أن يترك العول يوم الجمعة لئلا
يصنعوا فيه كما صنعت اليهود والنصارى في السبت والاحد (قال) ابن جرير
رحمه الله وهذا ما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأمر بخياطة أهل
الكتاب وينهى عن التشبه بهم (روي) عنه عليه الصلاة والسلام انه قال
الحمدوا ولا تشقوا فان للعدنا والشق لغيرنا أي لأهل الكتاب (وانه) قال
فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة العصور ومثل هذا كثير
(فصل في تحفظ طالب العلم من العمل على المناصب أو التشوق إليها) «
قد تقدم رحمنا الله وإياك انه لا ينبغي له أن يطلب التدريس ولا أن يعمل
عليه حتى يخطب له ويحذره على وجهه السائح شرطا من غير أن يدل هو

عليه لان ذلك يدخل عليه الخيال في نيته المتقدم ذكرها (واذا كان) ذلك
 كذلك في أخذ الدرس فمن باب الاولى والاخرى في الاحكام بل ذلك
 في الاحكام اشد (لما ورد) في الحديث من ولى القضاء فقد ذبح بغير سكين
 انتهى (ومن ذلك) ما ذكره مسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان صديقين
 جاءهما يتخبران في خطبهما فانظر في الخطبين ثم قال لولا انه حكم لقات ان
 احدهما احسن من الآخر ولكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول يحشر الخماكم ويدهاه مغلواتان الى عنقه لا يفكهما الا عدله وانا اكره
 ان احشر مغلولي الدين او كما قال (ولم) يزل السلف رضي الله عنهم اجمعين
 يهربون منه المهرب الى كلى حتى قد حكي عن بعضهم انه توله في الظاهر حتى
 رفع عنه ذلك (وقد) جرى للإمام ابي حنيفة رحمه الله حين طلب للقضاء
 فقال اني لا اصلح فقبل له لا بد من ذلك فقال لهم هذا لا يحل لكم قالوا لم قال
 لاني بين احد ابرين اما ان اكون صادقا فيما قلته فلا يحل لكم ان تولوا من
 لا يصلح وان كنت كاذبا فلا يحل لكم ان تولوا كاذبا فتركوه (وسكابتهم) في
 هذا اكثر من ان تحصر واشهر من ان تذكروا كانوا يعدون تولية القضاء من
 الابتلاء ويستعيدون من ذلك حتى انهم قد يهجرون بعض من تولي من
 متعارفهم (وقد جرى) لسيدى الشيخ ابي الحسن الزيات رحمه الله تعالى لما
 ان طلب للقضاء ما قد ذكر (وقد جرى) لسيدى ابي محمد رحمه الله تعالى في
 افرقية لما ان طلب للقضاء واجبر عليه طاب منهم ان يجعلوا من بين يديه
 من الرجال لاستخلاص الحقوق الشرعية ما يقوم بكفايتهم من بيت المال
 فلو لم ذلك قال لان على السلطان ان يوصل لكل ذي حق حقه وليس على
 صاحب الحق ان يعطى من حقه شيئا وهذه المسئلة منصوصة في المذهب
 قد ذكرها ابن رشد رحمه الله تعالى في البيان والتحصيل له فلما ان طلب
 منهم ذلك عملوا حساب ما يخرج منهم فوجدوه مالا كثيرا فشعوا باخراجه
 فتركوه (وقد قال) بعضهم ينبغي ان ولى اى خطبة ان يتظر الى نفسه
 في يوم عزله منها ولا يتظر الى يوم توليته اه وما ذاك الا لانه اذا نظر الى يوم
 توليته هلك في الغالب الا من عصم الله وقليل ما هم واذا نظر الى يوم عزله
 سلم في الغالب (وقد) جرى بمدينة فاس ان السلطان جبر الشيخ التمايل ابا

عبد الله بن عمران على القضاء فاستشار بعض الأكارف فأنشأوا عليه وقال له بعضهم لا تتول وان توقعت الموت وقال له آخرون ان توقعت الموت قول واحكم بالعدل وهم يعزلونك فسمع من الثاني فتولى وحكم بالعدل فلم يبق إلا أياما يسيرة وعزلوه في حكاية يطول ذكرها (فيتبين) عليه الحرب لما كلى من الولاية وأسبابها إذا احتوت سيما في هذا الزمان على حفظ النفس من الرياسة الموجودة فيها ألا ترى ان المال الذي هو ملق بالنفوس في الغالب يبدل في المناصب ولا تبدل المناصب فيه فدل ذلك على انه أعظم ولاجل هذا قال بعض الأكابر الزهد في الرياسة أفضل وأعظم من ألف زهد في المال (وليحذر) من أن يميل الى خاطر النفس والعوائد الرديئة والالتزام المحبنة للشيطان عليه فقد تسول له نفسه أو احد من ذكر أنه من الصنف الذين يتعين عليهم الولاية الشرعية فيقع بالقضاء ألا ترى ان ذلك آفة عليه عاجلة لأنه يقطع عليه ما هو يصدده من الاشتغال لكثرة الاشتغال ان كان شابا إذا نه يحرم عليه إذا جاءه النقصان أن يشتغل بمطالعة المسائل أو غيرها (ويبين) عليه اذ ترك الضرورات كلها إلا ما استثنى شرعا (مسأورد) في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام من قوله لا يقضى القاضي وهو غضبان اه وعداة الفقهاء الى غير ذلك وان كان ذاسن فأشد من الاقل لماسة مذمومة من انهم كانوا اذا بلغ احد هم الاربعين طوى الفراش وانزل عن الناس وتبدل للعبادة وترك الاشتغال بالعلم اذ ذاك فبالك بالدخول في القضاء وهذا هو الغالب فيه اعنى ان القضاء لا يجبي للانسان الا بعد الطعن في السن حين توقع هجوم الموت عليه غالبا لما جاء في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام حيث يقول معترك منا يا متى ما بين السنين الى السنين (ويكفي) من التنفير عنه ما حكى ان بعض القضاة كان اذا اجلس للاحكام جلس الى جانبه رجل اسود الوجه ابيض البدن فكان اذا اراد ان يفصل الحكم بين الخصمين نظر الى وجهه ثم يفصل الحكم بعد ذلك فاستل عن موجب ذلك فقال اسألوه فسألوه فأخبرهم انه كان ينشئ القبور فقات قاضي البلد قال فذهبت اليه لئلا فنبتت عليه حتى وصات اليه وجئت آنذاك الكفن ولذا بشخصين قد دخلا فرعيت منهما فرجعت في ناحية من القبر فقال احدهما

لا خرق تقدم فحاشا الى قدميه فشبههما فقال هاتان قدمان ماعصتا الله قط
 فقال له تقدم فحاشا الى فرجه فشبهه فقال هذا فرج ماعصى الله قط فقال له
 تقدم فحاشا الى بطنه فشبهها فقال هذه بطن االكات الحرام قط فقال له تقدم
 فحاشا الى يديه فشبههما وقال هاتان يديان ماعصتا الله قط فقال له تقدم فحاشا
 الى فيه فشبهه فقال هذا لسان ماعصى الله قط فقال له تقدم فحاشا الى اذنيه
 فشبههما فقال هاتان عينان ماعصتا الله قط فقال له تقدم فحاشا الى اذنيه
 فشبههما فسكت فقال له ما بالاك فقال له هاتان اذنان جاء بهما خصمان
 فأصغى الى واحدة اكثر من الاخر فارتفعما يضربانه فهربت فحصل الى
 هذا من هوى المقعدة فأصبح وجهي كاترون اه (فانظر) رحمتنا الله واباك
 الى هذه الحكاية ما اعجبها فافين الحاكم الذي يكون على مثل ما كان عليه هذا
 السيد هو والله اعز شيء يكون ومن له عقل ينظر الى كل موضع يضطر فيه
 الى الصبر فيه رب منه لان البشرية في الغالب عاجزة عن الصبر فان وقع فيه
 من غير ان يختاره ويضطر اليه فلا استغاثة اذذاك بربه لعل ان يصبره على
 ما ابتلاه به فيعده من باب الابتلاء فاذا فعل ذلك يرجي له ان يمان وان يسلم
 من الاثبات المنوطة به يشهد لذلك ما ورد في الحديث عنه عليه الصلاة
 والسلام من قوله لا تسأل الامارة فانك اذا اعطيتها عن مسئلة وكلت اليها
 بخان اعطيتها عن غير مسئلة اعنت عليها وقد قال عليه الصلاة والسلام
 انا لانولي امرنا هذا من طلبه اه (فانظر) رحمتنا الله تعالى واباك الى
 الغائب من احوالنا اليوم في تولية المناصب والعمل عليها بل يبذل بعضنا
 المال في تحصيلها فافان نسبة بين هذا الحال وبين ما تقدم ذكره من قوله
 عليه الصلاة والسلام انا لانولي امرنا هذا من طلبه وقوله عليه الصلاة
 والسلام لا تسأل الامارة الحديث بما اذا قرر ذلك تبين به قبح تعاطيهم لذلك
 (فان) زعم بعضهم انه يتعين عليه البذل في ذلك لاسراء من ان فيه اهلية
 للمصايب دون غيره (فالجواب) عنه من وجهين (الاول) ان في هذا تركية
 للنفس وقد نهى الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم عن ذلك (الثاني)
 ان التعرض للاحكام فيه اشغال الذمة بامر لا يعلم هل يتخلص منه ام لا
 وتخلص الذمة متعين (فان اخرج) بما كاه الله تعالى في كتابه عن نبيه
 يوسف الصديق صلى الله عليه وسلم حيث قال اجعاني على خزان الارض

اني حفيظ عليهم (فلا) حجة له فيه لان الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه معصومون وليس كذلك غيرهم (الاترى) الى ما احتوت عليه قصة نبي الله سليمان عليه الصلاة والسلام حيث طالب ملكه كالا يذبحني لاحد من بعده وذلك منه عليه الصلاة والسلام على سبيل الرحمة واشيئة على غيره لما اطلعه الله تعالى من انه لا يكون في الا نبياء بعده نبي ملك فلما ان علم صلى الله عليه وسلم ذلك خاف على غيره ان اعطى ذلك لغيره بسببه وهو عليه الصلاة والسلام قد امن ذلك من جهة عصمته هذا وجه (الوجه الثاني) ان نبي الله يوسف الصديق صلى الله عليه وسلم لما ان علم انه سيقع بالناس شدة وغلاء خاف عليهم ان تولي غيره ذلك ان يهلكوا هلاك استئصال فاشفق عليهم من ذلك فطالب ما طلب (الثالث) انه عليه الصلاة والسلام خشي عليهم ان يتصرفوا في حقه والتقصير في حق الانبياء كفر اذ انه رسول من رب العالمين قال الله عز وجل في كتابه العزيز ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات (واذا كان) ذلك كذلك فلا يحتاج به على طلب الولاية وقد قال بعضهم لا عدل بالسلامة شيئا والسلامة غالبا انما تتوقع في ترك الولايات فكيف تبذل فيها الاموال لاجرم انه لما رجع الامر فيها الى بذل الاموال صار يطلبها من ايسر فيه اهلية لها ولا يعرف الاحكام فضاعت امور المسلمين بسبب طلبها ودخول الاموال فيها وصارت التولية ان لا يستحقها (فاذا) فهم ذلك فبتعين الحرب من الولاية ههنا ممكن والعمل على البراءة منها وهو ابرأ للذمة واخلاص من التبعات عاجلا وآجلا ولولم يكن فيها الا التفرقة عن الاشتغال بالعلم والاقبال عليه والاتعاط الى الله تعالى ان كان بعد الاربعين كما تقدم (وهذه) مسألة قدمت بها البلوى في هذا الزمان بسبب الاقتداء بفتوى من وهم وأحق الرشوة التي هي من باب المحنت والمحرام بباب الجمالة والمخافها بباب الجمالة لا يجوز له قد شروط الجمالة فيها اذ ان الجمالة عند العلماء لها شروط أربعة أحدها أن يكون العمل معلوما والثاني أن لا يتقدمه والثالث أن لا يكون فيه منفعة للجماع الا بتسامه والرابع أن لا يضرب للعمل الجمول فيه أجل فتي انخرم أحد هذه الشروط لم تجز وقد قدر في الرشوة أكثر هذه الشروط (ومن) كتاب القوت كان ابن عباس رضي الله عنه

يقول زيد بن كمال من الاتباع يرل الزلة فتعمل عنه في الاتفاق (وقال آخر)
 زلة العالم مثل انيكسار السفينة تغرق وتغرق المخلق اهر ولا حجة) ان يقول
 ان التحريم اغناهم في حق الاتخاذ للرشوة ليس الا لان المعطى قد تسبب في
 وقوع أخيه المسلم في هذا المحرم فصار شر يكاله في اثم ذلك (وقد ورد) ان
 الظلمة يحشرون وأهلهم حتى من مد لهم مدة فاذا كان من مد لهم مدة يحشرون
 معهم فبالك من أخذ مالا من أخيه المسلم على شيء هو أمرور بان ينفعه به من
 غير عوض (وقد روى) أبو داود في سننه عن أبي امامة رضي الله عنه ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شفع لأحد شفاعته فأهدى له هدية
 عليها فقبلها فقد أتى بابا عظيما من أبواب الربا (ومن) كتاب التفسير للإمام
 أبي عبد الله محمد بن طاهر الحموي رحمه الله تعالى ما أن تكلم على قوله تعالى
 سمعون للكذب أكالون لا سمعت قال الحسن هم حكام اليهود يستمعون
 الكذب من يأتهم برشوة (وقال) عمر رضي الله عنه رشوة الحكماء من
 السمعت (وقال) ابن مسعود من شفع لرجل ليدفع عنه مظنة فأهدى إليه
 هدية فقبلها فذلك السمعت فقبل له كاتري ان السمعت الرشوة في القضاء
 فقال ذلك الكفر وتلا قوله تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم
 الكافرون واتما أراد أن من أكل الرشوة في القضاء أكل السمعت وكفر
 (وروى) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه لعن الراشي والمرتشى والرائش فالرائش هو الذي
 يرشى المرتشى من مال الراشي فيأخذ له الرشوة منه فكل مال كسبه ذر
 الوجهة عند السلطان من ذوي الخواشج إليه بجاهه فهو عند ما كثرجه الله
 سمعت والقضاء فيه ان يرد إلى أصحابه فان لم يعلموا رزقه السلطان إلى بيت
 مال المسلمين (وروى) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال هدايا العمال من
 السمعت (وقال) عمر رضي الله عنه هدايا الامراء غلول اه
 (فصل في العدالة) فاذا تقررت ما ذكر من الحرب من المناصب فآ كدها
 الحرب من العدالة وترك التشوف اليها اذ ان الخطر فيها اعظم مما تقدم
 في القضاء اذ ان القاضي ليس له أمر ولا نهى في الغالب الا بشهادتهم فكأنه
 أسيرهم لانه بحسب ما قالوه حكم فهم الباعثون له على الحكم وأمرهم

متشعبة مشغلة عن الاشتغال بالعلم وغيره في الغالب حتى يتم قد يضيع بعضهم حاله لا جأها وفيها من المفسد أشياء عديدة في هذا الزمان لا يمكن تتبعها لأن ذلك يطول وقد تقدم قبليه عليه الصلاة والسلام أنا لا نولي أمرا هذا من طلبه اه (فعلى) هذا كل من طالب العدالة فهو قدس في عدالته سيما في هذا الزمان خصوصا لما احتوت عليه من الامور الفظيعة ولولم يكن فيها من القبايح الا ما أحدثوه من بذل المال فيها وان كان ذلك ليس خاصا بها بل هي وغيرها من المناصب الدينية رجعت الى بذل المال والاستعانة معه بمن لا يرضى حاله في الشرع الشريف فكان ذلك سببا قويا في أن يأخذ المناصب من لا يستحقها ويحرمها من يستحقها في الغالب فآل الامر في ذلك الى أشياء فظيعة من ابطال الانسكة والعقود وغير ذلك من امور المسلمين اذ ان الربط والمحل انما هو بالعدل لكن أكثر العدول في هذا الزمان حالهم معلوم فلا حاجة الى شرحه ولا يصل هذا المعنى كثرت شهادات الزور اذ انه لو اخذنا العدالة وغيره من المناصب الدينية أهلها قلت المفسد بل تعدى بالكلية (وقد) ذكرت لبعض المبشرين شخصا أثبت عليه عنده وقلت له ان والده يطلب له العدالة فقال لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم هو الآن عدل كيف يجرحون فقلت له العدالة تجرح فقال نعم في هذا الزمان ترك العدالة هي العدالة (وما) ذكره بين (الا ترى) الى حال بعضهم في المكتوب اذا كتبه يطلب عليه ما لا يستحقه ويتشاح في ذلك ولسان العلم بمنعه (اذ) أن الجالس لا يخرج حاله من أربع مراتب (أولها) وهي أعلاها أن يجلس لقضاء حوائج المسلمين والتفريق عنهم وإرشادهم وتصحيح عقودهم طالبا بذلك الثواب من الله تعالى لإلاديتا يصبها ولا لثناء وغيره امثالا لقوله عليه الصلاة والسلام والله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه اه فاذا اعطى شيئا تبرم منه واغلاظ على فاعله وهذا عزيز الوجود فان وجد كان ما يفعله من ذلك افضل من صلاته النافلة في بيته وانقطاعه للتعبد اذ انه خير متعد لاخوانه المسلمين ولا يختلف ان النفع المتعدى افضل من القاصر على المرء نفسه بشرط السلامة من الآفات التي تعتوره في ذلك (المرتبة الثانية) ان يجلس للشهادة فاذا جاءه شغل اخذ

عليه أجرة شحذه الورقة أو أقل منه ليس الا فان زاده على ذلك شيئا رده عليه ولم يقبله وهو اقرب من المرتبة الاولى في عزة وجوده (وقد) كان سيدي أبو عبد الله بن عمران رحمه الله تعالى بمدينة فاس جالسا في العبدول وجاءه انسان فكتب عنده حجة وأعطاه درهما فردّه عليه وقال لا تستحقه فقال له ما عندي غير الدرهم فقال لا آخذ ما لا يستحقه فقال له فكم تعطيك قال ربع درهم قال ما عندي ربع قال هات أربعة من البيض ثم جاءه مرة أخرى لاداء الشهادة فنزل من دكانه لادائها فأعطاه شيئا فانتهره وزجره وقال تطعمون الناس المحرام ومع هذا الحال من التحرز والاحتياط لدينه تبرم من ذلك وقام من المجلس وانعزل في بيته فعلى منواله فانسج ان أردت الخلاص (المرتبة الثالثة) ان يجلس فاذا جاءه شغل عمله ولا يطلب عليه شيئا فان أعطاه قليلا رضى به وان أعطاه كثيرا عن طيب نفس منه لم يرقه وهذه المرتبة أدنى من المرتبتين المتقدمتين مع كونها جائزة شرعا وقد قل وجودها في هذا الوقت (المرتبة الرابعة) ما يتعاطونه في هذا الزمان وهو محرم اتفاقا وهو ان يطلب الشاهد ما لا يستحقه ويمنع النجاة لاجله حتى يأخذ أكثر من ذلك حتى أدى الامر الى ان يترك بعض الناس الاشهاد على حقوقه لاجل الاجفاف به وخوفا من اعانتهم على اكل المحرام (واقبح) من هذا انه اذا طلب من بعضهم أو أكثرهم اليوم اداء الشهادة عند الاضطرار اليها يتناساها كأنه لا يعلمها حتى اذا أعطى شيئا تذكرها اذ ذاك من غير ارتياب (سيما) في صدقات النساء يفعل بعضهم فيها فعلا قبيحا وهو ان يحسك الصداق عنده فاذا طلب منه يقول حتى أفقش فلا يزال يحسك حتى اذا اضطرت المرأة اليه بموت زوجها أو طلاقه اياها أو يطلب حقه المذكور في صداقها فيطلب منها اذ ذاك ما يختاره وان كانت ضعيفة الحال وخشيت منه أيضا ان كان الصداق عندها ان تقضى ما تريده عند غيره (وكذلك) يفعلون بالمباراة وأفعالهم من هذا وما شاكله أقبح من أن تذكروا تزوا المكاتب عن ذكرها والاقلام عن كتبها (وقد) ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ستكون فتن كقطع الليل المظلم يصبح المرء مؤمنا ويمسي كافرا ويمسي مؤمنا ويصبح كافرا يبيع دينه بعرض من الدنيا اه ولا شك ان من أخذ ما لا يستحقه فقد باع

دينه يعرض من الدنيا (فان) قال قائل قد يضطر طالب العلم الى العدالة
 والجلوس لاجل العائلة وما يستوره من الضرورات الشرعية فثمة له ذات يده
 مما يحوجه الى ذلك (فالجواب) ما تقدم قبل هذا وهو ان ما كان من امور
 الدين لا تستوكل به الدنيا فان اضطر الى ذلك فله في غيره من الاسباب
 الشرعية اتساع وهي كثيرة متعددة وامور الدين والاخرة بمنزلة عن اسباب
 الدنيا فلا ضرورة تدعو الى التسبب في العدالة والجلوس لما ذكر الله
 الا ان يدخل عليه ذلك من غير ان يقصده ويحاسب بقصد احد الوجوه الثلاثة
 المتقدمة ذكرها فلا بأس اذن وبرجى له انه في طاعة لضرورة الناس اليه
 وضرورته شرعية (تنبيه) ولا يحذر اذا جلس ان يفعل ما جرت به عادة
 بعض اهل الوقت وهو ما يسقط العدالة وذلك ان النبي صلى الله عليه
 وسلم نهى عن السرف وعن اضياع المال ولا شك ان كتب الصداق في
 خرقه الحريم من باب السرف وضياع المال وان كانت المرأة يجوز لها ان
 الحريم والتخلي بالذهب ليسكن فيها يكون ايسر وتحمل اشرفها واما الصداق
 من باب الفخروا الخلاء والمباهاة والمخالفة وقريب من هذا كتبهم لذلك في
 النصف في وان كان مباحا ليس للرجال والنساء وهذا ليس بالسرف والسرف
 فيه موجود وذلك منهي عنه كما تقدم ولهم في الرق وغيره من المباح اتساع
 (ثم) كذلك يحذر من هذه البدعة الاخرى وهو ان يكتب سطر او سطرين
 ثم يترك بيضا خارجا عن العادة فهو ايضا من باب اضياع المال والسرف
 والخلاء وان كان في رق او ورق ولولم يكن فيه الا مخالفة السلف
 المأخذين رضى الله عنهم لمكان فعالهم لذلك فيحافوا كيف به مع مصادمة
 النصوص الشرعية المانعة من السرف (تنبيه آخر) ولا يحذر ان يحضر كتب
 صداق في موضع مفروش بحريز على ما يفعلونه في الغالب او يجلس على حريز
 او يستند اليه او الى وسادة مطرزة بحريز على ما يفعلونه في هذا الوقت من
 وسع الطراز بالحريز وقد تقدم القدر الذي يباح ويتسامح في اباحتهم من
 الحريز للرجال (وكذلك) يمنع من الدخول تحت السقف المذهب ومن
 المواضع التي فيها تمثيل اوصور ممنوعة شرعا (وكذلك) لا يجوز ان يحضر
 الكتب في موضع فيه منكر بين اومع من يتعاطى ذلك جهرا مثل ان يكون
 ثم شرب خمر او معان على ما يعلم من حضوره من آلات الطرب وكشف الوجوه

والاعاصم اويكون ثم انما متوجبات سواء اختلفان بالرجال ام لا (وكذلك)
لا يحضره وضعه في معاني الرجال بالآلات المنوعة المتقدمة ذكرها وان كان
مكرها وهونها ولا في مكان تحضره الشيعة على الصفة المتقدمة ذكرها
(وكذلك) يتعين على من هو منسوب الى الخير والصلاح والعلم او احدهما
ان لا يحجب الى موضع فيه شيء مما ذكر وما أشبهه فان ذلك قدح في خيره
وصلاحه وعلمه لانه يجب عليه تغيير ذلك واقل ما يمكن في حقه من التغيير
ان لا يحجب لموضع فيه شيء من ذلك بعد ان يعرفه ان امتناعه من أجل كذا
وكذا فان ذلك كله ممنوع شرعا وان كان هذا في حق الناس كلهم ممنوعا في
النكاح وغيره امكن في حق العدل آكد لانه اذا حضر شيئا من هذا وما
شابهه ترتب عليه عفتان عظيمتان احدهما وهي اشتد هما سقوط
عدالته في نفسه واذا سقطت عدالته بطلت العقود التي يشهد فيها ان كان
النصاب لم يكمل الابه والثانية انه قدوة فيقع العوام بسبب تعامله ذلك في
اعتقاده جوازه في الشرع فيكون ذلك سببا للاحداث في الدين بزيادة
ما ليس منه فيدخل تحت ذم الشرع حيث قال ومن سن سنة سيئة فعلية
وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة من غير ان ينقص من أوزارهم شيء
وهذا أمر في نساءه فيه اكثرهم اليوم وفيه من الخطر ما تقدم ذكره
(تنبيه آخر) وكذلك يحترز الشاهد على نفسه مما اعتاده بعضهم في هذا
الزمان وهو ان القاضي اذا شهد على نفسه في امضاء الحكم قام الشهود له
اذ ذلك وانحوا حتى يقرب بعضهم من الركوع المنوع اغبر الله تعالى وتكلموا
مع ذلك بالفاظ منوعة في الشرع لما فيها من التزكية والتعلق بالباطل
ولا شك ان ذلك الفعل قدح فيمن فعل ذلك وفيمن رضى به (وكذلك)
يحترز من قيامه عندهم طاس القاضي ومن تشعبه بالفاظهم التي اعتادوها
اليوم ولم ترد في الشرع (وقد) وقع بهذا الذي ذكر التنبيه بالافضل على الاكثر
وبالاخصر على الاكبر فليتنبه لذلك من يتنبه والله تعالى يوفقنا وابالك لما فيه
رضاه بمحمد وآله صلى الله عليه وعليهم وسلم (تنبيه آخر) وينبغي له اذا
جاءه الخصمان ليشهد عليهما بتقيد الفاظهما وما اشاكل ذلك مما يقع بينهما
حين المشاجرة أو الرجل وزوجه يريدان الفراق ان يكسر على كل واحد

قوله ان يكسر
الحكم لخصه كفاي
القاموس محاولة
تسوية الحمل على
البعير اه

منهما ما أمكنه ويشير عليهما بالصالح جهده ويذكر لهما ما في الصالح من
 الخير والبركة (قال) الله تعالى في كتابه العزيز لا خير في كثير من نجواهم الا
 من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس (وقال) الله تعالى وان
 امرأة خافت من بعلها نشوزا أو إعراضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما
 صلحا والصالح خير (فلا) يجهل الشاهد عليهما بالشهادة الا بعد الاياس من
 صلحهما ويرى ان الفرقة خير لهما والشهادة أوجب عليهما لما يراه من تحسم
 باب النزاع بينهما ويخبرهما بما في التقاطع والتدابير من الآثام فاذا فعل ذلك
 كان له الثواب الجزيل لامتناع الكتاب والسنة في ذلك وفي ترك الاستشراف
 لما في أيدي الناس من الخطام وبه تحصل البركة (لما) ورد في الحديث
 الصحيح عنه عليه الصلاة والسلام حيث قال ان هذا المال خضرة حلوة فمن
 أخذه بمخاوة نفس بورك له فيه ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه اهـ
 (وقد) أدركت بعض الشهود بمدينة فاس اذا جاءهم من ذكر من المتخصصين
 لا يجملون عليهم بالاشهاد حتى يياسوا من صلحهم كما تقدم وكان لهم مع ذلك
 الخير والبركة ولم يكن لهم سبب غير ما هم فيه ثم مع ذلك كان حالهم أجمل
 حال في اليسار والسعة فظهرت عليهم بركات الامتناع لما قاله عليه الصلاة
 والسلام في الحديث المتقدم اذا البركة هي المقصودة فاذا حصلت فلا يلتفت
 الى الاسباب قلت أو كثرت (ولاجل) ترك النظر الى هذا المعنى كثرت اليوم
 الاشغال والشهادات وامتثلت البركات سيما ان حصلت شهادته على
 ما يغفلونه اليوم من هذه الصفة المذمومة في التحليل فانها كالتراب في الجرب
 قد علمت بالعادة الماضية فيه وهو ان من فعل ذلك وتعاياها من الزوجين
 والولى والشهود وسطا عليه الفقر ولاجل هذا تجد الواحد منهم يحصل له
 عليه في اليوم جملة من الفضة ومع ذلك حاله ضيق وتجد عليه الدين يشتكى
 بالفقر والفاقة الكثيرة وهذا حال الكثير منهم كل ذلك سببه الاستشراف
 كما تقدم ذمه في الحديث (فان) قال قائل ان الشاهد اذا فعل ما ذكرتموه
 يقل عليه الشغل وقد ينعدم في أكثر الاوقات فيضيع حاله وحال عياله
 (فالجواب) ان الشغل القليل مع امتثال السنة أبرك من الكثير مع مخالفتها
 بل مامع المخالفة بركة أصلا (وقد) قال عليه الصلاة والسلام ان تموت نفس

حتى تستكمل نيزقه فافاته والله وأجسوا في الطلب اه (فارشد) عليه
 الصلاة والسلام بما فيه صلاح أمته ديناً وديناً من حاول الراحة في غيره
 فقد راح شططا وتعب وأتعب (فأجيز) العاقل من هذا الأمر فإنه خطر
 (ثم) مع تنزهه عن الاشغال الكثيرة يحصل له البركة وفراغ الصبر وقد يجد
 السبيل إلى المطالعة والدروس وهو في مكانه بخلاف حاله مع كثرة الاشغال
 المكره شرعا فان البركة تحقق منها ويتوقع بها عن الاشتغال بالعلم وقد
 تقدم ان الاشتغال بالعلم أفضل الاعمال وأدركها وأبركها فليشد على ذلك
 يده لانه لا شيء أبرك مما هو فيه (الأنرى) الى ما في الحديث الذي خرج به
 صاحب الحلية وصححه السمرقندي رحمه الله تعالى في فضل العلم والثناء على
 حامله وبركته والتزوي به بقدره (وهو) ما روى عن معاذ يرفعه الى النبي صلى
 الله عليه وسلم تعلموا العلم فان تعلمه لله خاتمة وطالبه عبادة ومذاكرته تسبيح
 وتعالى من لا يعلم صدقة وبذله لاهله قرينة لانه معالم الحلال والحرام ومنار
 سبيل أهل الجنة والانس في الوحشة والصاحب في الغربة والمحدث في
 الخلوة والدليل على السراء والمعين على الضراء والسلاح على الاعداء والزين
 عند الاخلاء يرفع الله به أقواما فيجعلهم في الخبير قادة وأئمة تقتفى آثارهم
 ويقتهدي بأفعالهم وينتهي الى رأيهم ثم ترغب الملائكة في خاتمتهم وبأجنتها
 تسبحهم ويستغفر لهم كل طيب وبابس حتى الخيتان في البحر وهواة وسباع
 الطير وأنعمه لان العلم حياة القلوب من الجهل ومصباح الابصار من الظلمة
 بالعلم تبلغ منازل الاحبار والدرجات العلى في الدنيا والآخرة والتفكير فيه
 يعدل الصيام ومدارسة القيام وبه توصل الارحام ويعرف الحلال
 والحرام بالعلم امام والعمل تابعه يا هم السعداء ومحرمه الاشقياء اه
 * (فصل في آداب العالم والمتعلم في بيته مع أهله) * قد تقدم انهم ما قروا
 للقتدي فاذا فعلت زوجة أحدهم ما شئت انسب ذلك للشرع وصار حجة
 في الدين غالبا فيتعين على كل منهما أن يتحفظا على تصرف أهله كما يتحفظ على
 تصرفه في نفسه كما تقدم (وقد) ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال النساء شقائق الرجال يعني في اعتشال بالآمر والنواهي (فاذا)
 تقرر هذا فقد تقدم ما في النعوت من الذم في حق النساء والرجال وما في قيام

الرجال بعضهم لبعض من الذم وقيام المرأة للمرأة أشنع إذا نهى عورة وحركتها
زيادة في غاهاور العورة لأن في قيامها يرى منها ما لا حاجة بدعوالي رؤيته
(والمجلة) فإن القيام في حقها أشد من قيام الرجل وإن كان ذلك ممنوعاً له
الافيماستثنى كما تقدم (وليحذر) أن يفاحشها (وقد) منع مالك رحمه الله
تعالى من ذلك في حق غير العالم والمتعلم فكيف به في حقهما إلا أنها قدوة
(قال) ابن رشد رحمه الله تعالى كره مالك رحمه الله ذلك لأنه لم يكن من عمل
الناس اه وله في الانبساط بما يجوز شرعاً اتساع فلا ضرورة تدعوالي غيره
(وليحذر) أن تزين زوجته بالذهب والفضة في غير ما أبيع له إذا كان الشرع
انما أجاز لمن لباس الحرير والتخلي بالذهب على أبدانهم (وإذا كان) ذلك
كذلك فلا يجوز له أن يتركها تتخذ المكحلة أو المبل أو المرأة من ذهب أو فضة
إذا أن ذلك ليس برينة شرعية (وكذلك) يمنعها مما يحرم به البلوى في هذا الزمان
حتى صار كأنه شعيرة بينهم وهو أن الزوجة لا تدخل على زوجها في الغالب
الابثلاث ذلك دكة فضة ودكي نحاس ابيض وأصفر وهذا لا قائل به من
المسلمين أعني ما كان من ذلك فضة إذا أن ذلك محرم على الرجال والنساء وإن
كان قد اختلف في اتخاذ الاناء الصغير للمرأة لكنه قول لا يعول عليه وهو لثم
في فعله وادخاره وتحجب الزكاة عليه كل سنة تمضي عليه (وبتعيين) على الزوج أو
الولي أن يمنع ما أحدثه النساء من تزيينهن للحوادث بما يمنع وصول الماء إلى
البشرة سيما إن كان نحاساً إذا أن ذلك محرم اتفاقاً (وأما) النقش والتكديت
فلا شك في منعه لأنه نجس وحائل ويزيد على ما ذكره كشف العورة لاجله
إذا أن المرأة الحرة كلها عورة الأوجهها وكفها (واختلاف) في حالها مع
النساء مثلاً من المسلمات فقبل كالرجل مع المرأة الأجنبية وقبل كالرجل
مع الرجل وفيه من التشويه أعني في النقش والتكديت أنهن يغيرن به
البدن ويكسبه ذلك خشونة وذلك مما ينهض على الرجل في الاستمتاع وقد
يؤول ذلك إلى وقوع البغضاء بينهما وإن غفلت المرأة عن نفسها قليلاً بقي
بدنها كأنه ضرب بالسياط والغالب أن بدنها يدعى فتزيد النجاسة ويكثر ضد
مراد صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم في التباعد عنها وأما هي فالغالب أنها
تقاسى من ذلك شدة حتى تبراها ذبر ثقب بقي أثره في بدنها حفر احقر بعد أن

كان مستويا يحياها الما من العيوب (وايحذر) من هذه البدعة التي اتخذها
بعض النساء من الغالب وهي انها اذا ارادت الخروج لبست احسن ثيابها
وترينت وتعطرت ولبست من الحملى ما قدرت عليه من سوار وخلخال
وتضيف الى ذلك فعلا قبيحا شنيعا وهو ان تجعل الخللخال فوق السراويل
لكي يظهر وقد تضرب برجلها في الغالب فيسمع له حس وهذا خلاف
ما نطق به الكتاب العزيز حيث يقول سبحانه وتعالى ولا يبدين زينتهن
الا ما ظهر منها الى قوله تعالى ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن
(وكذلك) ما يفعله من لبس هذا الازار الرفيع الذي لو عمل على عود لا تفتن
بعض الرجال في الغالب بحسن منظره وصقلاته ورقة قماشه وقد تقدم ان
السنة في حق المرأة اذا ارادت الخروج ان تلبس حشف ثيابها ومع ذلك
فالسنة في حقها ان تجبر مرطها خافها نحو ما من شبر الى ذراع وان تمشي مع
المجدران وتترك وسط الطريق وهذا في حق سائر الناس (واما) في حق العالم
والمعلم فيجعل حالهما ان يرضيا بشئ من ذلك وقد تقدم انهما قدوة للمؤمنين
فاذا رأى احد زوجة العالم أو المأتم تعمل شيئا مما ذكر ينسب ذلك الى
الشرع كما تقدم وهذه مفسدة عظيمة فكيف تنسب الى من له علم معاذ الله
(وقد) تقدم ان المرأة لها ثلاث خراجات فان كان ولا بد من الزيادة على هذه
الثلاث فليحسب على ما ينبغي من اسان الشرع في ذلك (ويعلمها) السنة في
الخروج وفي الإقامة في بيتها اذا كانت في بيتها فيستحب لها ان تفعل
ما تقدم انها تفعله في خروجها القوله عليه الصلاة والسلام جهاد المرأة حسن
التبعل ومن حسن التبعل التزين والتعالي والتعطر في بيتها الزوجها مع حسن
الخلق والتأني له ولها في ذلك تاسوة بالسلاف والخلف الماضين رضي الله عنهم
اجمعين (وكذلك) يحذر من هذه البدعة التي اعتادها بعضهم من انهم
ينامون في ثيابهم والسنة الفراش والتجريد من الثياب ما لم يجاوز الاربعين
على ما تقدم (وقد) جاء في الحديث على ما ذكره مسلم ما هو صريح في الدلالة
على التجريد والفراش (وفيه) عن عائشة رضي الله عنها انها قامت من
فراشها قالت فجعلت درعي في راسي وانحمرت وتعتنت ازارى الى ان قال
فان جبريل عليه السلام اتاني حين رايت فساداني فأنفثته منك ولم يكن

يدخل عليك وقد وضعت ثيابك (وليحذر) من هذه البدعة الاخرى التي
يفعلها بعضهم وهي قبعة مستهجنة وهي ان الزوجة اذا اجلست الى الفراش
تأخذ شيئا يعطيه لها زوجها في الغالب غير نفقتها بحسب حاله وحالها تحرق
الفراش على ما يري من وهذا منكروني (وقد) وقع بمدينة فلس انهم اخذوا
ان الرجل اذا دخل على زوجته يعطى قبعة عند حمل المراويل فبلغ ذلك
العلماء فقالوا هو شبيه بالزنا ومنعوه وهذا انما كان في اول ليلة فساد لك به
في كل ليلة (وليحذر) من هذه البدعة الاخرى بل المحرم وهو ان الرجل
يفعل من زوجته في الغالب ولا يسألها عن صلاتها ولا عما يلزمها في الشرع
وذلك محرم لقوله عليه الصلاة والسلام والرجل راع في بيته وهو مسئول عن
رعيته فهو مسئول عن صلاتها وقد تقدمت حكاية عبيد بن ابي عمير رحمه الله
مع أهله والغالب في هذا الزمان ان الرجل يراعى حق نفسه اذا كانت له
هناية بدينه فيطأ ويخرج الى الحمام ويترك أهله وهن جنب وليس عندهن
موضع للغسل ولا آلة تنسج عليه وقد يستحي بعضهن وهو الغالب ان
يخرجن الى الحمام في كل اوان فكان ذلك سببا لترك الصلاة وهو يعتقد
انه بريء الذمة من جهة أهله في ترك الصلاة وليس الامر كذلك وان
امرهن بها فامر مطلق اذ لا يفكرن في تحصيل الغسل من غير مضرة لهن
والغالب ان ترك صلاة الزوجة انما هو من جهته لان من جهتها وقد يحتمل
في الغالب اعنى الغفلة عنها واثارها لترك الصلاة وقد يكون لها في البيت
ما يمكنها الغسل فيه لكن تستحي من العائلة التي في البيت ان تغتسل وهم
يشعرون بها فترك الصلاة لاجل ذلك وهذا كله من المحرمات المتفق عليها
ولا حياء في الدين وانما هي عوائد جرت واستحكمت وصار يستحي في الغالب
من فعل الواجبات ولا يستحي من فعل المحرمات عافانا الله من ذلك بمنه
وكرمه (والحجب) من أكثرهم ان الواحد منهم يشتري الدار بالالف
او يبنها ابتداء ثم يتوضأ في طشت ولا يعمل موضعا للوضوء فضلا عن موضع
الغسل وما ذاك الا لاجل العوائد الرديئة المستهجنة القبيحة وهو انهم لا فكة
لهم في الغالب الا في صلاح دنياهم وما كان من امر الدين فلا يفكرون فيه
حتى يفجأهم ان كانوا قاتنين في هذا الزمان فان اصابته الجنسية ببعض

المعتقلين منهم على دينه خرج الى الحمام وترك أهله كما تقدم وفي الحمام من
كشف العورات صوما لا يجوز أشياء متعددة (وكذلك) تجدي بعضهم يعطى في
صداق المرأة المثين أو الألف ولا يعدم وضعا للغسل بشئ يسير من ذلك
وكذلك المرأة تساعد على ترك ذلك فكأنهم اصطلموا على فعل الأسباب التي
ترك الصلاة لأجهاها والصلاة لا تسقط بشئ من ذلك لا جرم أن التوفيق بينهما
قل أن يقع وإن دامت الألفة بينهما على دين وإن قدر بينهما مولود فالغالب
عليه أن نشأ العقوق وارتكاب ما لا ينبغي كل ذلك بسبب ترك مراعاة ما يجب
من حق الله تعالى منهما معا (وقد) تقدم أن المرأة لو طلبت من القاضي أن
يجعل لها زوجها موضعا للغسل تحكم لها بذلك عليه (الآثرى) أن مالكا وجهه
الله لما أن سئل عن الغسل من ماء الحمام فقيل له أيما أحب إليك الغسل من ماء
الحمام أو الغسل بالماء البارد فقال والله ما دخل الحمام بصواب فكيف
يغتسل من مائه (فهذا) دليل واضح على أن غسلهم كان في بيوتهم بل أن
أهل الحجاز ما كانوا يعرفون الحمام (الآثرى) إلى ما رواه أبوداود في سننه عن
عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ستفتح لكم أرض الجحيم وستجدون فيها بيوتا يقال لها الحمامات فلا يدخلها
الرجال إلا بأذن وامنهن النساء إلا امرضة أو نساء (وروى) أبوداود
والترمذي عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى
الرجال والنساء عن دخول الحمام قالت ثم رخص للرجال أن يدخلوه بالثر
(وقال) يدخل على عائشة نسوة من نساء أهل الشام فقالت لما كن من
الكورة التي يدخل نساؤها الحمامات فإن نعم قالت أما أني سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امرأة تخلع ثيابها في غير بيتها الا هتكت
ما بينها وبين الله تعالى من حجاب (وروى) أبوداود عن جابر رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا
يدخل الحمام بغير أزار ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليته
لحمام الا من عذر ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة
يدار عليها الخمر اهـ (وقد) كان سيدي أبو محمد المرحاني رحمه الله كثيرا ما
يحافظ على ما نحن بسبيله وذلك أنه كان إذا عزم عليه أحد من المعتقدين له أن

يدخل بيته سألهم هل عندك حمام في بيتك أم لا فلن قال نعم مضى اليه وان قال
لا امتنع من المضى اليه فكان ذلك سبباً الى تبشير الطهارة هل كل من عرفه
في الغالب (وقد) قال الامام القرشي رحمه الله اذا اراد الله بعبد خيراً ايسر
عليه اسباب الطهارة ولا شك ان من كان في بيته موضع للغسل والوضوء فقد
تبسرت عليه الطهارة اذ ان ذلك من اعظم اسباب التبشير لها .

• (فصل في دخول المرأة الحمام) • وينبغي له ان لا يأذن لزوجته في دخول
الحمام لما اشتمل عليه في هذا الزمان من الفاسد الدينية والعوائد الرديئة
لان علماءنا رجة الله عليهم اختلفوا في المرأة مع المرأة هل حكمها حكم الرجل
مع الرجل او حكم الرجل مع المرأة الاجنبية او حكم الرجل مع ذوات محارمه
وهن قد ترصن ذلك كله وخرقن اجماع الامة بدخولهن الحمامات بادريات
العورات وان قدرنا ان امرأة منهن سترت من سرتها الى ركبتيها عين ذلك
عليها واسمعتها من الكلام ما لا ينبغي حتى تزيل السترة عنها ثم يضاف
الى ذلك محرم آخر وهو ان اليهودية والنصرانية لا يجوز لهما ان ترى بدن
الحرمة المسلمة وهن يجتمعن في الحمامات مسلمات ونصرانيات ويهوديات
فيكشف بعضهن على عورات بعض فكيف يأذن أحد أهله في دخولها فان
قال انه يأخذ لاهله الخلو فاذكر من الفاسد لا تذهب الخلو اذ انهم حين
الدخول فيها والمخرج منها والمجلوس في المقطع يكشف عن عورات غيرهن
ويكشف عليهم اللهم الا ان تكون الخلو خارجة عن الحمام فكانها حمام
مستقل بنفسه فهذا جائز بشرط ان يكون كل من دخل يستتر بالسترة
الشرعية ولا يمكن البلاية من الدخول على أهله وهي منكشفة حتى تستتر
السترة الشرعية فهذا الضرورة لا بأس به (وكذلك) لو ادخل لاهله الحمام
ليل واستترن فلا بأس اذن على ما تقدم في الخلو لكن لا عدل بالسلامة
شيئاً اذ ان الغسل في البيت فيه ستر حصين وسد لباب الذريعة الى الفاسد
الا ترى ان الواحدة منهن اذا ارادت الحمام استعصبت معها أنفثا بهما
وانفس عليهما فتلبسه حين فراغها من الغسل في الحمام حتى يراها غيرها
فتقع بذلك المفارقة والمباهاة وقل ان تقع المرأة التي ترى ذلك على غيرها من

المقطع المحوس
الذي ملي نصفه
ثم قطع عنه الماء
اه

زوجها لا يجعل ذلك أو ما يعاذه وقد لا يكون لزوجها قدرة على ذلك فتنت
 المفسدور بما كان ذلك سببا لفراق أو الإقامة على شأن بينهما الطول المدة
 هذا حال عاين ذلك ضد مقصودا شرع الشر يف في الالة والودا لذي
 جعله الله تعالى بين الزوجين بقوله عز وجل في كتابه العزيز ومن آياته أن
 خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة وفي
 دخول الحمام مفسد دجلة وفيما ذكر غنية عن ذكر باقيها وهي بينة عند المتأمل
 أن عرض ذلك على لسان العلم فيبين له ما فيه من القبح (فان) قال مثلا الغسل
 في البيت يصعب عليه (فقد) تقدم أنه لو اتفق في خلوة يعمها في البيت من
 بعض ما يعطى من الصداق أو من ثمن الملك لانسدت هذه الثمة (فلو) قال
 أيضا أن الغسل في البيت لا يكون كالحمام سيما في أيام البرد (فالجواب) أن
 أيام البرد يمكن المرأة أن تستغني فيها عن الغسل بالسدر وماشا كله إذ أن
 أيام البرد لا يجتمع فيها الوسخ ولا الغبار كثيرا فإذا فرغت أيام البرد كان
 الغسل في البيت في الموضع المهيأ له لا مشقة فيه ويكفيها في تلك المدة أنها
 تغتسل من الحيض كما تغتسل من الجنابة لكن بشرط أن يعلم زوجته سرعة
 الغسل فان ذلك آمن بما يتوقع من الضرر بها وذلك من السنة الماضية (الا
 ترى) إلى ما خرج البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم أقيمت الصلاة عليه
 يوما فسوي الناس صفوفهم ثم ذكر أنه جنب فقال على رسلكم ثم دخل بيته
 وخرج ورأسه يقطر ماء فصلى بهم فها دليل واضح على سرعة غسله صلى الله
 عليه وسلم إذ أنه عليه الصلاة والسلام أرحم الخلق بأمته واشفقهم عليها فلو
 كان زمان الغسل فيه طول لأمرهم بالجلوس حين ذكر سيما وقد يكون فيهم
 الضعيف والشيخ الكبير ولنا في فعله صلى الله عليه وسلم أسوة (وكذلك)
 يعلمها إذا اغتسلت في البيت أن تترك رأسها مغطى لا تكشفه حتى إذا جادت
 إلى غسله كشفته وخلت شعر رأسها وأفاضت الماء عليه ثم نشفته في الوقت
 وضلته ثم بعد ذلك تغسل سائر بدنها وانما بأمرها بذلك خيفة أن يصيبها في
 رأسها الم أن تركته مكشوفة حتى تفرغ من غسل جميع بدنها ولها أن تترك
 رأسها مغطى حتى تفرغ من غسل جميع بدنها ثم تغسل رأسها على ما تقدم
 ذكره وليس في ذلك الترك الترتيب فيه وهو في الغسل ليس بواجب ولو كان

الغتسل به ألم في رأسه لا يقدر على كشفه رجلاً كان أو امرأة فإنه يغسل جميع
بدنه ويضع على رأسه من غير حائل فلو كان يضره المسح عليه مسح على العمامة
أو الخمار ويجزيه ذلك مادام به الأذى وكذلك إن كان الألم في غير رأسه
وليس عليه تيمم عند مالك رحمه الله ومذهب الشافعي رحمه الله يجمع بين
الغسل والتيمم ولو كان لا يقدر على استعمال الماء في شيء من بدنه أَرْضَى بِهِ
أَوْ جَرَحَ أَوْ لَمْ يَنْشَأْ أَنْ يَنْزِلَ بِهِ مِنْ مَرَضٍ فَلَهُ أَنْ يَتِمَّمَ وَأَنْ طَالَ بِهِ ذَلِكَ
(وقد) قَالَ طَائِفَةٌ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِي الْمَرَأَةِ إِذَا طَهَّرَتْ مِنْ حَيْضَتِهَا وَهِيَ فِي
سَفَرٍ مَعَ زَوْجِهَا وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُمَا مِنَ الْمَاءِ مَا يَكْفِيهِمَا الْغَسْلَ مِنْ الْجَنَابَةِ بَعْدَ
غَسَايَا مِنْ حَيْضَتِهَا فَلَيْسَ لَزَوْجِهَا أَنْ يَطَّاهَا بَعْدَ الْغَسْلِ مِنْ حَيْضَتِهَا حَتَّى
يَكُونَ مَعَهُمَا مِنَ الْمَاءِ مَا يَكْفِيهِمَا اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يَطُولَ السَّفَرُ بِهِمَا مَعَ عَدَمِ
الْمَاءِ فَيَجُوزُ لَزَوْجِهَا أَنْ يَطَّاهَا وَيَتِمَّ مِنْ جَنَابَتِهَا (وكذلك) فَيَسْتَحْنِ
بَسِيلَهُ إِنْ كَانَتْ الْمُدَّةُ قَصِيرَةً لَا يَتَغَرَّقُ فِيهَا الزَّوْجُ فَلَا يَجُوزُ لَهُ وَطْؤُهَا لِيَجْزِيَهَا
عَنِ اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ وَإِنْ طَالَتِ الْمُدَّةُ وَأَضْرَجَ ذَلِكَ بِالزَّوْجِ فَذَلِكَ جَائِزٌ (وقد)
قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الصَّيِّدُ وَضَوْءُ الْمُسْلِمِ وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سَنِينَ
فَإِذَا وَجَدَهُ ذَمَّ بِمَسِّهِ بَدَنَهُ أَوْ كَمَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَلَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ
يَعْدَمَ الْمَاءُ أَوْ يَتَعَذَّرَ عَلَيْهِ اسْتِعْمَالُهُ بِوَجْهِهِ مِنَ الْوَجْهِهِ الشَّرْعِيَّةِ وَاللَّهُ الْمُؤْتِقُ
وَهَذَا كُلُّهُ جَارٍ عَلَى الْأَمْثَالِ (وَإِذَا كَانَ) ذَلِكَ كَذَلِكَ فَلَا عَذْرَ لَهُ فِي دُخُولِ
الْحَمَامِ عَلَى الصَّفَةِ الْمَذْمُومَةِ شَرْعاً (فَلَوْ) قَالَ مَثَلًا الْغَالِبُ عَلَى النَّاسِ عِدَمُ
الْجِدَّةِ وَالسَّكَنُ بِالْكَرَاهِ فَلَا يَتَأْتِي لَا كَثَرَتِمْ عَمَلٌ وَضَعُ فِي الْبَيْتِ لِلْإِغْتِسَالِ
فِيهِ (فَالْجَوَابُ) إِنْ الْغَالِبُ فِي الْبُيُوتِ أَنْ يَكُونَ فِيهَا خِزَانَةٌ أَوْ مَوْضِعٌ كَثِيرٌ
فَيَتَخَذُهُ لِلْغَسْلِ فَيَجْعَلُ فِيهِ أُنَاءً يَقَعُ فِيهِ مِثْلُ الْمَاجُورِ وَغَيْرِهِ وَالْمَقْصُودُ أَنْ
مَنْ كَانَ هَمُّهُ صَلَاحُ دِينِهِ عَمَلُ الْحَيَلَةِ فِي صَلَاحِهِ وَذَرْأَةُ الْمَغْلَسِ دَعْتُهُ وَهَذَا
مَتَعَيْنٌ عَلَيْهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

• (فصل في تعليم الزوجة أحكام الغسل وما تحتاج إليه فيه) • ويتعين
على الزوج أو غيره ممن يلي أمر المرأة أن يعلمها أحكام الغسل وما يجب وما فيه
من الفرائض والسنن والفضائل وإن كان هذا موجوداً في مذهب الفقهاء
لكن تمس الحاجة إلى ذكره هنا كما تقدم في أول الكتاب من ذكر فرائض

الوضوء وسننه وفضائله لستم الا ذاب في ذلك كله ان شاء الله تعالى فيعلمها
 ان الغسل يجب من احدى اربعة اشياء من الانزال وان لم يكن جاع ومن
 التقاء المختصين وان لم يكن انزال ومن دم الحيض ومن دم النفاس
 وفرائضه المتفق عليها في المذهب وهي النية والماء المطلق وتسميم
 الجسد بالماء واختلاف في ثمان الفروع والتدليك والبدن الطاهر ونقل
 الماء وامرار اليد مع الماء ودوام النية والخشوع والتخليل وسننه خمس
 غسل اليدين قبل ادخالهما في الاء والمضمضة والاستنشاق والاستنثار
 ومسح العمامتين وفضائله تسع التسمية والسواك والموضع الطاهر
 والبداية بتغسل اعضاء الوضوء والبداية بالاعلى فالاعلى والبداية باليمين
 فالأيمن والصمت الا عن ذكر الله تعالى والتشهد والامعاء بعد الغسل
 واختلاف في الخاتم في الغسل والوضوء هل يحركه ليصل الماء الى ماقصته أم لا
 على ثلاثة اقوال يفرق في الثالث بين ان يكون ضيقا فيحركه او واسعا فيتركه
 وليحذر ان يستعين وهو في يده ان كان عليه اسم من اسماء الله تعالى او اسم
 من اسماء الانبياء عليهم الصلاة والسلام وان كان قد روى عن مالك اجازة
 ذلك ليكن هي رواية منكورة عند اهل المذهب عن آخرهم فينبغي ان لا يعرج
 عنها ولا يلتفت اليها لان مثل هذا لا ينبغي أن ينسب الى آحاد العلماء فضلا
 عن الابام مالك رحمه الله تعالى لما كان عنده من التعظيم لحجاب الله تعالى
 وجانب نبيه عليه الصلاة والسلام كما هو مشهور معروف عنه (فان كانت)
 المرأة في القم من بحيث لا تصل يدها الى موضع النقاسة منها فلا يجوز لها ان
 تترك غيرها يغسل لها ذلك من جارية او غيرها ولا يجوز ان يكشف عليها غير
 زوجها فان أمكن زوجها ان يغسل لها ذلك فيها ونعمت وله الاجر في ذلك
 والثواب المجهول وان أبي فليس عليه ذلك واجبا وتصلى هي بالنقاسة
 ولا يكشف عليها احد لان بستر العورة واجب وكشفها محرم اتفاقا وازالة
 النقاسة في الصلاة مختلف فيها على اربعة اقوال احدها ان ازالها مستحبة
 وما اختلف فيه فارتكابه ايسر من الذي لم يختلف فيه (واما الرجل) فان كان
 لا يصل الى ذلك بيده فانه يتعين عليه ان قدرا ان يشتري جارية تلى ذلك منه
 وان تطوعت بالزوجة بغسله لم يجب عليه شراء الجارية ولا يحمل له ان يكشف

عورته على غير من ذكر فان لم يجد فصلاته بالنجاسة فما خفي من كشف عورته
وهذا كله على مذهب مالك رحمه الله تعالى (وكذا لا) اختلاف علماءنا
رحمة الله عليهم في المرأة المبدنة أو الرجل يسكنون مثاهلا في الموضع الذي
لا يصلان اليه بأيديهما من ظهورهما اذا اغتسلا على أربعة أقوال (أحدها)
أن يستناب من يلي ذلك منه (الثاني) أنه يتخذ خرقا أو غيرها ليعالج ذلك بها
(الثالث) أنه يغمره بالماء ولا يجب عليه غير ذلك وهذا هو المشهور
(الرابع) الفرق بين القليل والكثير (ثم يعلمها) الشروط التي يسقط بها
عنها الوضوء والغسل ويجب عليها التيمم وهي ست أن تصدم الماء أو
تعدم بعضه أو يتعد واستعماله مع وجوده ووجود الحدث ووجود الصعيد
ودخول الوقت وأن يكون متصلا بالصلاة (ثم) يعلمها فرائض التيمم وهي
خمس النية والفور والضربة الأولى بالأرض ومسح الوجه ومسح اليدين
إلى الكوعين وستة ثلاث الضربة الثانية بالأرض والمسح من الكوعين
إلى المرفقين والترتيب وفضائله أربعة التيمم والسواك والصمت
وذكر الله تعالى (ويعلمها) موانع الحيض والنفس على ما تقدم بيانه وانما
وقع التنبيه على التعليم لاهله لاسيما تبين عليه لقوله عليه الصلاة والسلام
والرجل راع في بيته وهو مسئول عن رعيته وإضافته بجمع بالتعلم أو العالم
أن تستل زوجته عن شيء مما يحتاج اليه النساء في الدين فلا يكون عندها علم
بذلك مع كونه متعينا عليها فهذا من أقبح الأشياء وأرذلها إذ لئله قدوة
للقادحين كما تقدم

• (فصل في دخول الرجل الحمام) • وليحذره وأيضا من دخول الحمام متهما
استطاع تركه ~~كان~~ به علة أو لابل أو جبر أو أدان العلة التي تقدم ذكرها
في حمام النساء موجودة في الغالب في حمام الرجال وإن كانوا في السترة أو جرد
من النساء (الآتري) أن بعضهم إذا دخل الحمام استتروا بقوطة فإذا استقر
فيه نزعها وبقى مكشوف العورة وكذلك إذا خرج إلى المسخ التي ما عليه
وبقى مكشوفاً حتى يتنشف (وقد قال) علماءنا رحمه الله عليهم أنه لا يجوز
أن يجتمع مستور العورة مع مكشوف العورة تحت سقف واحد (وقال) ابن
رشد رحمه الله تعالى في معنى كراهة مالك للعمل من ماء الحمام ثلاث معان

(أحدها) ما نحن بشيئ له وهو أنه لا يأمَن أن تنكشف عورته فإما غيره
أو تنكشف عورة غيره فإما هو إذا لا يكاد يسلم من ذلك من دخله مع الناس
أقله تحفظهم وهذا إذا دخل مستتر مع مستترين وأما من دخل غير مستترا
مع من لا يستتر فلا يحمل ذلك ومن فعله فذلك بركة في حقه وقدح في شهادته
(المعنى الثاني) أن ماء الحمام غير مصان عن الأيدي والغالب أن يدخل
يده فيه من لا يتحفظ من نجاسات مثل الصبي الصغير والصبي الذي
لا يعرف ما يلزمه من الاحتكام فيصير الماء مضافا فتسلب الطهورية
(الثالث) أن ماء الحمام يوقد عليه بالنجاسات والاقذار فقد يصير الماء
مضافا من دخانها فتسلب الطهورية أيضا كما تقدم اه وهذا حال أهل وقتنا
في الغالب وهو أن يدخل مستورا العورة مع مكشوف العورة كما هو مشاهد
معلوم (مع) أنه قد ذكر بعض الناس أنه يجوز دخول الحمام وإن كان فيه من
هو مكشوف العورة ويصون نظره وسمعه كما أنه يجوز له الاغتسال في النهر
وإن كان يجدد ذلك فيه كما يجوز له أن يدخل المساجد وفيها ما فيها (وهذا)
الذي ذكره الله تعالى محمول على زمنه الذي كان فيه وأما زماننا هذا
فما ذا لله أن يميزه هو أو غيره لما تقدم ذكره من أن النساء ياديات العورات
كلهن ليس فيهن من تستر والستر الشرعية عيب عندهن كما تقدم وحمام
الرجال قريب منه فيتعين على المكاف أن يتركه ما استطاع جهده (وما
ذكره) من الغسل في النهر والدخول في المساجد وفيها ما فيها فغير وارد لأن
المكاف يكره أن يدخلها ابتداء إلا أن يضطر إليها على ما سبق بيانه أن
شأنه تعالى مع أن الغالب في هذا الوقت أن شاطئ النهر فيه من كشف
العورات ما هو مثل الحمام أو أعظم منه على ما هو مشاهد مري من كشف
عورات النواقي ومن يفعل كفعالهم سيما إن كان في غير زمن البرد فذلك
أكثر وأشنع لورود الناس للغسل وغيره وقل من يستتر فلا حاجة تدعو إلى
الكلام على ذلك لشاهدته بيانا وما اتقى على بعض المتأخرين إلا أنهم يحملون
الفاظ العلماء على عرفهم في زمانهم وليس الأمر كذلك بل كل زمان يختص
بعرفه وعادته والله الموفق (وكذلك) يجري هذا المعنى في الفساق التي في
المدارس والرباطات إذا نهج حمل كشف العورات في هذا الزمان ومن ذلك

ما تجده في الحمام في الغالب من الصور التي على بابه والتي في صدره ما هو أقل ما يجب عليه من التغيير إزالة رؤسها فيتعين عليه إنكار ذلك ولا أخذ على يد فاعله فكيف يدخله العالم أو المتعلم ويسكن إلى غير ذلك من المفاسد وهي بيته (وان) كان قد أجاز علماء وأتباعه الله عليهم دخول الحمام (الكن) بشروط وهي أن لا يدخلها أحد من الرجال والنساء إلا للتداوي (الثاني) أن يعتمد أوقات الخلوة وقلة الناس (الثالث) أن يستر عورته بازاء صفيق (الرابع) أن يطرح بصره إلى الأرض أو يستقبل الحيائط لئلا يقع بصره على محظور (الخامس) أن يغير ما رأى من منكر يرفق بقول استتر بسترك لله (السادس) أن دلكه أحد لا يمكنه من عورته من سرته إلى ركبته إلا امرأته أو جاريتها (السابع) أن يدخله باجرة معلومة (الثامن) أن يصب الماء على قدر الحاجة (التاسع) أن لم يقدر على دخوله وحده اتفق مع قوم يحفظون دينهم على كراهة في ذلك لا يخشى (العاشر) أن يتذكر به عذاب جهنم (وينبغي) أنه مهما استطاع أن يعلم أهله بالفعل كان أولى إذا بلغ في الثبوت في نفس المتعلم (وقد) كان صلى الله عليه وسلم يغتسل هو وزوجته من اناء واحد حتى أنها تقول دع لي دع لي فكل شيء يمكن تعلمه بالفعل للمتعلم كان ذلك أولى من القول كما تقدم من أنه أثبت في النفوس (وينبغي) له أو يتعين عليه أن يعلم أهله كل ما يحتاجون إليه من الأحكام غير ما تقدم أن ما ذكرناه هو تنبيه على سائر ما يعتورهم لان النساء في الغالب يتعلمن منهن الأحكام فيما يقع لهن فاذا كن جاهلات بما يستأن منه فقد يكون ذلك من باب كتم العلم (ثم) إذا دخل بيته فهو بين أحد امرين (أما) أن يكون متجلا على العلم لا يسهه غيره فباحبذا فيشتغل بما هو بصديده ولا يهرج على غيره (كما حكى) عن القاضي عبد الوهاب رحمه الله أنه لما ان دخل مصر وتأهل بها وقعد مع زوجته سنين ثم مات رحمه الله تعالى أراد إياها أن يزوجهما فقالت لهم إذا عزمتم فزوجوني على أني بكر فقالوا كيف وقد أقمت سنين معه فقالت أول ليلة دخل على صلي ركعتين وجلس ينظر في كتبه ولم يرفع رأسه ثم كذلك في سائر أيامه فقمت يوما وألبست وتزينت وأبست بين يديه فرفع رأسه ونظر إلى وتبسم وأخذ القلم الذي بيده فجعله على وجهي وأفسد

به زينت ثم اركب في السنة على كتبه لم يرفعه بعد ذلك حتى اتقى الى ربه عز وجل فمن كانت له همة سنبة فليستج على منواله (وقد) قال العلماء ان طالب العلم يحتاج الى ستة اشياء لا بد له منها فان نقص منها شيء نقص من علمه بقدر ذلك وهي همة باعثة وذهن ناقد وضرب وجدة وشيخ فتاح وعمر طویل (فان) اراد ان يستريح فكيفية النية في ذلك ان ينوي بتلك الاستراحة امتثال السنة لقوله عليه الصلاة والسلام روي القلوب ساعة بعد ساعة (وينوي) بذلك ادخال السرور على اهله بالاقتبال عليهم والتحدث معهم (وينبغي) له ان يكون مع اهله وولده كواحد منهم لا مزينة عليهم اعني بذلك في بساطهم والتواضع معهم وينوي بذلك كله امتثال السنة (وذلك) كله جائز بشرط ان يكون لا يعارضه مخالفة امر ولا ارتكاب نهى لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمزح ولا يقول الا حقا وقد تقدم ان الفراش والتعري من السنة (وقد) كان صلى الله عليه وسلم اذا دخل بيته بعد صلاة العشاء وفرغ من ركوعه في بيته جلس يتحدث مع اهله ساعة (ثم) اذا ازم على الدخول في الفراش فالمستحب له ان يتوضأ للنوم وان كان على وضوء ثم يركع في الموضع الذي ينام فيه وهذا ما لم يوتر فان كان قد اوتر فالاولى ان لا يصلي بعد الوتر الا بعد ان يقوم من فومه على المشهور رجاء ان تستغفره الملائكة مادام في مصلاه وان كان نائما لقوله عليه الصلاة والسلام الملائكة تصلي على احدكم مادام في مصلاه الذي صلى فيه ما لم يحدث تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه وان كان عند ارادته النوم محدثا فلينبو وضوءه رفع لمحدث لكي يستبج به الصلاة اتفاسا (والحكمية) في وضوءه عند ارادته النوم هي ان النوم يارة يكون من باب الاضطراب وتارة يكون من باب الاختيار كالاكل والشرب منه ما هو اضطراب ومنه ما هو اختيار ورأس مال المؤمن انما هو عمره فلن عمره بالعمل الصالح ربح عمره وزكا فشرع له الشارح صلوات الله عليه وسلامه الوضوء عند ارادة النوم لكي يجتبر به النوم من اى جهة هو فان كان من باب ضرورة البشرية فهو لا يذهب به الوضوء وان كان من باب الاختيار والراحة فالوضوء يذهب به (وفيحه) وجه آخر وهو ان النوم هو الموت الا صغر فشرع له نوع من الطهارة كالبيت

(وفيه) وجه آخر وهو أنه قد يموت في ذلك النوم فتخرج له الطهارة لكي يكون على أكمل الحالات (وفيه) وجه رابع وهو أن النوم إذا وقع عقب طهارة اجتزا المكاف منه بالقليل لأجل بركة الاتباع فتوفر عليه رأس ماله وهو عمره كما تقدم (ثم) يقرأ قل هو الله أحد والمؤذنين في كفيه وينفث فيهما ويمشيهما على سائر جسده ثم يتعري كما سبق ويدخل في فراشه فيضطجع على جنبه الأيمن بعد تسمية الله تعالى وليس من شرطه أن يبقى على الأيمن بل نفس الدخول هو الذي يطلب فيه التيمن ثم بعد ذلك ينتقل إلى ما هو أيسر عليه فإن كان به ضعف يتعذر عليه أن يدخل على الأيمن فالأولى أن يعمل المشقة في الدخول على الأيمن ثم يرجع عن ذلك من حينه ولن تعذر عليه ذلك فيدخل على الجانب الآخر للضرورة الداعية إلى ذلك (وقد) كان سيدي أبو محمد رحمه الله تعالى اشتكى مرة بنزلة نزلت له في الجانب الأيمن وحصل له من ذلك شدة فلما ان جاء إلى الفراش ليضطجع ذهب عليه أن يضطجع على تلك الجهة فأراد أن يضطجع على الأيسر لأجل الضرورة ثم وقع له أنه يعمل المشقة في تلك اللحظة لتحصل له بركة الامتثال ثم ينقلب إلى الجانب الأيسر في الوقت قال فاضطجعت على الأيمن بعزيمة فوالله ما علم هل الأثم ارتفع قبل وصول رأسي إلى الوسادة أو بعد وصولها انتهى وما ذاك إلا البركة امتثال السنة إذا نال تدخل في شيء أو حلت البركة فيه (ثم) يقرأ آية الكرسي ثم يسبح الله ثلاثاً وثلاثين ويحمد الله ثلاثاً وثلاثين ويكبر الله أربعاً وثلاثين ويعمل يده اليمنى تحت خده الأيمن ويده اليسرى على وركه الأيسر ثم يقول يا سمعك اللهم وضعت جنبي وبأسفك أرفعه اللهم إن أمسكت نفسي فاغفر لها وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين اللهم إني أسألت نفسي اليك وقوضت أمري اليك والنجاة ظهري اليك ووجهت وجهي اليك رهبة منك ورغبة اليك لا ملبأ ولا منجأ منك إلا اليك استغفرك وأتوب اليك آمنت بكتابك الذي أنزلت ورسولك الذي أرسلت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت واسررت وأعلنت إني لا اله إلا أنت رب قني عذابك يوم تبعث عبادك انتهى (ثم) يقول اللهم أشفني بالقليل من النوم واجعله لي مونا على طاعتك وينوي بنومه العون على طاعة الله تعالى مطلقاً من طلب علم أو صلاة

وغيره ما اذانه اذ لم يقطع نفسه حفظها من النوم قل ان يتأق له منها التوفية
 بالأمور على أنواعها سيما وهو مطلوب بالحضور في الطاعات سيما
 ان كانت صلاة اذ الحضور مع النوم متعذر (الآثرى) الى قوله
 عليه الصلاة والسلام اذ انفس أحدكم وهو يصرى فليرقد حتى يذهب عنه
 النوم فان أحدكم اذا صلى وهو ناعس لا يدري اعله يذهب يستغفر فيسب
 نفسه (ثم) يشعر نفسه حين الدخول في الفراش بالدخول في قبره لان النوم
 هو الموت الا صغر فشرع له نوع من حالة الموت وهو التجرد من ثياب
 الاحياء والدخول في ثياب تشبه ثياب الموتى اذ انها شبيهة بالكفن (فاذا)
 أشعر المرء نفسه بذلك قل منه الاستغراق في النوم وخاف الغوات (اذ) ان
 قيام الليل فيه فوائد منها انه ينور القبر لانه وقت الليل شبيه بظلمة القبر
 فكان الثواب مناسبا لقيامه في ظلمة الليل (وفي التمرى) حكم أخرى وهي
 انه يريح البدن من حرارة حركة النهار ويسهل عليه القلب بمينا وشمالا
 (وفيه) ادخال السرور على أهله (وفيه) زيادة المتع بالاهل بخلاف
 ما يفعله أكثر الناس اليوم لان المتع عندهم انما هو في المل ليس الا اذان
 الرجل ثيابه عليه والمرأة مثله (وفيه) التواضع (وفيه) امتثال السنة كما
 تقدم (وفيه) امتثال الامر لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اضاعة
 المال والنوم في الثوب هو من ذلك الباب فان الثوب الذي عمره سنة
 اذا قام فيه نقص عن ذلك (وفيه) قلة الدواب (وفيه) قاعدة من قواعد
 السنة وهي النظافة فما اذ ان الثوب الذي ينام فيه يكثر فيه هوام بدنه ويتقذر
 الى غير ذلك من الفوائد وهي جملة (وينبغي له) ان يعتبر في النوم وحالته فيه
 اذانه بينما هو حاضر العقل والحس متكامل سميع بصير آمر ناه مدبر الى غير ذلك
 من الامور ثم تأتي عليه عاهة النوم لا يشعر بها من ابن آتته ولا يكيفها فيترك
 الملك ملكه وتديره وسياسته فيه والعالم علمه والمخترق حرقته وكل من كان
 في شيء وعزم على فعله تركه قهر الاجل هذه العاهة التي آتت عليه مجبر على
 ذلك ليس له سبيل الى الامتناع منه ولا دفعه عنه فسبحان من قهر عباده
 بآتوت وهذا متكرر عليه في كل ليلة وفي بعض الأيام وهو المذكر بالموت
 والهدال عليه قال الله تعالى في كتابه العزيز الله يتوفى الانفس حين موتها

والتي لم تمت في مناهها فيمسك التي قضى عليها الموت كغير سائر الاخرى الى
اجل مدعى ان في ذلك لا بات لقوم يتفكرون كل ذلك يتذكرون وعبرة ان
يتقرو ويعتبر قال عز وجل في كتابه العزيز وفي انفسكم افلا تبصرون يدعها
هو مستيقظ مدع للقوة والسطوة اذا نأه ما لم يقدر على دفعه كما تقدم قيل
لعل به وتفضل اعضاؤه ويحدث وهو لا يشعر بنفسه والغالب على بعضهم انه
يقي مثله اذ ذاك ولا جل هذا المعنى كان من الادب في النوم ان لا ينام بين
مستيقظين قال الله تعالى في كتابه العزيز لقد خلقنا الانسان في احسن
تقويم ثم ردناه اسفل سافلين قال العلماء رجعهم الله ساط عليهم النوم
والنسيان (ثم) يتذكرون ما انعم الله تعالى عليه بسببه اذ ان البقطة فيها
حرارة فلو تسادت على البشرية لاهلك كثير من الناس لهم الرغبة
فيها هم يصددهم من طلب دنيا والعمل في اسبابها او علم او عمل الى غير ذلك
فلو وكل الامر اليه فيه تحرم نفسه النوم البتة لقوة المحرص على ما هو بسبيله
فجعل الله تعالى النوم ياتيه قهرا راحة به هذا وجه (الوجه الثاني) ان
التصرف فيه حرارة والنوم فيه سكون وبرودة فيعتدل مزاجه بذلك (قال)
الله تعالى في كتابه العزيز ومن كل شئ خلقنا زوجين وهذه منه بقطة ونوم
وحارة وبرودة ذكر وانثى صحيح ومر يرض طائع وعاص مؤمن وكافر شقي
وسعيد الى غير ذلك (والمقصود) ان الله تعالى جعل ذلك راحة لا يند بفضله
حرسه مع ذلك في نومه كما حفظه في حال يقظته (قال) الله تعالى قل من
يكافؤكم بالليل والنهار من الرحمن (وقال) الله تعالى ومن رزقته جعل لكم
الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله واعلمكم تشكرون فعيها ان
المنعم بالنعمة

(فصل في آدابه في الاجتماع باهله) فان كانت له حاجة الى اهله فالسنة
الماضية في ذلك انه لا يحسكون معه اجد في البيت غير زوجته او جاريتها
اذ ذاك (وقد كان) عبيد الله بن عمر رضي الله عنهما اذا كانت له حاجة الى
اهله اخرج الرضيع من البيت (وقد) قالوا لا ينبغي ان يفعل ذلك وهو في
البيت وذكر المهر منهم تنبيه على غيره والمقصود انه يكون سالما من عتئين
تتفران اليه اذ ان ذلك عورة والعورة يتعين سترها (وهو) مخبر في فعل

ذلك أول الليل أو آخره لمكان أول الليل أولى لأن وقت الغسل يبقى زمنه
مقسما بخلاف آخر الليل فإنه قد يضيق عليه وقد يؤول إلى تقويت الصبح في
جماعة أو إلى انحراج الصلاة عن وقتها المختار (ووجه آخر) وهو أن آخر الليل
إذا فعل ذلك فيه كان عقيب نوم وقد يتعاق بالغم والافتقار من يجتار المدة
بما يغير رائحة الغم أو الافتقار فإذا شغها أحدهما صكان ذلك سببا لكرامة
أحدهما في صاحبه ومراد الشارع صلوات الله عليه وسلامه دوام الالفة
والحبة وذلك يتأفها (الآتري) إلى نهيها عاين الصلاة والسلام عن أن يأتى
الرجل أهله طرورا لئلا يدخل عليهم قبل أن يتأهبين للقاءه فنهى عليه
الصلاة والسلام عن ذلك لكي تمتشط الشبهة وتذهبن وتطيب وتتأهب
فيكون ذلك ادعى إلى بقاء العصمة والالفة والمودة (الآتري) إلى فعله عليه
الصلاة والسلام أنه كان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فصلى فيه وذلك
لفوائده (أحدها) أن يبدأ بزيارة بيت ربه وبالمخضوع له فيه بالركوع
والسجود (ومنها) أن يفضل ما هو منسوب إلى ربه لينبه أخته صلى الله عليه
وسلم على تقديم ما هو لله على ما لا أنفسهم فيه حفاظا (ومنها) أن أعياه
ومعارفه يأخذون حظهم من رؤيته والسلام عليه حين قدومه فإذا فرغوا
ودخل بيته لم يكن ثم من يصوجه إلى الخروج في الغالب (ومنها) ما تقدم ذكره
من أن أهله يأخذون الأبهة للقاءه (ومنها) أن لقاء الأبهة بغتة قد يؤول
إلى ذهاب النفوس عند اللقاء لقوة ما يتوالى على النفس اذ ذاك من الفرح
والسرور (وقد) حكى عن كثير من الناس أنهم ماتوا بسبب ذلك فاجأهم
السرور فأتوا من شدة الفرح وقوم فجاءتهم المصائب فأتوا من شدة الهم والغم
(ومن) هذا الباب ما فعله يوسف الصديق صلى الله عليه وسلم في التلطف
بالاجتماع بأبيه يعقوب عليه الصلاة والسلام في أنه أرسل إليه البشير أولا
حتى علم أنه موجود في الأحياء ثم أرسل إليه ثانيا القميص ليحدر به كما أخبر
به عز وجل في كتابه العزيز فترادف نفسه بشم رائحته واثره ثم بعد ذلك وقع
الاجتماع (وينبغي) له إذا عزم على الاجتماع بأهله أن يقصر عما يفعله بعض
العوام ومنهى عنه وهو أن يأتى زوجته وهي على غفلة بل حتى يلاعها
ويمازحها بما هو مباح مثل الحجة والقبلة وما شا كل ذلك حتى إذا رأى أنها قد

انبعث لها ويريد منها وان شئت لذلك واقبلت علمه فينبغي ان ينها
 (وحكمة) الشرع في ذلك بينة وذلك ان المرأة تحب من الرجل ما يحب منها
 فاذا اتاه على غفلة قد يقضى هواجته وتبقى هي فقد يشوش عليها ذلك وقد
 لا ينصان دينها فاذا فعل ما ذكر تيسر عليها الامر وانصان دينها (ثم) اذا اتاه
 فيمثل السنة في ذلك وهو ان يقول ما جاء في الحديث الصحيح عنه عليه الصلاة
 والسلام حيث قال لو ان احدكم اذا اتي الى أهله قال بسم الله اللهم جنبنا
 الشيطان وجنب الشيطانها رزقنا فرزقا ولدا لم يضره الشيطان ولم يسلط
 عليه له (ولاشك) ان من امثل السنة في ذلك خرج ولده كما ذكره عليه الصلاة
 والسلام (فان) قال قائل قد نجد كثيرا من اولاد المباركين يعرجون على
 صفة من الصفات الذميمة (فالجواب) ان والده لو امثل السنة فيما تقدم
 ذكره ما حصل شيء من ذلك والقليل من الناس من يثبت لامثال السنة في
 ذلك الوقت لغلبة قوة باعث النفس على تمصيل لذاتها وشهواتها (وينبغي)
 له ان يراعي حق زوجته في الجماع وان ياتى اليه بصون دينها ويكون قضاء
 حاجته تبعا لغرضها فيحصل اذ ذاك في عموم قوله عليه الصلاة والسلام والله
 في عون العبد ما دام العبد في عون اخيه اه (وكثير) من الناس من لا يعرف
 السنة في ذلك ياتي زوجته على غفلة فيقضى حاجتها منها وهي لم تقض منه
 وطرا كما تفعل البهائم فيحكون ذلك سببا لحدوث شيئين اما فساد دينها واما
 تبق متشوشة متشوفة اغبرها (وينبغي) له ان لا يجامعها وهي مكشوفة فان
 بحيث لا يكون عليها شيء يسترهما (لان) النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن
 ذلك وعابه وقال فيه كما يفعل العيران (وقد كان) الصديق رضي الله عنه
 يغطي رأسه اذ ذاك حياء من الله تعالى (وان كان) في بركة أو على سطح فلا
 يجامع مستقبل القبلة ولا مستدبرها (وان كان) في بيت فيختلف فيه بالجواز
 والكراهة والمشهور الجواز (وينبغي) له اذا قضى وطره ان لا يجعل بالقيام
 لان ذلك مما يشوش عليها بل يبقى هنيئة حتى يعلم انها قد انقضت حاجتها
 والاصو دراماة امرها لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوصي علي بن أبي طالب
 على الاحسان اليهن وهذا وضع لا يمكن الاحسان اليها من غيره فليجتهد في
 ذلك جهده والله المستول في التجاوز عما يجزأ المرء عنه (وينبغي) له ان

يتجنب ما يفعله بعض الناس (وقد) سئل مالك رحمه الله عنه فأنكره وجابه
وهو الخبر والكلام السقط (قال) ابن رشد رحمه الله وإنما أنكر مالك رحمه
الله ذلك لأنه لم يكن من عمل السلف (ثم) إذا فرغ من قضاء أربه فهو مخير
بين أحد أمرين إما أن يغتسل لينام على أكمل الحالات وإما أن يتوضأ لينام
على إحدى أطرافتي (واستألف) إذا عذر عليه الغسل أو الوضوء هل يتيمم
أم لا (قال) ابن حبيب لا ينام المجنب حتى يتوضأ فإن عذر عليه فليتيمم ولا
ينام إلا بوضوء أو تيمم (وينبغي) له أن ينوي عند الجماع رجاء أن يكون بينهما
ولد يكثر به الإسلام ويكون من العلماء الصالحين (وقد) قال عمر بن الخطاب
رضي الله عنه اني لا تزوج النساء ومالي اليهن حاجة وأطامن ومالي اليهن
شهوة قيل له ولم ذلك يا أمير المؤمنين قال رجاء أن يخرج الله من ظهري من
يكثر به محمد صلى الله عليه وسلم الأهم يوم القيامة (وينبغي) له إذا نوى
ما تقدم وفعل ما ذكر أن يكل ذلك إلى مشيئة ربه عز وجل وإن يفتقر إليه
فيه ويترأ من مشيئة نفسه وتديره وحوله وقوته وأن يكون إذا ذلك
متراضياً منذ لا لعل أن تقضى حاجته (وقد) جاء في الحديث الصحيح عن
نبي الله سليمان بن داود عليه السلام أنه قال لا طوفن إلا على مائة
أمرأة كاهن تاتي بفارس يجاهد في سبيل الله فقال له الملك قل إن شاء الله
فلم يقل إن شاء الله فطاف عليهن جميعاً فلم تحصل عنهن إلا امرأة واحدة
جاءت بشق رجل (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده
لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرساناً أجمعون فالحاصل من هذا
أن يتعاقب المرأة بمشيئة الله تعالى ويكل الأمر إليه ويترأ من مشيئته كما
تقدم (ثم) أن بداله أن يعود إلى الاجتماع بأهله فإن كان بعد الغسل
أو الوضوء فيعمل كما تقدم أولاً وإن كان قبل ذلك فليغسل ذكره قبل أن
يعود (لأن) النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد ذلك غسل ذكره ثم عاد
(قال) القاضي عياض رحمه الله تعالى وإنما فعل ذلك لأن غسل الذكر
يقوى العضو وينشطه وكثرة هذا كان من شأن العرب أن يقدموا به
ويقتضروا به لأنه دليل على قوة الرجل وصحة بدنه ومراحته (ولهذا) المعنى
أعطى النبي صلى الله عليه وسلم ماء أربعين رجلاً حتى خرج عن مألوفهم وطاعتهم

(فان) قال قائل فاذا كان ذلك على ما قررتم ان كثرة هذا عبد ورجل والنبي صلى الله عليه وسلم افضل الانبياء والمرسلين فما الجواب عن نبي الله سليمان عليه الصلاة والسلام في كونه اعطى مائة رجل (فالجواب) ان كل منهما صلوات الله عليهما وسلامه اعطى مقصده ومطلبه فتبي الله سليمان عليه الصلاة والسلام طلب ما كالا ينبغي لاحد من بعده ومن شان الملوك الزيادة في هذا الشأن وكثرة النساء فاعطى ما يفوق به سائر الملوك لان الملوك وان وجدوا القدرة على تخصيص بل كثرة النساء فهم عاجزون عن ما رجل واحد فضلا عن مائة رجل والنبي صلى الله عليه وسلم خير بين ان يكون نبيا ملكا او نبيا عبدا فاحتمل ان يكون نبيا عبدا فاعطى صلى الله عليه وسلم ما يفضاهم به وان كان النبي صلى الله عليه وسلم اعطى مائة رجل فاحتمل في ذلك كما قالت عائشة رضي الله عنها لما سئلت عن القبلة للصائم واياكم ام لك لاربه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فدل على انه عليه الصلاة والسلام كان لا ياتي لاهوال البشرية لاجل نفسه المكرومة بل ذلك منه عليه الصلاة والسلام على طريق تانيس البشرية لاجل الاقتداء به عليه الصلاة والسلام (الان ترى) الى قول عمر المتمدن ذكره اني لا تزوج النساء وما لي اليهن حاجة (وقد) قال عليه الصلاة والسلام حبيب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وجعلت قرعة عيني في الصلاة انتهى (فانظر) الى حكمة قوله عليه الصلاة والسلام حبيب ولم يقل احببت وقال من دنياكم فاضافها اليهم دونه عليه الصلاة والسلام فدل على انه عليه الصلاة والسلام كان حبه خاصا بمولاه عز وجل يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام وجعلت قرعة عيني في الصلاة وما ذاك الا لما اشتد عليه من المعاني العلية الشريفة فكان عليه الصلاة والسلام بشري الظاهر ملكي الباطن فكان عليه الصلاة والسلام لا ياتي الى شيء من احوال البشرية الا تانيس لامته وتشر بعالمه لانه محتاج الى شيء من ذلك كما تقدم وللجهل بهذه الاوصاف الجارية والخصال الحميدة قال الجاهل المسكين مال هذا الرسول يا ككل الطعام ويمشي في الاسواق (الان ترى) الى قوله تعالى في كتابه العزيز قل لا اقول لكم عندى خزائن الله ولا اعلم الغيب ولا اقول لكم انى ملك فقال لكم انى ملك ولم يقل انى ملك

فلم ينف الماركية عنة الا بالنسبة اليهم اعنى في معانيه عليه الصلاة والسلام
 لا في ذاته الكريمة اذ انه عليه الصلاة والسلام يلحق بشريته ما يلحق بالبشر
 (ولهذا) قال سيدى الشيخ الجليل ابو الحسن الشاذلى رحمه الله تعالى في
 صفة عليه الصلاة والسلام ويشريش كالا يشارك ان الباقوت جبرائيس
 كالا حجار (وهذا) منه رحمه الله على سبيل التقريب للافهام (فدل) على
 انه عليه الصلاة والسلام كان ملكى الباطن ومن كان ملكى الباطن ملك
 نفسه (ومن) ما هنا يفهم معنى قوله عليه الصلاة والسلام اخرجنى الذى
 اخرجك لان هذا وما اشبهه من باب التائيس للائمة (ومن) ذلك قوله
 عليه الصلاة والسلام في مرضه الذى مات فيه ان للموت لسكرات قال بعض
 العلماء فيه ان ذلك من باب شدة الآلام والآوجاع لرفعة منازل المرسلين
 ومثله قوله عليه الصلاة والسلام انى اوعك كما يوعك الرجلان منكم الحديث
 انتهى وهذا من باب تائيس البشرية كما تقدم (وقد) كان سيدى ابو محمد
 المرجاني رحمه الله يقول في قوله عليه الصلاة والسلام ان للموت لسكرات ان
 تلك السكرات سكرات الطرب (الأتري) الى قول بلال رضى الله عنه حين
 قال له امله وهو في السياق واحس كرباه ففزع عنه وقال واطرباه غدا لى
 الا حبه محمدا وخزبه انتهى فاذا كان هذا طربه في هذا الحال بقاء محبوبه
 وهو لى صلى الله عليه وسلم وخزبه فبالك بقاء النبي صلى الله عليه وسلم
 لا لى الكريم فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قررة عين (وهذا) موضع تقصر
 العبارة عن وصف بعضه (فالحاصل) من هذا ان احوال البشرية وما يطرأ
 عليها من الامراض والاعراض انما ذلك على الظاهر في الظاهر وهو عليه
 الصلاة والسلام مشغول بربه مقبل على آخرته ظاهره مع الخلق وباطنه مع
 رب الخلق ومن كان كذلك فهو غائب عن ألم الظاهر (وهذا) تجده محسوسا
 في بعض الاولياء فكيف بسيد الاولين والاخرين صلوات الله عليه
 وسلامه (الأتري) الى ما حكى عن بعض السلف وهو عروة بن الزبير رضى
 الله عنه لما اصابته الاكلة في رجه له فارادوا ان يقطعوا القدم التي خرجت
 فيه لئلا تتعدى مجيع بدنه فكان يابى عليهم ذلك فقالت لهم زوجته
 انكم لا تقدررون على ذلك الا ان يكون في الصلاة فلما ان كان في الصلاة حضروا

فقطعه وهاله فلما فرغ من صلاته رأهم محققين به فمكث لهم أتر يدون أن
تقطعوا إلى غير هذه المرة إن شاء الله تعالى فقالوا له ها هو ذا فقال والله
ما سمعت بكم (وكذلك) ما حكى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه كان
في المسجد يصلي وانهدمت أسطوانة فيه فهرع الناس من استواقهم
يتظرون الخبر أشد انزعاجهم عند وقوعها وتأثيرهم وهو في الصلاة لم يشعر
بشيء من ذلك (وقد) تقدمت حكاية بعض المتأخرين أنه إذا كان في بيته
لا يتكلم أحد في حضرته فإذا دخل في الصلاة تكلموا ولغطوا فسئل أهله
عن ذلك فقالوا أنه إذا كان في الصلاة لا يشعر بشيء (وظاهر) ما حكى عنهم
في ذلك مشكل وبيان اشكاله أنه إذا لم يشعر بشيء مما ذكر فكيف يتأتى منه
التوفية بآركان الصلاة (وقد) كان سيدي أبو محمد رحمه الله يزيل هذا
الاشكال فيفرق بين الغرض والنفل ويقول إن كان فرضا فلا بد من إبقاء
بعض حال البشرية عليه لتوفية أركان الغرض وإن كان في النفل حقيقة
المحضور فيه أن يبقى المذاكر في المذكور

«(فصل)» وقد تقدم في الحديث الوارد في أن المؤمن يأكل شهوة عياله
فإذا كان في الأكل بهذه المثابة فما بالك به في الجماع إذا نه من أصكبر
المذوذات والشهوات فيعمل على أن يوفي لها ذلك إذا أرادته وهو لا يطاع
على إرادتها لأنها لا تطلب ذلك في الغالب وإن كان قد ركب فيها من
الشهوة أضعاف ما في الرجل لكن أعطاها الله تعالى من الحياء ما يغمر
ذلك كله فإذا رأى منها أمارات الطلب لذلك فليرضها وذلك مثل أن تترين
وتتطرو وتلبس إلى غير ذلك (فالحاصل) أنه يكون غرضه تابع للغرضها
فيتصف بذلك بما تقدم ذكره من قوله عليه الصلاة والسلام المؤمن يأكل
شهوة عياله وقوله عليه الصلاة والسلام والله في عون العبد ما دام العبد
في عون أخيه إلى غير ذلك وهو كثير (وهذا) إذا لم تكن ثم ضرورة أكيدة
للجماع في وقته ذلك مثل أن يكون قد رأى امرأة أعجبهته فيريد أن يمثل
السنة لقوله عليه الصلاة والسلام من رأى منكم امرأة تعجبه فليأت
أهلها فإن المأذي عنده هذه عنده هذه فإن كان كذلك فلا ينتظر أمارات طلبها
(لكن) ينبغي له أن لا يترك الملاعبة قبل الفعل مع الآداب المتقدمة ذكرها

(وقد ورد) عن النبي صلى الله عليه وسلم فيمن لم يكن له أهل ورأى امرأة أعجبتة فليقل اللهم أبدل لي عوضها حورية فإن الله تعالى يبدل له عوضها حورية أو كما قال عليه الصلاة والسلام

(فصل) وليحذر أن يفعل مع زوجته أو جاريته هذا الفعل القبيح
 الشنيع الذي أحدثه بعض السفهاء وهو اتيان المرأة في دبرها وهي مسئلة
 معضلة في الاسلام (وليستم) لواقصروا على ذلك لئلا ينسبوا ذلك الى
 الجواز ويقولون انه مروي عن مالك رحمه الله وهو رواية منكورة عنه لا اصل
 لها لمن من نسبها الى مالك انما نسبها لكتاب السر وان وجد ذلك في غيره فهو
 متقول عليه وأصحاب مالك رحمه الله مطبقون على أن ما لا يكلم به كتاب
 سر وفيه من غير هذا أشياء كثيرة منكورة يجهل غير مالك عن ابا حنيفة كيف
 بمنصبه وما عرف مالك الا بتقيض ما نقلوا عنه من أن يخص الخليفة برخص
 دون غيره بل كان يشدد عليهم ويأخذهم بالسياسة حتى ينزلهم عن درجاتهم
 الى درجات غيرهم من سائر المسلمين مثل ما جرى له مع الخليفة في اقراء الموما
 عليه كما تقدم (وقد) قال له الخليفة مرة يا مالك ما زلت تذل الامراء فهذا
 هو المعروف والمعهود من حاله معهم (وقد) سئل مالك رحمه الله في الكتب
 المشهورة المروية عنه أيحوز وطء المرأة في دبرها فقال اما أنتم قوم عرب
 ألم تسمعوا قول الله تعالى نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم اني شئتم أي يكون
 الزرع حيث لا تبات (وقوله) تعالى اني شئتم قيل معناه كيف شئتم مقابلة
 أو مدبرة أو باركة في موضع الزرع (وقيل) معناه متى شئتم من ليل أو نهار
 روى عن ابن عباس وروى عنه أيضا أنه قال معناه فأتوا حرثكم
 كيف شئتم ان شئتم فاعزلوا وان شئتم فلا تعزلوا (وقد) روى عن عبد الله بن
 عمر انه سئل عن جواز ذلك فقال اف اف اف فعل ذلك مؤمن أو قال مسلم
 (وقد) خرج ابوداود في سننه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ملعون من اتى امرأة في دبرها (ومن) البيان
 والتحصيل روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله لا يستحي من
 الحق لا تاتوا النساء في محاشهن ملعون من اتى النساء في غير مخرج الأولاد
 (وقد) قيل لمالك رحمه الله في الكتب المروية عنه أنت تبيح ذلك فقال

ذوالہ فی محاشن
ای ادبار من کا
فی روایۃ ام

كذب من قاله وقال مرة أخرى كذبوا على وقال في أخرى كذبوا على عافاك الله
أما تسمع الله تعالى يقول نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أني شئت هل يكون
الحرث إلا في موضع الزرع ولا يكون الوطاء إلا في موضع الولد (ومن) كتاب
التفسير لابن عطية رحمه الله وفي مصنف النسائي قد ورد عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال اتيان النساء في أدبارهن حرام (وروي) عنه أنه قال من
أتى امرأة في دبرها فقد كفر بما أنزل على محمد (قال) رحمه الله وهذا
هو الحق المتبع ولا ينبغي أن يؤمن بالله واليوم الآخر أن يرجع في هذه النازلة
على زلة عالم لم تصح عنه والله المرشد لأربغره (ومن) التفسير للقرطبي
رحمه الله وقدر روى عن ابن عمر تكفير من فعله قال وروى الترمذي في
مسنده عن سعيد بن يسار بن الحجاب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من أتى امرأة في دبرها لم يخطر الله إليه يوم القيامة (وروي) أبو داود
الطيالسي في مسنده عن قتادة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن عبد
الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تلك اللوطية الصخرى أعني
اتيان المرأة في دبرها (وروي) عن طاوس أنه قال كان يدهم قوم لوط
اتيان النساء في أدبارهن (قال) ابن المنذر وإذا ثبت الشيء عن النبي صلى
الله عليه وسلم استغنى به عما سواه (ومن) كتاب الشيخ الإمام الجليل أبي عبد
الله محمد المعروف بابن ظفر روى أن علياً كرم الله وجهه سئل عن ذلك فقال
أما علمتم أنها اللوطية الصخرى (وروي) عبد الرحمن بن القاسم أن ثمر بن
المدينة دخل على مالك بن انس رحمه الله فسأله عن رجل رفع إليه أنه قد أتى
امرأته في دبرها فقال له مالك بن انس أرى أن توجهه ضرباً فان عاينى
ذلك ففرق بينهما (وأما) ما حكى أن قوماً من السلف أجازوا ذلك فلا يصلح
مع ما ذكرنا ضافته إليهم بل يجعل على سوء ضبط العقلة والاستباه عليهم
فإن الدبر اسم للظهر قال الله تعالى ويولون الدبر وقال ومن يولهم يومئذ دبره
أي ظهره والمرأة تؤتى من قبل ومن دبر لا تهى يعنى أنها تؤتى من جهة
ظهرها في قبلها (وسبب) نزول الآية أن رجلاً من المهاجرين تزوج امرأة
من الإنصار فذهب يصنع بها ما اعتاده المهاجرون من أنهم كانوا يلدزون
من نسايتهم مقبلات ومديرات ومسلقيات فأنكرته عليه وقالت كأنى

على حرف فاصنع ذلكموا لا فاجتنبني حتى سرى أمرهما فبلغ ذلك النى صلى
الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم أى
مقبيلات وخدبرات ومستلقيات يعنى بذلك فى موضع الولد (وروى) أن
اليهود كانوا يقولون إذا جامع الرجل أهله فى غريجهما من ورائها كان ولده
أحول فأنزل الله تعالى نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم اه من السنن
لابى داود وقد أخرجه البخارى أيضا (هذا) مأهول من طريق النقل (وأما)
طريق النظر فقد قال علماء نازحة الله عليهم إذا تمت الوطء فى الفرج فى حال
الحيض من أجل الأذى لقوله تعالى ويسألونك عن المحيض قل هو أذى
فاعتزلوا النساء فى المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن وهى أيام يسيرة من الشهر
غالبها فبالك بموضع لا تغارقه النجاسة التى هى أشد من دم المحيض (وقد)
قالوا أيضا أن المرأة كلها محل للاستمتاع إلا ما كان من الوطء فى الدبر فهو
محرم مطلقا وفيما تحت الأزار فى أيام المحيض (وقد) تقدم أن شهوة الرجل
ينبغى أن تكون تابعة لشهوة المرأة ووطؤ عافى الدبر لا منفعة لها فيه بل
تضر به من وجهين أحدهما تحريك باعث شهوتها من غير أن تنال
غرضها والثانى أن الوطء فى ذلك المحل يضرها

• (فصل) • ويتعين عليه أن يحفظ نفسه بالفعل وفى غيره بالقول من هذه
المصلحة القبيحة التى عمت بها البلوى فى الغالب وهى أن الرجل إذا رأى
امرأة أعجبه وأتى أهله جعل بين عينيه تلك المرأة التى رآها وهذا نوع
من الزنا لما قاله علماء نازحة الله عليهم فيمن أخذ كوزا يشرب منه الماء
فصور بين عينيه أنه خمر يشربه أن ذلك الماء يصير عليه حراما وهذا مما
عمت به البلوى (حتى) لقد قال لى من اتقى به أنه استغنى فى ذلك من ينسب
الى العلم فأتى بأن قال إذا جعل من رآها بين عينيه عند جماع زوجته فإنه
يؤجر على ذلك وعلمه بأن قال إذا فعل ذلك صان دينه فانا لله وانا اليه
راجعون على وجود الجهل والجهل بالجهل (وما) ذكر لا يختص بالرجل
وجده بل المرأة داخلة فيه بل هى أشد لان الغالب عليها فى هذا الزمان
الخروج أو التعلق من الطاق فاذا رأت من يعجبها تعلق بخاطرها فاذا كانت
عند الاجتماع بزوجها جمعت تلك الصورة التى رأتها بين عينيه فيكون كل

واحد منهما في معنى الزاني نسأل الله السلامة عنه (وله) يقتصر على اجتناب ذلك ليس الا بل يذنب عليه أهله وغيرهم ويخبرهم بان ذلك حرام لا يجوز (وقد) ذكر الطرطوشي رحمه الله في ذلك حديثا عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا شرب العبد الماء على شبه المسكر كان ذلك الماء عليه حراما

« (فصل) » وينبغي له أنه اذا اجتمع باهله وكان بينهما ما كان فلا يذكر شيئا من ذلك لغيرها وكثيرا ما يفعل بعض السفهاء هذا المعنى فيذكر بين اصحابه وغيرهم ما كان بينه وبين زوجته أو جاريتها وهذا قبيح من الفعل كفى به انه لم يكن من فعل من مضى والتحير كله في الاتباع لهم في المصادق والموارد كما تقدم وكما لا يحدث احدا من الناس بما ذكر فكذلك لا يحدث أهله بشيء يرى بينه وبين غيرهم كاثاما كان وهذا النوع أيضا مما يتساهل فيه كثير من الناس وهو قبيح اذ ان ذلك يحدث بين الرجال الاجانب والنساء المودة والمحبة فيأتي الرجل الى أهله فيفتي لهم على من يحظر به الله ويسلم عليهم من جهته والسلام يحدث المودة والمحبة (وقد) قال بعض السلف رضي الله عنهم ليس للنساء في السلام نصيب (وقد) كان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول كيف يمكن ان يبلغ الانسان من السلام فانه يحدث من المودة في القلوب ودخول وسواس النفس والهوى والشيطان ونزغاته فليحذر من هذه العادة فانها شنيعة (وقد) قال علماءنا رحمه الله عليهم ان السلام ليس بمشروع على المرأة الشابة في الابتداء به اللهم الا ان يحدث امر بمشاجرة مع شيخه أو من يعتقد في مسائل العلم أو ما يحتاج اليه المكلف في دينه من الآداب فهذا مندوب اليه وقد يجب في بعض المواضع (وقد) تقدم الكلام على آدابه في تصرفه في بيته لكن بقي من ذلك أول بيته قد دخل عليه الزوجة أو الجارية فاتصرف في ذلك كما تقدم لكن يستحب له أن يضع يده على ناصيتها والناصية مقدم الرأس زوجة كانت أو جارية بكرًا كانت أو ثيبا فيثنى على الله تعالى ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يقول اللهم اني اسألك خبرها وخبر ما جبلتها عليه وأعوذ بك من شرها وشر ما جبلتها عليه ثم يمضي لسبيله

• (نزل) • فاذا استيقظ من نومه فاجهر يده على وجهه ثم يتشهد ثم يرجع الى الجانب الايمن ان لم يكن عليه ثم يسمي الله تعالى ويربس ثوبه ويدخل يده اليمنى في الكف قبل اليسرى فاذا لبس ثوبه فان كان على غير جنابة قرا ان في خالق السموات والارض الى آخر سورة آل عمران ويداه تعرك النوم عن عينيه كذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ثم يسمي الله تعالى ويدعوم من الفراش فينظر الى السماء ثم يقول اللهم لك الحمد انت نور السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت قيسام السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت رب السموات والارض ومن فيهن انت الحق وقولك الحق ووعدك الحق واقاؤك حق والجنة حق والنار حق والساعة حق اللهم لك اسلمت وبك آمنت وعليت توكلت واليك انبت وبك خاصمت واليك حاكت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت انت المي لا اله الا انت رب قننى عذابك يوم تبعث عبادك هكذا ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم (وكان) ابوالدرداء رضى الله عنه يقول اذا قام من الليل نامت العيون وغارت النجوم وانت المحي القيوم (فان) كان جنبا فلا يقرأ شيئا من القرآن ويقتصر على الذكر المذكور وقد تقدم ما يفعل في ورده بالليل وغيره وكذلك تقدم باي نية يلبس ثوبه وكيفية من نية في اول الكتاب فاغنى عن اعادته (وما) تقدم ذكره من الذكر عند الاستفاضة من النوم الى غير ذلك ما اخوذه من قوله عليه الصلاة والسلام بعد الشيطان على قافية رأس احدكم اذا هو نام ثلاث عقد يضرب به مكان كل عقدة عليك ليل طويل فارقد فان استيقظ فذكر الله تعالى انحلت عقدة فان توضأ انحلت عقدة فان صلى انحلت عقده كلها فلا يصح شيطا طيب النفس والا اصبح نجيب النفس كسلان اه وكسل النفس في الغالب اغساها ولاجل العقد الثلاث فان هو ذكر الله عز وجل انحلت عقدة كما قال عليه الصلاة والسلام فيذهب من الكسل بقدر ذلك ثم ان توضأ انحلت العقدة الثانية فيذهب معها من الكسل بقدر ذلك ثم ان صلى ذهب الكسل كله وبقي كما قال عليه الصلاة والسلام شيطا طيب النفس (فاتظر) رجنا الله تعالى واياك الى حكمة الشرع في كونه شرع انه اذا فعل المرة ما ذكر صلى ركعتين تحفيقتين

ثم بعد ذلك يصلي ركعتين طوييلتين ثم يتدرج إلى أقل من ذلك على ما جاء في الحديث فشرع له عليه الصلاة والسلام أول ركعتين خفيفتين حتى يذهب عقد الشيطان كلها ويذهب أثرها مرة واحدة فيجذب سبب النشاط الذي يحصل له ما يقدر به على طول القيام الذي شرعه عليه الصلاة والسلام في قيام الليل وما تقدم ذكره من أنه يدخل يده اليمنى في كفة اليمنى أولاً ثم يرفع يده اليمنى من قول عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يصحب التيمم ما استطاع في شأنه كله في طهوره وترجله وتنعله فمعت الأفعال كلها بقوله ما في شأنه كله ثم فصات ذلك كله على القاعدة الشرعية لأن المكلف لا يعمل بفعله من إحدى ثلاث إما واجب أو مندوب أو مباح فذكرت الطهور وتشريره إلى جنس الواجبات والترجل إلى جنس المندوبات والتيمم إلى جنس المباحات وإذا كان ذلك كذلك في اللبس فينبغي أن يكون عكسه في التزعم فإذا تزعج ثوبه فيبدأ بترزع الكم من اليد اليسرى قبل اليمنى على ما تقدم من ترزع العمل عند دخول المسجد والخروج منه

• (فصل) • وينبغي أن يكون الطالب مع شيخه أعني في الاجتماع به مختاراً للأوقات التي يعلم أن الاجتماع به فيها ينف عليه ضرر زامن أن يجد للاجتماع به كلفة فيحرم العلم بسبب ذلك أو بركته لاجل أنه قد يمسكون الشيخ عنده في ذلك الوقت ما هو أهم عليه من الاجتماع بالناس وهذا النوع كثير مما يفعله بعض الناس في هذا الزمان فبخدم يعتقدون الشخص ويقولون ببركته ثم انهم يختارون الأوقات الفاضلة فيأتون فيها إلى زيارته فيشغلونه عن اعتناء برصحة تلك الأوقات فيصبره ووههم بالسواء أعني في مطالعة تلك الأوقات الشريفة ولا شك أن المشيطان ألقى إليهم ذلك فبخدم يخافون لما كان عليه السلف رضوان الله عليهم (الآخري) إلى ما كان عليه حالهم في شهر رمضان إذا دخل عليهم تماكر بعضهم من بعض وتفركل واحد منهم من صاحبه حتى إذا فرغوا واجتمعوا وأقبل بعضهم على بعض بخلاف ما الحال عليه اليوم فإنه إذا دخل عليهم شهر رمضان كثير اجتماعهم وزيارتهم فيه فن لم يأت منهم إلى قريبه أو صاحبه أو معلمه يجدون عليه ويقع التشويش بينهم فانا لله وانا إليه راجعون على عكس

الامور وارتيكاب ما لا ينبغي مع روية النفس انها على الخبير والدين فيرون
 ان اجتماعهم في هذه الايام الشريفة قربة الى الله تعالى يتفرون بها اليه
 • (فصل في تبيين بيت لم تذكر بعد) • فتم ان طالب العلم اذا كان ساكنا
 في المدرسة او الرباط فينبغي له ان يحفظ من امور منها ان لا يدع الوضوء
 من ماء الفسقية او البثر ولا يتوضا من ماء الصهر يج او الزير المعدين للشرب
 لان ذلك انما عمل للشرب لا للوضوء والغسل وقد تقدم انه قدوة لغيره فقد
 يتقدم به فيكون ذلك ذريعة الى فعل ما لا يجوز وبعض الناس يفعل ما ذكر
 وهو لا يجوز لما تقدم (وينبغي) له ان لا يتوضا على البلاط الذي على
 السقوف لان ذلك يضر بالبلاط والخشب وهما وقف (وينبغي) له ان لا
 يستعمل بالحجارة ويدعها في الموضع لان القيم اذا وجدها هناك ربما هب في
 السرب فيمتلي بالحجارة وذلك ضرر بالوقف (محرم) عليه ان يستعمل بمحاطط
 الوقف او باصبعه ويجمع ما اصابه في المحاطط وهذا النوع قد ذكر وهو
 محرم (وينبغي) له اذا لم يتوضا في الفسقية ان يكون له وعاء يتوضا فيه
 وكذلك اذا احتاج الى الغسل يكون له وعاء يغتسل فيه لئلا يضر بالسقف كما
 تقدم (وينبغي) له اذا صعد او نزل ان يمشي برفق اذ ان المشي بقوة يضر
 بالبلاط والسقوف وهما وقف سيما اذا كان بقبة قاب فيحذر من هذا جهده
 فهذا انتهى الكلام على سبيل الايجاز والاختصار على آداب العالم والمتعلم
 ليتنبه بما ذكر على ما لم يذكر والله الموفق

• (فصل في نية الامام والمؤذن وآدابهما) • والكلام عليهما مشترك
 مثل ما تقدم في العالم والمتعلم فالامام له آداب تخصه فنها ما هو واجب
 ومنها ما هو مندوب وعمله المؤذن (فالواجب) على الامام على ما ذكره
 العلماء ان يكون فيه ثمانية اوصاف وهي ان يكون مسلما عاقلا بائنا
 ذكرا عدا لا متكلما قارئا للقرآن اولام القرآن فقهيا باحكام الصلاة
 (والمؤذن) شرطوا فيه ايضا ثمانية اوصاف وهي ان يكون مسلما عاقلا
 بالغاذ كرا عدا لا متكلما عارفا بالاوقات المأمن للجن في الاذان (وينبغي)
 للامام ان ينوي الامامة في خمسة مواضع وهي كل صلاة لا تصح الا في جماعة
 حتى تحصل له فضيلتها ولا يلزمه ان ينوي الامامة في غيرها وهي صلاة

الجمعة وصلاة الخوف والجمع للطرو وصلاة الجنازة وإذا كان مله وما واستغاف
هذا الذي يجب فيه نية الامامة وما عدا ذلك فلا يجب له ~~يكن~~ اذا لم ينو
الامامة لا تحصل له فضيلة من نواها واذا نواها فينبغي له ان يستحب مع
ذلك نية الايمان والاحتساب كما تقدم في حق العالم (وأما) المأموم فيلزمه
ان ينوي أنه مأموم فان لم ينو ذلك لم تصح صلاته (والامامة) فرض على
الكفاية فاذا عزم عليها فلينبو بذلك أنه يقوم بفرض الكفاية حتى يسقط
ذلك عن اخوانه المسلمين (وينبغي) له ان لا يتسارع اليها ولا يتركها رغبة
عنها (وقد ورد) ان جماعة تراءوا الامامة بينهم فحسف بهم وكثير من الناس
من يتورع عن الامامة وهو خطأ وكثير منهم من يبادر اليها وهو خطأ ايضا
(وأما) في زماننا هذا اعني في الديار المصرية وما اشبهها فينبغي ان فيه أهلية
ان يبادر اليها اذا كان لا يعرف حال الامام وأما مع معرفته فيعمل على
ما يعلم من ذلك (وقد) كان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول اذا أخذك وقت
الصلاة بمسجد من المساجد فان كنت في بلاد المغرب فصل حيث كنت
وليس عليك إعادة وان كنت في الديار المصرية وما اشبهها فيقع التفصيل
بين أن تعلم حال الامام أم لا فتعمل على ما تعلم من حاله فان كان فيه أهلية
مضت صلاتك والافتعدها (وكان) رحمه الله يعلم ذلك فيقول ان بلاد
المغرب لا يتولى الامامة في المساجد الا عظم الامن اجمع اهل تلك البلد على
فضيلته وتقدمته في العلم والخير والصلاح وسائر المساجد لا يتولى الامامة
فيها الا من اجمع اهل تلك الناحية على فضيلته عليهم وأما الديار المصرية وما
اشبهها فان الامامة فيها بالدراهم غالبا وهي اذا كانت كذلك لا يتولاها الا
صاحب جاه او شوكة ومن اتصف بذلك فالغالب عليه رقة الدين فاذا صلى
خلفه وهو لا يعرف حاله أعاد صلاته لقوله عليه الصلاة والسلام اتمتكم
شغواؤكم فانظر واجن تستشفعون (وينبغي) له اذا تولى الامامة ان يكون
ذلك منه بنية صالحة صادقة لله تعالى لا يطلب بذلك عوضا من ثناء ولا راحة
دنيوية ولا صورة عمرة بين الناس بل يجعل ذلك لوجه ربه خالصا لان الامامة
من اكبر مهجات الدين (وقد ورد) في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام
انه قال من عمل من هذه الاعمال شيئا يريد به عرضا من الدنيا لم يجد عرف

الجنة وعرفها يوجب من مسيرة خمسمائة عام انتهى فيحذر من هذا الخطر العظيم (وقد ورد) في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال: ثلاثة على كتابان المسك يوم القيامة يغطهم الأولون والآخرون عبد أدى حق الله تعالى وحق مواليه ورجل أم قوما وهم به راضون ورجل يتأدى بالصلوات الخمس كل يوم ليلة اه (فان) خاف أن يكون في الجماعة من يكره إمامته فتركها إذ ذاك أفضل له وذلك بشرط أن تكون الكراهة على موجب شرعي حذرا أن يكره أحد إمامته لمحض دنيوي أو نفساني أو ما أشبه ذلك فان كانت الكراهة شرعية فلا يتقدم (لما) ورد في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لمن ثلاثا ربه بل أم قوما وهم له كارهون وامرأة بائنة وزوجها عليها سخط ورجل سمع حيا على العلاج فلم يحبب (فان) كان له على الإمامة معلوم فلا يأخذه بنية الإجارة بل يأخذه على نية الفتوح من الله تعالى لا على أنه عوض على فعل الإمامة (واذا) كان ذلك كذلك فعلامته أن لا يطلبه ولا يجد القلق حين قطعه عنه ولا يتفجّر ولا يترك ما هو بصدده فان طالب أو تضجر فقد خرج عن باب المدوب إلى باب المكروه والمحرم كما تقدم في أمر العالم ولو تكلم في ذلك بنية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإرشاد المسلمين لمصالح دينهم فذلك سلتخ ما لم يصحبه حظ ما قال صحبه فيكره أو يمنع بحسب الحال (وينبغي) له أن يتحفظ على الاوقات أكثر من تحفظ المؤذن عليها إذ أنه قد يخطئ المؤذن في بعض الاوقات فيكون ذلك سببا ليقاع الصلاة في غير وقتها والمؤمن كفيل لا تخيبه فاذا كان الإمام يتحفظ على الاوقات فقل ان يتأني خطاهم ما بل اذا أخطأ هذا أصاب هذا في الغالب ومذهب مالك رحمه الله أن معرفة الاوقات فرض في حق كل مكاتب (واذا) كان ذلك كذلك فبالاكتفاء بمن له الإمامة أذبه الحل والربط في الصلاة (وينبغي) له أن يتحفظ على منصب الإمامة بما يطاه به من الناس من الاشياء التي تزرى بصاحبها من المزاج وكثرة الضحك سيما مع الجانب والمشي في الاسواق لغير ضرورة شرعية وما أشبه ذلك من الاشياء التي تزرى بصاحبها وليس ذلك من منصب الإمامة في شيء (وقد) نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الجلوس على الطرقات كما تقدم (وبعضهم) يقعد على دكان البيع لا الحاجة وذلك جلوس على

الطرقات وهو موضع النسي كما تقدم (وينبغي) له أن يكون أعظم الجماعة
قلما وخوفاً أكثرهم علماً وخشية ورقة (وقد ورد) أن الصلاة ترفع على
اتقى قلب رجل من الجماعة فينبغي أن يكون الامام هو المتصف بذلك حتى
يحصل جميع من خلفه في مصيافته وفي خفائته (وينبغي) له أن لا يرى لنفسه
على من تقدمهم فضلاً ويرى الفضل لهم عليه ويعتقون على ذمته لقوله عليه
الصلاة والسلام الامام ضامن والمؤمن مؤتمن أو كما قال عليه الصلاة
والسلام (وينبغي) له بل يتعين عليه أن يكون أكبرهم جاهاً التحفظ من
الموائد المقتضة والبدع المحدثه التي أحدثها كثير من الناس حتى صارت
كانها من السنن المعمول بها عندهم حتى لو تركها أحد اليوم لوجدوا عليه
وقالوا ترك السنة فظهر بذلك ما أخبر به عليه الصلاة والسلام حيث قال
كيف بك يا حذيفة اذا تركت بدعة قالوا ترك سنة فيحفظ من هذا الامر
المخطر جهده اذ أنه علم للعامة في المسجد في الاقتداء به في الغالب

• (فصل في ذكر بعض البدع التي أحدثت في المسجد والامر بتغييرها) • قال
الرسول عليه الصلاة والسلام كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ولا شك
ان المسجد وما يفعل فيه من رعية الامام والمؤذن والقيم الى غير ذلك ممن له
التصرف (الأتري) الى فعله عليه الصلاة والسلام حين رأى تخامة في
القبلة فحكها بيده ورؤى منه كراهية أو رؤى كراهية لذلك وشدة عليه
وقال ان أحدكم اذا قام يصلي فأنما يناجي ربه أو ربه بينه وبين القبلة فلا يبرز
في قبلته ولكن عن يساره أو تحت قدمه ثم أخذ طرف رداءه فبزق فيه ورد
بعضه على بعض وقال أو يفعل هكذا فنظره عليه الصلاة والسلام لذلك من
بعض فوائد أن المسجد من جملة رعيته وقرآه عليه الصلاة والسلام وان كان
عن يساره أو تحت قدمه انما ذلك في مثل مسجد عليه الصلاة والسلام الذي
هو مفروش بالبرمل وأما غيره مما هو مفروش بالخمر أو بالرخام أو بالبلاط
فيكره ذلك فيه فلم يبق الا الثالوث الذي ذكر عليه الصلاة والسلام وهو أن
يبرز في طرف رداءه ويحكها (غان) قال قائل انه يبصق تحت طرف المحضير
ويرد المحضير عليها وذلك نوع من الدفن لها كلها المذهب (فالجواب)
ان ذلك محمول على ما كان عليه الصدر الاول من كثرة تعظيمهم للساجد

واحترامها وان مساندهم كانت يمكن الدفن فيها غالبا وقل من يقع منه
ذلك لشدة التعظيم بخلاف ما عليه الحال اليوم فتعاطى القليل منه يؤدي الى
الكثير (وذلك) لا ينبغي لوجوه (الاول) ان فيه استقذار المسجد (الثاني)
ان الذباب يجتمع بسبب ذلك فيشوش على من في المسجد فان لم يكن في
المسجد أحد فيجمع لان الملائكة تتأذى عما يتأذى منه بنو آدم (الثالث)
ان الخشاش يكثر بسبب الله يتغذى بها (الرابع) ان هذا يسمى تغطية
ولا يسمى دفنا (الخامس) انه لم يكن من فعل من مضى (السادس) ان فيه
نوعا من اضاءة المال لان المحصر اذا فعل ذلك تحته مرة بعد اخرى آل الى
تغطية (السابع) ان ذلك تصرف في الوقف في غير ما جعل له لانها انما جعلت
للصلاة عليها (الثامن) ان ذلك يكسب الرائحة الكريهة في المسجد وقد امرنا
بتطيبه وهذا ضده (التاسع) انه يخاف ان يخرج مع البصاق شيء من الدم
وهو نجس او غيره من قيح وصد يد من به مرض (وهذا) مثل ما قالوه فيمن بقي
بين أسنانه شيء من اثر ما أكل اذ انه اذا عابجه وأزاله فلا يتبعه لان الغالب
مخالطته شيء من دم اللسان (وكذلك) السؤال لا يستأكل به قبل ان يغسله
من المرة الاولى لوجهين (أحدهما) خيفة أن يكون قد خالطه شيء من
النجاسة (الثاني) انه اذا سلم من النجاسة ففعله ذلك مكره لانه يرد بصاقه الى
فيه وذلك مستقذر وانما أمر بالسؤال لاجل النظافة وهذا ضده (هذا) اذا
كان في المسجد محصر فان كان فيه رخام أو بلاط أو غيرهما لا يمكن الدفن
فيه وایس عليه شيء فيمنع البصاق فيه أيضا لقوله عليه الصلاة والسلام
البصاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها ودفنها لا يمكن فسلم يبق الا ان
تكون خطيئة (فاذا) تقرر ان المسجد من رعية الامام فيحتاج ان يتفتده فا
كان فيه على من هاج السلف الماضين ابقاء وما كان من غير ذلك أزاله برفق
وتأطف ان قدر على ذلك كما تقدم من فعله عليه الصلاة والسلام في القمامة
(فالمسجد) من صفته أن لا يكون فيه حائل يحول بين الناس من رؤية بعضهم
لبعض (الآثر) الى فعله عليه الصلاة والسلام حين اعتكف في المسجد انه
اتخذ حجرة من حصير والمحصير مما لا يتأبد (وقد) نقل عبد الحق في الاحكام
الصغرى له قال سلم عن عائشة قالت كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم

لله فلا يكتب مصحف ويجعل في المسجد (ومن) هذا الباب أيضا أحدثوه
 في المسجد من الصناديق المؤيدة التي يجعل فيها بعض الناس أقلامهم
 وغيرها من أثاثهم وذلك غصب لوضع مصلى المسلمين كما تقدم: (قال)
 الطرطوشي وقد كرمه مالك رحمه الله التابوت الذي جعل في المسجد للصدقات
 ورواه من حث الدنيا اهـ (ومن) التصرفات في الوقف والتغيير بما له لتغير
 ضرورة شرعية دعت إلى ذلك ما فعله بعضهم من حفر جدار المسجد حتى
 يعمل فيه موضعا كالتخزينة الصغيرة يعمل فيها ما يختار من خفة أو كتاب
 أو غيرها فاعلى ما ذكره ففس كل ما يرد عليك مما أحدثوه في المسجد (ومن)
 هذا الباب الدكة التي يصعد عليها المؤذنون للأذان يوم الجمعة ولا ضرورة
 تدعو إلى الأذان عليها بل هي أشد من الصناديق إذ يمكن نقل الصناديق
 ولا يمكن نقلها أذان السنة في أذان الجمعة إذا صعد الإمام على المنبر أن يكون
 المؤذن على المنار كذلك كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر
 وسعد بن أبي وقاص وخلفاء عثمان رضي الله عنهم وكان المؤذنون ثلاثة يؤذنون واحدا
 بعد واحد ثم زاد عثمان بن عفان رضي الله عنه أذاناً آخر بالزوراء وهو موضع
 بالسوق لما انكثر الناس وأبقى الأذان الذي كان على عهد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم على المنار والخطيب على المنبر إذ ذاك (ثم انه) لما ان تولى هشام
 ابن عبد الملك أخذ الأذان الذي فعله عثمان بن عفان رضي الله عنه بالزوراء
 وجعله على المنار وكان المؤذن واحد يؤذن عند الزوال ثم نقل الأذان الذي
 كان على المنار حين صعدوا الإمام على المنبر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم
 وأبي بكر وعمر وسعد بن أبي وقاص وخلفاء عثمان بن عفان رضي الله عنهم بين يديه
 وكانوا يؤذنون ثلاثة فجعلهم يؤذنون جماعة ويستريحون قال علي بن أبي ربيعة
 الله عليهم وسنة النبي صلى الله عليه وسلم أولى أن تتبع (فقيدان) أن فعل
 ذلك في المسجد بين يدي الخطيب بدعة وإن أذانهم جماعة أيضا بدعة أخرى
 فتمسك بعض الناس بها تين البدعتين وهما مما أحدثه هشام بن عبد الملك
 كما تقدم (ثم) تطاول الأمر على ذلك حتى صار بين الناس كأنه سنة معمول
 بها فزادوا على الثلاثة المؤذنين أكثر من ثلاثة وثلاثة كما هو شاهد فلهذه
 بدعة ثالثة ثم أحدثوا الدكة التي يصعدون عليها ويؤذنون فهذه بدعة رابعة

وكل ذلك ليس له أصل في الشرع (هذا) ما هو من طريق النقل (وأما)
ما هو من طريق المعنى فلأن الأذان إنما هو نداء إلى الصلاة ومن هو في
المسجد لا معنى لندائه اذ هو حاضر ومن هو خارج المسجد لا يسمع النداء إذا
كان النداء في المسجد (هذا) ونحوه (الثاني) ان الدكة التي أحدثوها ضيقة
من غير حظير فقد تلوى رجل أحدهم أو يعثر فيقع فتتكسر وقد جرى
ذلك فيكون مشغولاً عن نفسه مع وجوده (الثالث) انه لا معنى لما إذا
المراد انما هو اجتماع الحاضرين وهم لو اذنوا في الأرض لا يسمعون في المسجد
وانما هي عوائد وقع الاستئناس بها فصار التكرار كما كانه يأتي بدعة على
زعمهم فان الله وانا اليه راجعون على قلب الحقائق لانهم يستقدرون ان ما هم
عليه هو الصواب والا فضل ولو فعلوا ذلك مع اعتقادهم انه بدعة لمكان
اخف ان يربحوا أحدهم ان يتوب

(فصل) ثم انظر رحمنا الله تعالى واياك الى هذه البدعة كيف جرت الى
امر مخوف وهو وقوع الخلل في الصلاة (الآتري) انهم لما ان فعلوا الاذان
في جماعة مضوا على ذلك في التبليغ في الصلاة والجماعة اذا بلغوا مشى بعضهم
على صوت بعض مع رفع أصواتهم بالتكبير في الصلاة على ما يعلم من زعمات
المؤذنين وذلك يذهب الحضور والخشوع وبعضه يذهب الى كونه
والوقار أيضاً (وقد) اختلف العلماء رحمة الله عليهم في صحة صلاة المسمع
الواحد والصلاة به وبطلانها على أربعة أقوال تصح لاتصح الفرق بين
ان يأذن الإمام فتصح أولاً باذن فلا تصح والفرق بين ان يكون صوت
للإمام يسمعهم فلا تصح أولاً يسمعهم فتصح (فاذا) كان هذا في تبليغ الواحد فها
بالا في تبليغ الجماعة على صوت واحد كما سبق فأولى بحريان الخلاف في صحة
صلاتهم وبطلانها بتبليغهم (وهذا) انما هو اذا اتوا كاهم بالتكبير كاملاً
في جميع الصلاة فلو تكبر واحد من المسمعين التكبير كاملاً في جميع الصلاة
جرى في صلاته والصلاة به بخلاف السابق في المسمع الواحد الذي ليس معه
خبره (هذا) ما لم يعمد أن يمشي على صوت غير مفان مشي على صوت غيره فهي
المعجلة الاولى (وأما) على ما يفعلونه اليوم من كونهم يتواكلون في التكبير
ويديرونه بينهم ويقطعون ويوصلونه وذلك ان بعضهم يبتدى التكبير فقول

الله ويمد صوته ثم يتدى الآخر من أثناء الكلمة نفسها وأصل صوته بصوت صاحبه قبل انقطاعه من الغافي رفع صوته على سبيل الحمد وفاعل هذا لم يأت بالتكبير على وجهه (واذا) كان ذلك كذلك فهو مشغول في الصلاة من زيادة غير شرعية ولا اضروية شرعية فتبطل صلاتهم والحالة هذه من غير جريان المخلاف السابق (ويقع أيضا) بذلك التهويش والتشويش والتخليط سيما وهم لو أتوا به من غير تواكل أو توصيل وترديد لا يبطل صلاتهم أيضا من غير خلاف وذلك انهم يغيرون وضع التكبير لانهم يقولون الله فيزيدون على الهمزة مدة وكذلك يصنعون في أكبر وبعضهم يزيد بعد الباء من أ كبر للفا الى غير ذلك من صنيعهم (وان) أتى بعضهم بالتكبير كاملا فانه لا يفعل ذلك في جميع تكبيرات الصلاة (واذا) كان ذلك فحكمه حكم المسئلة المذكورة آنفا وهو البطلان (واذا) علم ذلك فيسرى الخلل الى صلاة من صلى بتبليغهم لان من يريد أن يصلي خلف الامام لا يجوز له أن يقتدى الا بأحد أربعة أشياء أولها وهو أصلاها أن يرى أفعال الامام فان تعذر ذلك فسمع أقواله فان تعذر ذلك فرؤية أفعال المأمومين فان تعذر ذلك فسمع أقوالهم فان تعذر فلا امامة (وفي هذا) نكتة أخرى وهي ان الامام اذا دخل في الصلاة بتكبيره الاحرام كبروا خلفه اذ ذاك قبل أن يدخلوا في الصلاة لئلا يسمعو الناس بذلك فيعلموا بتكبيرهم ان الامام قد أحرم بالصلاة فمن أحرم من الناس حينئذ سرى الخلل الى صلاته من هذا الوجه أيضا لما تقدم ان الاقتداء لا يجوز الا بأحد أربعة أشياء وهذا ليس بواحد منها (ثم) ان تبليغهم في الصلاة جماعة أدى الى مخالفة السنة لان السنة في الصلاة أن يكون المأموم تبعا للامام وفي حكمه وفي هذا الفعل يصير الامام في حكم المأموم لان المكبرين يطولون في التكبير ويمططونه والامام ينتظر فراغهم منه وحينئذ ينتقل الى الركن الذي يليه (وأفضى) تمحيصهم جماعاتنا الى مفسدة أخرى وهي ان الامام يكبر للركوع في بعض الاحيان ويركع قبل كبرون خلفه ويطولون برفع أصواتهم عليه فيرفع رأسه من الركوع قبل أن ينتقضي تكبيرهم ويبقى المسبوق فيكبر تكبيرة الاحرام ويركع خلفا منه ان الامام في الركوع بعد لكونه يسمع صوت المكبرين في الركوع فتفسد عليه صلاته وهو لا يشعرا

لوعلم ذلك انه ارك ما وقع لان تلك الركعة لم تصح له
 • (فصل) • ومن هذا الباب ايضا الدكة التي تحت هذه الدكة التي يؤذنون
 عليها للجمعة والتعليل فيها ما تقدم في المقاصير والصناديق وكذلك الدكة
 التي يسمعون عليها في الصلوات الخمس والتعليل فيها كذلك (ثم المحجب)
 كيف غاب عنهم أصل موضع الصلاة اذ ان الصلاة صلة بين العبد وربيه واذا
 كانت صلة في شأنها كثرة التواضع وتقرى به الوجه على الارض والتراب
 ان أمكن ذلك فهو افضل واعلى فان تعذر ذلك فليكن على المحصير الغليظ
 (ومذهب مالك) رحمه الله ان الصلاة على الثوب السكبان غير ضرورة
 مكرهه مع وجود المحصير وبهذه النسبة تكون الصلاة على ثوب القطن
 مكرهه اذا وجد السكبان والصلاة على الثوب الصوف مكرهه ان وجد
 القطن (فالخاص) ان اعلى المراتب مباشرة الارض بالمحجود ثم يليها المحصير
 الغليظ ثم ما وارف من السكبان الغليظ كذلك ثم القطن مثله ثم الصوف
 والمقصود ان المحل محل تواضع وتواضع وذلة وخشوع وخضوع وفعل
 الدكة يتاقي ذلك كله لان المصلي عليها يرتفع بها عن الارض ارتفاعا كثيرا
 ويصلي على الخشب وليس من جنس الارض فان الله وانا اليه راجعون
 (فان) قال قائل انما جعلت الدكة للاذان للجمعة وللخميس لئلا يسمع الناس
 (فالجواب) ان من كان خارج المسجد لا يسمع تبليغهم في الغالب ومن كان
 في المسجد فسواء كان المؤذنون على الدكة أو بالارض هم يسمعونهم غالباً
 (فان) قال قائل قد يكون الجامع كبيراً وفيه الجمع الكثير ولا يسمعونهم المؤذن
 للواحد (فالجواب) انه لا فرق بين صوت الواحد والجماعة بل صوت الواحد
 في الاسماع يبلغ لكونه يصوتاً كثيراً قدر ما به بخلاف ما اذا كان في
 جماعة يبلغ منهم فانه يحتاج ان يوافقهم على أصواتهم (ولاجل) هذا المعنى
 يسمع المؤذن الواحد في الشاهد على بعد ولا تسمع الجماعة الا فيما هو اقرب من
 ذلك في الغالب (وفي) جوامع المغرب تجدد في الجامع الواحد أربعة مؤذنين
 واحد خلف الامام والثاني حيث ينتهي اليه صوت الاول والثالث حيث
 ينتهي اليه صوت الثاني ثم الرابع كذلك على هذا الترتيب وهؤلاء الاربعة
 حكم للمبلغ الواحد الذي وقع الخلاف المتقدم فيه والمشهور بجوازه

وحدة صلاته والله تعالى أعلم

«(فصل)» ومن هذا الباب أيضا أعني في أمساك مواضع في المسجد وتقطيع الصفوف بها اتخاذ هذا المنبر العالي فإنه أخذ من المسجد جزءا جيدا وهو وقف على صلاة المسلمين كفي به أنه لم يكن من فعل النبي صلى الله عليه وسلم ولا من فعل الخلفاء بعده وإذا كان ذلك كذلك فهو من جملة ما أحدث في المساجد وفيه تقطيع الصفوف كما هو مشاهد في هذه البلاد (قال) الإمام أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه كان عندهم أن تقدم الصفوف إلى فناء المنبر بدعة (وكان) الثوري رحمه الله يقول أن الصف الأول هو الخارج بين يدي المنبر انتهى (وأما) بلاد المغرب فقد سلموا من تقطيع الصفوف لكن بقيت عندهم بدعتان أحدهما كبر المنبر على ما هو هنا والثانية أنهم يدخلون المنبر في بيت إذا فرغ الخطيب من الخطبة وهذه بدعة التجحاج (ومنبر السنة) غير هذا كله كان ثلاث درجات لا غير الثلاث درجات لا تشغل مواضع المصلين (فإن) قال قائل بل تشغل ولو موضع واحد (فالجواب) أن هذا مستثنى بفعل صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم وهو أكل الحالات وما عداه بدعة لأنه لا ضرورة تدعو إليه (فإن) قال قائل قد كثرت الناس واتسع الجامع فإذا صعد الخطيب على المنبر وهو ثلاث درجات قل إن يسمع الخطبة الجميع أو أكثرهم في الغالب (فالجواب) أن من كان على منبر عال هو الذي لا يسمعهم لكونه بعيدا عنهم فكأنه في سطح وحده فلا يسمع من تحته وهذا شاهد (الآثرى) أن الخطيب يخطب على هذا المنبر العالي وكثير من الناس لا يسمعون له وإذا دخل في الصلاة سمعوا قراءته أكثر من خطبته وما ذاك إلا لكونه في الصلاة واقفيا معهم على الأرض وفي حال الخطبة لم يكن معهم كذلك ولا يرد على هذا علو المنار للإذان وسبب ما بيانه إن شاء الله تعالى

«(فصل)» ومن هذا الباب أيضا البئر التي في المسجد لأنه سبب لأن يجعل المسجد طر يقاسبها حتى يدخل النساء إليها وقد يكون فيمن الحجب والمرأة الشابة وأن كانت طاهرة والصغار ومن ينزل المسجد عن أمثالهم من لم يتحقق وقد امتنع بسببها مواضع في المسجد للمصلين فيه كما تقدم في غيره ولا ضرورة دعت إلى البئر هناك لأنها ليست بحلوة فينتفع بالشريعة منها ولو كانت

كذلك لا تتفع الناس بالشرب من غير أن يتخذ المسجد طريقا (واذا) كان كذلك فلم يبق النفع بها الا لاطهارة وغسل الخجاسة وذلك ممنوع منه في المسجد وقد وسع الله تعالى على الناس بالآبار حتى في بعض الطرق في غير المسجد فاما الآبار التي في المساجد فلا ينقل الماء منها الى غيرها لان ذلك ذريعة الى اتخاذ المساجد طريقا كما تقدم اللهم الا أن تكون البئر قديمة وجاء من بني المسجد هناك وترك البئر في وسطه فان كان ذلك كذلك فالطريق الى البئر ليس بمسجد ولا يصح فيه الاعتكاف .

• (فصل) • ومن هذا الباب موضع الفسقية والتحطير الذي عليها وما عليها من الطبقة (وهي) لا تخلو اما أن تكون من المسجد أم لا فان كانت من المسجد فيمنع الضوء منها وقد تقدم منع كشف العورة عند الفسقية في المدارس وغيرها واذا كان ذلك كذلك فكشف العورة هنا أعظم في المنع محرمة هذا الموضع لكونه من المسجد سيما وبعض الناس يقول هناك ويستحبى (وان لم تكن) من المسجد فيمنع الضوء أيضا لانهم يتوضئون هناك فتمتلئ أقدامهم ويخرجون فيلوثون بها المسجديين وذلك يمنع (واما الطبقة) فان لم تكن من المسجد فلا اعتكاف لا يصح فيها وان كانت من المسجد فلا تصح الجمعة فيها لكونها محجورة (وفي) موضع الفسقية ففسدة أخرى أكثر مما تقدم ذكره في المقاصير لان بعض من لا يخبر فيه يصل بسبب ذلك الى ما يريد من أغراضه الخسيسة اذا نها أكثر ستر من المقاصير لانها في مؤخر المسجد والغالب من الناس انهم يأتون الصف الاول وما قاربه فيبقى مؤخر المسجد في الغالب خاليا سيما ان كان لبسلاوهم لا يقعدون في تلك الناحية الا قليلا

• (فصل) • ولما موضع الديوان فلا يخلو أيضا اما أن يكون من المسجد أم لا فان كان من المسجد فلا يجوز غلقه ولا تحجيره ولا جـ لوس أهل الديوان فيه وان كان من غير المسجد فلا يصح فيه الاعتكاف اذ ان من شرطه المسجد كما تقدم

• (فصل) • وينبغي له أن يغبر ما أحدثوه من الزخرفة في المحراب وغيره فان ذلك من البدع وهو من اشراط الساعة (ومن الطرطوشي) قال ابن القاسم

وسمعت مالكا يذكر مسجد المدينة وما عمل من التزويق في قبلته فقال كره
الناس ذلك حين فعله لانه يشغلهم بالنظر اليه (وسئل مالك) عن المساجد
هل يكره ان يكتب في قبلتها بالصبح مثل آية الكرسي وقل هو الله احد
والعوذتين ونحوها فقال اكره ان يكتب في قبلة المسجد شي من القرآن
والتزويق وقال ان ذلك يشغل المصلى انتهى (وكذلك) ينبغي له ان يغير
ما أحدثه من الصاق العمد في جدار القبلة وفي الاعمدة او ما يعلقونه او
يكتبونه في الجدران والاعمدة (وكذلك) يغير ما يعلقونه من خرق كسوة
الحكمة في المهراب وغيره فان ذلك كله من البدع لانه لم يكن من فعل
من مضى (واما الخلق) بالزعران في المسجد فهو جائز اذ آية من الطبيب
ليكن قد قال مالك رحمه الله ان الصدقة بمن ذلك افضل ويجوز تخليقه
بشرط ان لا يفعل ذلك الا من يجوز له دخول المسجد حذرا من ان تلحقه
حادث بسبب ذلك او امر امة ظاهرة تخالف النياح في موضع مباح لا يهين
ممنوعة من ذلك

• (فصل) • وينبغي له ان يغير ما أحدثه من التزويق في جدران المسجد لانه
من باب الزخرفة ايضا ولانه لا يمكن ذلك الا بمسامير او ما يقوم مقامها من
او تاد وغيرها وذلك لا يجوز في الوقف الا لضرورة شرعية مثل ان يكون
جدار المسجد فيه سباح أو شيء يلوث ثياب المصلين فيغتفر ذلك لاجل هذه
الضرورة (ومنع) دق المسامير وما تقدم لا يختص بالمسجد وحده بل هو حكم
شائع في كل وقف (ولاجل) هذا المعنى كان كثير من الفقهاء اذا دخلت
لاحدهم بيته في المدرسة فجد كل ماله من كتب واثاث بالارض خشية ما ذكر
من تسير مسامير يضع عليها شيئا من عمامة او غيرها (وكذلك) يمنع مما ذكر
من كان ساكنا في موضع وقف بكرة او غيره فلا يجوز له شيء من ذلك فيه ولو
اذن له الناس في ذلك فلو كان البيت مالا غيره جاز له ذلك بعد الاذن فيه
من المالك فان لم يأذن له لم يجز

• (فصل) • فاطر رحمة الله وياك الى مقتضى ما تقدم ذكره فكيف يمكن
ان يسير في المسجد المسامير الكبار والوتاد وبقطعون من المسجد مواضع
يمنعونها من غيرهم ويسكنون فيها دائما وينامون فيها ويقومون وقد يجنب

أحدهم ليس إلا فلا يمكنه الخروج من المسجد فيجلس في المسجد وهو جنب
وذلك محرم ولا تكير في ذلك ولا من يغير بهضه فأن الله وأنا إليه راجعون
وفاعل إذا ذكر مصر على معصية مقيم عليها ولو باب بقلبه واعظه حتى يفارقها
فكيف يزار أو تبرك به مع هذه المجرحة لأنه خاصب المواضع المصلين في كل
وقت مادام مقيما على ذلك حتى ان بعضهم اذا خرج من المقصورة أغلقها على
متاعه وأخذ المفتاح معه حتى كأنها بيت أبيه أو جده (وقد) اختلف
علماء تارخة الله عليهم في البيت في المسجد للفرزاء اذا اضطرروا إليه فذهب
مالك رحمه الله الى أن ذلك يجوز في البادية ولا يجوز في الحاضرة وأعي
بالبادية التي ليس فيها بناء يأوى إليه وأما بلاد الريف فانه يوجد فيها
مواضع غير المسجد فلم قدح الضرورة الى البيت في المسجد

• (فصل) • فان قال قائل ان المسجد لا يمتلي بالناس حتى يحتاجوا لتلك
المواضع التي أحدثوا فيها ما أحدثوا (فالجواب) ان ما أجمع عليه المسلمون من
المساجد المحجورة لا يجوز سكناها ولا اجارتها ولا احتكارها فاذا كان
ذلك كذلك فما نحن بسبيله من باب أولى والله الموفق

• (فصل) • ومن هذا الباب أيضا ما أحدثوه في سطوح المساجد من البيوت
وذلك غصب المواضع المسلمين في المسجد واحتكارها واحداث في الوقف
لغير ضرورة شرعية وفيه من المفساد ما تقدم ذكره من أمر المقيمين في المسجد
وغصبهم لتلك المواضع التي سكنوها بل هذا أشد لان تلك البيوت التي
في السطوح مؤبدة للسكنى بخلاف ما تقدم ذكره وفيه مع ما ذكره المفسد
الاقامة في المسجد وقد يكون جنبا كما سبق في حق من تقدم ذكره
(وقد كان) بعض القضاة لما ان تولى وهو والله اعلم المعروف بابن بنت لا عز
جاء الى سطوح الجامع بمصر في جماعة وهدم البيوت المحدثه عن آخرها ولم
يسأل ان هذا البيت ولا من هذه الثياب بل أخذ ما وجد من ذلك وغيره
ورماه في صحن الجامع ومشى الامر على ذلك مدة من الزمان طويلا ثم أحدثوها
أيضا لما لم يجدوا من بينها هم من ذلك ولا من يتكلم فيه (وصلاة) الجمعة فيها
وفي غيرها من سطوح المساجد لا تصح على مذهب مالك رحمه الله لان من
شرط الجمعة الجامع المسقف ومن صفة المسجد أن يدخل بغير اذن وأن

يكون جميع الناس فيه سواء وسطوح المسجد ليس كذلك فإنه محجور على بعض الناس ولا تمنع الجمعة فيما هو كذلك كما لا تمنع في بيت القناديل لا شترأ كما في التخيير على بعض الناس دون بعض كما تقدم ولو قدرنا أن السطوح ليست بمحجورة على أخذنا الحكم في مذهب مالك رحمه الله للغالب والغالب أنها محجورة على بعض الناس دون بعض كما تقدم بيانه .

(فصل) وقد منع علماء نازحة الله عليهم الوضوء في سطح المسجد ومن كان ساكناً في سطوحه فإنه يتوضأ فيه للضرورة كما يشاهد من عوائدهم فيه وذلك ممنوع لاشك فيه كما لا يتوضأ في داخل المسجد لأن سرمة سطحه كحرمة (وقد اختلف) علماء نازحة الله عليهم في الخطيب إذا حدث في أثناء خطبته أو بعد فراغه منها هل يجوز له أن يتوضأ في المسجد فرؤى عن ابن القاسم أنه لا بأس أن يتوضأ في صحنه وضوء طاهر وكره مالك رحمه الله ذلك وإن كان في طشت ومن يتوضأ في السطوح أو في البيوت التي فيها فأنما يتوضأ فيما هو داخل المسجد وذلك كله ممنوع (وقد ترقبت) على بناء البيوت في سطوح المسجد مفسدة جملة (فنها) أن بعض الناس ممن يعتكف في البيوت التي فوق سطوح المسجد تجدهم أول شهر رمضان أو في آخر شعبان يتقدمه الفرش والغطاء والوطاء وما يحتاج إليه في بيته مما يمنع فعله في المسجد (وقد) منع مالك رحمه الله أن يأتي الرجل بوسادة في المسجدية يركب عليها أو بفروة يجلس عليها وإن ذكر ذلك وقال تشبه المساجد بالبيوت .

(فصل) وقد منع علماء نازحة الله عليهم المراءج إذا نأخذها في المسجد بدعة ثم إن بعضهم الغالب عليهم اليوم زيارته المعتكف في معتكفه وكثرة الكلام في المسجد واللغو فيه (وقد ورد) أن ذلك يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب (وقد) كان السلف رضوان الله عليهم إذا اعتكفوا لا يأتيهم أحد حتى يخرجوا من اعتكافهم إذا نأ حال المعتكف يدور بين صلاة وتلاوة وفكر وذكر وغير ذلك فليس بمشروع له كالصلاة على الجنائز ومدارسة العلم إن كان يمشي إليه وأما أن غشيه في مجلسه وهو يسمعه فلا بأس به هذا على مذهب مالك رحمه الله (وأما) النوم الخفيف فهو مستثنى من ضرورة البشرية (وكذلك) ينبغي أن يمنع ما أحدثوه فيما يأتون به لفظورهم

فبعد الروائح التي لا طعم لهم يشمها الفقراء والمساكين حين يؤتون بها عند
 الغروب والناس اذذاك في المسجد ينتظرون صلاة المغرب فتبقى نفوسهم
 اذذاك مشتبهة لذلك الطعام واعينهم فيه سيما اذا دخلوا به من باب السطوح
 الذي في القبلة فانه اكثر في هذا الباب من غيره ثم مع ذلك في سطوح
 المسجد من الفقراء المحتاجين كثير ويتأذون بتلك الروائح كثيرا ويخاف على
 فاعل ذلك اما عاجلا واما آجلا والمعتكف انما دخل لا عسكانه لزيادة
 الفضل وهذا منه فليحفظ من هذا كله والله الموفق (فهذا الكلام) على
 بعض المواضع التي وقعت فيها مخالفة السنة كما تقدم ذكره ثم نرجع
 الآن الى بقية ما احدثوه في بعض الجوامع (من ذلك) السجدة التي احدثوها
 وعملوا لها منذوقا تكون فيه وجامكية لقيمها وحاملها والذاكرين عليها
 وهذا كله مخالف للسنة المطهرة ولما كان عليه السلف رضي الله عنهم وقد
 تقدم ذكر حالهم في الذكر كيف كان ثم ان بعض من اقتدى بمن احدثها زاد
 فيها حدثا آخر وهو ان جعل لها شيخا يعرف بشيخ السجدة وخادما يعرف
 بخادم السجدة الى غير ذلك وهي بدعة قريبة العهد بالحدث فينبغي لامام
 المسجد ان يتقدم الى ازالة كل ما تقدم ذكره على قدر استطاعته مع ان هذا
 متعين على سائر المسلمين ان يحكموا في حق الامام آكد لان المسجد من رعيته
 وكما كرام وكما مسئول عن رعيته والله الموفق

ة (فصل) وقد تقدم في آداب المتعلم انه لا يجلس لقاص ولا لسماع قراءة
 الكتب التي تقرؤها ليس هنالك شيخ يبين ما يشك على السامع منها ويتعين
 عليه بيان ذلك وان لم يسئل عنه وهذا في حق امام المسجد آكد اذ انه راع
 عليه كما تقدم فيمنع من ذلك جهده سيما اذا انضاف الى ذلك ما يفعله بعض
 الناس في هذا الوقت وهو ان يجتمع اليه الناس لسماع الكتب فيه ثم
 تاتي النساء ايضا لسماعها فيقعن الرجال بكان والنساء يقابلنهم سيما وقد
 حدث في هذا الوقت ان بعض النساء ياخذن الحمال على ما يرضعن فتقوم
 المرأة وتقدم وتصبح بصوت ندي وتظهر مناء ورات لو كانت في بيتها لانت
 فكيف بها في الجامع بحضرة الرجال فنشأ من هذا فساد جلة وتشويشات
 لقلوب بعض الحاضرين فجاءوا ليرجوا فساد عليهم ثم بالقص اسأل الله

مطلبه
 السجدة

السلامة عنه

«(فصل)» وينبغي له أن يمنع ما أحدثوه من المصافحة بعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر وبعد صلاة الجمعة بل زاد بعضهم في هذا الوقت فعل ذلك بعد الصلوات الخمس وذلك كله من البدع وموضع المصافحة في الشبرع انما هو عند لقاء المسلم لاختيه لا في ادبار الصلوات الخمس وذلك كله من البدع فثبت وضعها الشرع نفعها فيمنس عن ذلك وينزج فاعلمه السابق من خلاف السنة «(فصل)» وينبغي له أن يمنع ما يدخل به بعض الناس الى المسجد من اتيانهم بالميت الى الصلاة عليه فيه من القراء والقراء الذين والمكبرين والمريدين اذان ذلك كله من البدع في غير المسجد فكيف به في المسجد ولان ذلك يشوش على المتنفل والنيالي والذاكر والمتفكر والمسجد انما بني لمؤلاء دون غيرهم (وقد استفتي) الامام النووي رحمه الله فقبل له هذه القراءة التي يقرؤها بعض الجهال على الجنائز بدمشق بالتعطيط الفاحش والتغني الزائد وادخال حروف زائدة وكلمات ونحو ذلك مما هو مشاهد منهم هل هو مذموم ام لا (فاجاب) بما هذا الفظه هذا منكر ظاهر مذموم فاحش وهو حرام باجماع العلماء وقد نقل الاجماع فيه المأوردى وغير واحد وعلى ولي الامر وفاة الله زجرهم عنه وتعزيرهم واستتابتهم وموجب انكاره على كل مكاف تمكن من انكاره انتهى (واذا) كان كذلك فيتعين منعه ذلك كله مع ان الصلاة على الميت في المسجد تمنع في مذهب الامام مالك رحمه الله لو كانت سالمة لقوله عليه الصلاة والسلام من صلى على ميت في المسجد فلا شئ له اخرج به ابوداود في سننه وهذا الذي خرج به ابوداود يقويه عمل السلف المتصل بل لو انفرد العمل لمكان كافيا في منعه في المسجد والله الموفق (ثم انهم) يخرجون الصلاة على الميت ودفنه حتى يفرغ الامام من خطبته وصلاة ان كان في الجمعة وان كان في غيرها فينتظرون به انقضاء تلك الصلاة التي تكون (وقد) وردت السنة ان من اكرام الميت تعجيل الصلاة عليه ودفنه (وقد كان) بعض العلماء رحمه الله ممن كان يحافظ على السنة اذا جاءه بالميت الى المسجد صلى عليه قبل الخطبة ويامر أهله أن يخرجوا الى دفنه ويعلمهم ان الجمعة ساقطة عنهم ان لم يدركوها بعد دفنه

فجزاه الله خيراً عن نفسه على محافظته على السنة والتنبية على البدعة فلو كان العلماء ماشين على ما مشى عليه هذا السيد لانسدت هذه التهمة التي وقعت وهي ان من أحدث شيئاً سبكت له عليه فتزايد الامر بذلك فان الله وانا اليه راجعون. (ثم) ان مع ما ذكر ترتيب مفاسد على كون الميت يصلي عليه في المسجد (الان ترى) ان الغالب على بعضهم بأن يكون بالميت الى المسجد في زحام من الوقت فيجدون المسجد قدامتلاً بالناس فيدخل الحاملون له وهم حفاة قدمشوا باقدامهم على النجاسات على ما يعلم في الطرقات في هذا الوقت ثم يدخلون المسجد على ذلك الحال من غير أن يمسهوا باقدامهم أو يحكوها بالارض فيخطون رقاب الناس بتلك الاقدام ويمشون بها على ثيابهم وقد يتنجس بعض المسجد وثياب من مشوا عليه بذلك (وهذا الموضع) مما وقع عليه النص من صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه في فاعل ذلك أنه مؤذ قال عليه الصلاة والسلام للذي تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اجلس فقد آذيت هذا وجهه (الوجه الثاني) ان الغالب على بعضهم انه يكون قدمه في حجرته فاذا تحرك تحرك القدم بحركته وينحك بعضها في بعض فان كانت فيه نجاسة وهو الغالب وقعت في المسجد فيصلي الناس عليها فتبطل صلاتهم بذلك (الوجه الثالث) ان موضع سرير الميت يمسك مواضع للمصلين وذلك غصب لهم لان الموضع وقف على المصلين وهم لا حاجة لهم به كلية الا في وقت الصلاة المكتوبة سيما اذا كانت صلاة الجمعة فينا كدتين الغضب في ذلك (الوجه الرابع) ان الغالب على بعض الموقين أن يبقى فيهم شيء من الفضلات والميت لا يمسك ذلك وقد تخرج في المسجد والنجاسة في المسجد ممنوعة (الوجه الخامس) رفع صوت الحاملين على ما يعلم منهم عند ارادة الصلاة على الميت وبعدها حين خروجهم مما لم يرد به الشرع فينتهكون بذلك حرمة المسجد الى غير ذلك وهو كثير متعدد لان مخالفة السنة لا تأتي بخير والنحر كله في الاتباع له عليه الصلاة والسلام في الدقيق والجابل (وسئل مالك) عن الجنائز يؤذن بها على أبواب المساجد فذكر ذلك وذكره أن يصاح خلفه باستغفر والله يغفر الله لكم وأفتوا في ذلك بالسكراهة (قال) ابن القاسم سألت مالكا عن الجنائز يؤذن بها في المسجد بصياح قال لا خير فيه

وكرهه وقال لا أرى بأساً أن يدار في المحاق و يؤذن الناس بها ولا يرفع
بذلك صوت (قال القاضي) أبو الوليد بن رشد رحمه الله في البيان والتحصيل
أما النداء بالجنان في داخل المسجد فلا ينبغي ولا يجوز باتفاق الكراهة ورفع
الصوت في المسجد فقد ذكره ذلك حتى في العلم وأما النداء بها على أبواب
المسجد فكرهه مالك ورآه من النبی المنهي عنه روى أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال يا أيكم والنبي فان النبي من عمل الجاهلية والنبي عندهم
أن ينادى في الناس ألا ان فلانا قدم مات فاشهدوا جنازته وأما الايدان بها
والاعلام من غير نداء فذلك جائز باجماع وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم في المرأة التي توفيت ليلاً فلا آذنتموني بها وقد روى من حذيفة
ابن اليمان رضي الله عنه أنه قال إذا أنامت فلا تؤذنوا بي أحد إلى أخاف أن
يكون نبياً وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن النبي وبالله
التوفيق اه (فان) قال قائل ان الجحاسة لا تخرج من الميت في المسجد
لما يفعلونه من سد مخارجهم وارسال القطن معه (فالجواب) أن في فعل هذا
محرمات أخر منها هتك حرمة المؤمن بعدموته ولا فرق في ذلك بين حياته
وموته لانهم يرسلون معه القطن في فيه ويدخلونه الى حلقه ويرسلونه معه
بعوداً أو غيره حتى يملئوا حلقه بالقطن وينزل ذقنه الى أسفل ويطلع أنفه الى
فوق ويمشون فيه وشدقيه بالقطن فيبقى مثله للناظر وكذلك يفعلون
في أنفه فيرسلون فيه القطن حتى يمتلئ أنفه ثم يفعلون فعلاً قبيحاً فيرسلون
القطن الى دبره بعوداً أو غيره وهذا فعل خبيث شنيع لأن ذلك حرام في حياته
فكذلك بعدموته (ووجه آخر) وهو أن الشارع صلوات الله عليه وسلامه
أمرنا بغسل الميت اكراماً للاقاء الملائكة في القبر وهم يفعلون به ما ذكرنا فإذا
جاء وابه الى القبر أخرجهوا ذلك منه فيخرج القطن وهو ماثوث بالفضلات
في الغالب ويبقى الفم مفتوحاً لا يمكن غلقه ثم انما يخرج منه في الغالب له
رائحة كريهة والملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم وهم يبقون ذلك
معه في قبره في الغالب فذهب ~~بذلك~~ الذي لا جله أمرنا الشارع ~~بذلك~~
الصلاة والسلام بفعله وهو الاكرام بنسبه للاقاء الملائكة (ثم الجنب) في
كونهم ياتون بماء الورد فيسكبون ذلك عليه في القبر وهذه أيضاً بدعة أخرى

لان الطيب المأثور في حق الميت بعد الغسل لافي القبر فكيف يجتمع
طيب ونجاسة .

(فصل) وينبغي له أن يمنع من يرفع صوته في حال الخطبة وغيرها في
المسجد لان رفع الصوت في المسجد بدعة (لما ورد) عنه عليه الصلاة والسلام
انه قال جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وخصوماتكم وبيعكم وشراكم
وسل سيفوكم ورفع اصواتكم واقامة حدوكم ويجروها ايام جمعكم واجعلوا
مظاهركم على ابواب مساجدكم اه (وقد كثر) رفع الاصوات والخصومات في
المساجد في هذا الزمان حتى ان الخطيب لا يسمع منه ما يقول لسكرة غوغائهم
اذذاك (وكذلك) ينبغي له أن يغير عليهم ما أحدثوه من التصفيق في حال
الخطبة اذ ان ذلك فعل فيج وليس ذلك من فعل الرجال لقوله عليه الصلاة
والسلام وانما التصفيق للنساء وهذا كله سببه السكوت عما أحدث في الدين
(وقد روى) أبو داود في سننه عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحضر الجمعة ثلاث نفر فرجل
حضرها باغو فذلك حظه منها ورجل حضرها بدعاء فهو رجل دعا الله أن
شاء أعطاه وان شاء منعه ورجل حضرها بانصات وسكوت ولم يتخط رقبة
مسلم ولم يؤذ احد انهي كفارة الى الجمعة التي تليها وزيادة ثلاثة ايام وذلك
ان الله يقول من جاء بالحسنة فله عشر امثالها اه (وينبغي له) أن يغير
ما أحدثوه من تفريق الربعة حين اجتماع الناس لصلاة الجمعة فاذا كان
عند الاذان قام الذي فرقها ليجمع ما فرق من تلك الاجزاء فيتخطى رقاب
الناس بسبب اخذها منهم (وهذا) فيه محذورات جملة (منها) ان ذلك
مخالف للسلف رضوان الله عليهم اذ انه لم يرد عن احد منهم انه فعل ذلك
(الوجه الثاني) ان فيه تخلف رقاب الناس حين ارتصاصهم لانتظار صلاة
الجمعة لغير ضرورة شرعية وقد تقدم النسي عن ذلك وان فاعله مؤذ وقد
ورد ان كل مؤذ في النار (الوجه الثالث) انه قد يعطى الحتمة لمن لا يحسن
الخطبة فقد يحصل له خجل بسبب ذلك اذ به اذية وصلت على يده لمسلم
كان عنها في غنى (الوجه الرابع) انه قد ينسى بعض الاجزاء فلا يأخذ
فيضيع على الوقف (الوجه الخامس) انه قد يأخذ بعض الناس ويكتمه

مطلب
التصفيق

مطلب
تفريق الربعة

اتساهلهم في الوقف فقد يخفى ويختار أن يحتض هو بمنفته في بيته بما لنفسه
 أولاده أو غير ذلك فيذهب على الوقف (الوجه السادس) أنه قد يأتي عليه
 في بعض الأحيان أنه يكون مشغولا في جميع تلك الأجزاء والخطيب إذا كان
 يخطب فيقع الكلام والمراجعة بسبب جهلها في حال الخطبة (وينبغي له)
 أن ينهي الناس أن يقرأوا تحت الألواح الأخضر للدعاء وكذلك عند أركان
 المسجد إذا كان ذلك بدعة ممن فعله (وينبغي له) أن ينهي الناس عما أحدثوه
 من إرسال البسط والمجادات وغيرها قبل أن يأتي أصحابها (وقد تقدم)
 ما في ذلك من القبح ومخالفة الأساف الماضين رضي الله عنهم أجمعين فأغنى ذلك
 عن إعادته والله الموفق (وينبغي له) أن ينهي من يقرأ الأعشار وغيرها
 بالجهر والناس ينتظرون صلاة الجمعة أو غيرها من الفرائض لأنه موضع
 النهي لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجهر بمضكم على بعض القرآن
 انتهى (ولا) يغفل عن أن هذا إنكار لقراءة القرآن بل ذلك مندوب إليه
 بشرط أن يسلم من التشويش على غيره من المصلين والذاكرين والتسألين
 والمتفكرين وكل من كان في عبادة (والحاصل) أن ذلك يمنع في المسجد
 المطروق مطلقا وإن لم يكن فيه أحد لأنه معتد ومعرض لما تقدم ذكره من
 العبادات المقصود بها وأما أن كان في مسجد مهجور وليس فيه غير السامعين
 أو في مدرسة أو رباط أو بيت فذلك مندوب إليه بحسب الحال بشرط أن
 لا يكون ثم غير السامعين كما تقدم فإن كان ثم غيرهم فيمنع لاحتمال أن
 يكون ثم من يدرس أو يطالع أو يصلي أو يأخذ راحته لنفسه فيقطع عليه
 ما هو بصدده وقد تقدم ما ورد في الحديث لا ضرر ولا ضرار اهـ (هـ) إذا
 سلم من الزيادة أو النقصان مثل أن يقرأ المقصور أو يقصر الممدود أو يشدد
 موضع التخفيف أو يعكسه أو يظهر موضع الإدغام أو عكسه أو يظهر
 موضع الاختفاء إلى غير ذلك وإن لا يصل بالعشر آية أخرى غير متصلة به لأن
 ذلك تغيير للقرآن في الظاهر من نظمه الذي أجهت عليه الأمة (وينبغي له)
 أن ينهي عن قراءة الأسباع سيما التي في المسجد لما تقدم من أن المسجد
 إنما أتى للمصلين والذاكرين وقراءة الأسباع في المسجد مما يشوشون بها
 ما ورد في الحديث لا ضرر ولا ضرار فأى شيء كان فيه تشويش منع والله

مطلب
 إرسال البسط
 إلى السجادات
 مطلب
 قراءة الأعشار

مطلب
 قراءة الأسباع

مطلب
الذاكرين جماعة
مطلب
السؤال

مطلب
السفاهين

الموفق (وينبغي له) أن ينهي الفقراء الذاكرين جماعة في المسجد قبل الصلاة
أو بعدها أو في غيرهما من الاوقات لما تقدم من منع ذلك في أول الكتاب
(وينبغي له) أن يمنع من يسأل في المسجد لما ورد في الحديث عنه عليه
الصلاة والسلام أنه قال من سأل في المسجد فأحره ومن كذب القوت قال
ابن مسعود إذا سأل الرجل الرجل في المسجد فقد استحق أن لا يعطى وإذا
سأل على القرآن فلا تعطوه انتهى والمسجد لم يكن للسؤال فيه وانما بني لما
تقدم ذكره من العبادات والسؤال يشوش على من يتعبد فيه (وينبغي
له) أن ينهي عن الاعطاء من يسأل فيه لما تقدم من قوله عليه الصلاة
والسلام فأحره ولأن اعطاء ذرية الى سؤاله في المسجد (وينبغي له) أن
يمنع السقاء من الذين يدعون المسجد وينادون فيه على من يسبل لهم فاذا
سبل لهم ينادون غفر الله ان سبل ورحم من جعل الماء للسبل وما أشبه ذلك
من الغاظهم ويضربون مع ذلك بشئ في أيديهم له صوت يشبه صوت
الناقوس وهذا كله من البدع ومما ينزه المسجد عن مثله (وفي) فعل ذلك
في المسجد فاسد جملة (منها) ما تقدم ذكره من شبه الناقوس (ومنها) رفع
الصوت في المسجد لغير ضرورة شرعية (ومنها) البيع والشراء في المسجد لأن
بعضهم يفعل ما ذكر وبعضهم يمشي مخترق الصفوف في المسجد من احتياج أن
يشرب ياداه فشرب واعطاء العوض عن ذلك وهذا بيع بين ايس فيه
واسطة تسيل ولا غيره سيما والمعاطاة بيع عند مالك رحمه الله ومن تبعه
(ومنها) تخطي رقاب الناس في حال انتظارهم للصلاة (ومنها) تلويث
المسجد لانه لا بد أن يقع من الماشي فيه وان كان طاهرا الا أنه يمنع في المسجد
على هذا الوجه وقد تقدم مشي بعضهم حفاة ودخولهم المسجد بتلك الاقدام
النجسة وما في ذلك من المحذور كما تقدم ذكره وقد تقدم أيضا ما يفعلونه
في المسجد في ليلة الاسراء وليلة النصف من شعبان ووقود القناديل وغيرها
وما في ذلك مما لا ينبغي وكذلك ما يفعل في ليلة الختم في أواخر شهر رمضان
ميسوطا في مواضعه فليقم هناك (وأما) البيع والشراء في المسجد فقد
عمت به البلوى بجهل الجاهل وسكوت العالم حتى صار الامر الى جهل الحكم
فيه واستخدمت العوائد حتى ان ام القرى مكة التي لها من الشرف ما لها

يبيعون ويشترون في مسجدنا والسماحة ينادون فيه على الساع على
 رهوس الاشهاد ويبيع لهم هناك اصوات عالية من كثرة الغلط ولا يتركون
 شيئا الا يبيعونه فيه من قماش وعقيق ودقيق وحنطة وتين ولوز واكر وعود
 اراك وغير ذلك وعلى هذا لا يستاك من له درع يعود الا راك وان كان من
 السنة لانهم انما يبيعونه في المسجد اللهم الا ان يعلمه من ياتيه به انه يشتراه
 خارج المسجد فيستاك به حينئذ والله الموفق (وينبغي له) ان ينهي عن تعليق
 القناديل المذهبة ووقوفها والتزيين بها لان ذلك من باب زخرفة المساجد
 وذلك من اشراط الساعة كما تقدم وفيه المرف وهو محرم اذ ان الذهب
 لا يستعمل الا في تحلية النساء وفي تحلية المصحف والسيف واختلاف
 في المنطقة وغير ذلك ممنوع (وينبغي له) ان ينهي الناس عما أحدثوه من
 مشيم في المسجد لقضاء حوائجهم ولهم طريق سواء وان كانت ابعده منه
 واتخاذ المسجد طريقا من اشراط الساعة وما هو ذا قد شاع وكثروا قل ان تجد
 جامعا الا وقد اتخذوه طريقا وقل من ينهي عن ذلك ولو قدرنا ان احدا
 نهى عنه لاستحقاقه وقد يتأذى بسبب ذلك فانا لله وانا اليه راجعون
 (وينبغي له) ان يمنع النساء الا في يدخان الجامع ويجلسن فيه لا تتظار بيع
 غزلهم ويدخل المئادي اليهن ومعه الغزل فيكلمهن في الجامع ويشاورهن
 على ثمن ذلك فمن رضيت منهن تقول قد بيعت وذلك بيع في المسجد لان
 المئادي صار اذ ذاك كالوكيل ويقع بذلك كثرة الكلام والزيادة والنقصان في
 المسجد ويجمع بسبب ذلك في المسجد من في قلبه مرض ويجد السبيل الى ما
 سوات له نفسه من الاغراض الخسيسة وبعضهن يكون معها الاولاد ايصغار
 وقد يبولون في المسجد وقد روي ذلك عيانا (وينبغي له) ان يمنع النساء الا في
 ياتن للجماعات في المسجد ويدخلن اليه لا تتظار ما يربدن ويدخل اليهن
 الوكلاء والرجال والازواج وتكثر الخصومات وترتفع الاصوات كما هو
 مشاهد مرى والقاضي يعزل عنهم خارج المسجد وقد تقدم ما في ذلك من
 المفاسد فيجمع من هذا كله وفي الاشارة ما يغني عن العبارة والله المستعان
 (وينهي) الناس عما يفعلونه من الخلق والمجالوس جماعة في المسجد للحديث
 في امر الدنيا وما جرى لفلان وما جرى على فلان وقد تقدم ما ورد في الحديث

مطلب
 تعليق القناديل

مطلب
 جعل المسجد طريقا

مطلب
 بيع الغزل

مطلب
 الجماعات

مطلب
 الحديث في امر
 الدنيا

من ان الكلام في المسجد بغريه كرا لله تعالى يا كل الحسنات كائنا كل النار
المحطب فبينها هم ويفرق جمعهم (وقد) ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال يا قتي في آخر الزمان ناس من امتي ياتون المساجد يعمدون فيها حلقا
حلقا ذكروهم الدنيا وحبهم الدنيا لا تحبالسوهم فليس لله بهم من حاجة
(وروى) عنه ايضا عليه الصلاة والسلام انه قال اذا اتى الرجل المسجد
فاكثر من الكلام تقول له الملائكة اسكت يا ولي الله فان زاد تقول اسكت
يا بغض الله فان زاد تقول اسكت عليك لعنة الله (وانما) يجلس في المسجد
لما تقدم ذكره من الصلاة والتلاوة والذكر والتفكير او تدريس العلم بشرط
عدم رفع الاصوات وعدم التشويش على المصلين والذاكرين (واما) في غير
المسجد فيمنع جسارة ويجوز جهرها بشرط عدم التشويش على غيره (وهذا
النوع) مما سمعت به البلوي حتى في المساجد الثلاث فقد كثر فيها الحديث
والقبيل والقال ورفع الاصوات سيما في أيام الموسم فتجد رفع الاصوات عند
قبر سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم والحديث الكثير بحيث المنتهى
حين اوقات الزيارة له عليه الصلاة والسلام (وكذلك) في قضاء المناسك في
الحج تجد لهم غوغاء حتى كأنهم قط ما هم في عبادة (وكذلك) تجدهم في المسجد
الاقصى على ما علم من عوائدهم فيه من الوقوف يوم عرفة والنفور عند
الغروب وذلك بدعة ممن فعله لان البيت المقدس لم يحج اليه احد قط ولا
فرضه الله فيه وما كان الحج من عهد آدم عليه الصلاة والسلام الى النبي
عليه الصلاة والسلام الا لبيت الله الحرام وعرفة ومنى والمناسك المشهورة
المعروفة ولم يكن في المسجد الاقصى الا الصلاة الى الصخرة فهي القبلة التي
كانت ثم حوات الى البيت الحرام (فالوقوف) بالمسجد الاقصى ليس فيه
اقتداء بالماضي ولا بالمتأخرين لما ذكر (على انه) لو حج اليه قبل هذه الشريعة
المجدية لم يجز أن يفعل ذلك فيه اليوم كما انه لا تجوز الصلاة الى الصخرة بعد
نسخها (وقد شد) بعض الناس فقال يجوز الوقوف فيه بمعنى انه مثاب لانه
يجزئ عن الحج المأشروع وهو قول لا يرجع اليه لما تقدم بيانه فافهمه (وما)
أحد ثوابه ما يفعلونه ليلة النصف من شعبان وأول ليلة جمعة من رجب
فيسمع لهم صباح وهرج وبدع كثيرة حين صلاة الرغائب وأول ما حدثت هذه

البدع في المسجد الأقصى ومنه شاعت في الأقاليم على ما نقله الإمام
الطرموشي رحمه الله في كتاب المحوادث والبدع له فإذا كان الإمام ينهى
عن ذلك أو يتكلم فيه كما تقدم ذكره لا تحسب المادة أو بعضها والله الموفق
(وينهى) من يتعدى المسجد لتلبية نياحه سيما في أيام البرد يتعدون في
الشمس ويقولون نياهم وهذا لا يحل إجماعا لأن جلد البرغوث الذي خالط
الإنسان نجسة وجلدة القملة نجسة مطلقا وهم يلقون ذلك في المسجد بعد
قتله ولو فرضنا أن أحدا منهم يجمعه ويأخذه خارجا المسجد فذلك لا يجوز لأن
قتلها في المسجد يمنع وإن لم يلقها فيه إذا كان حامل للنجاسة في المسجد من حين
قتلها إلى حين القتل خارجا المسجد لغير ضرورة شرعية (ومن الطرموشي)
وكره مالك قتل القملة ورأى في المسجد ولا يطرحها من ثوبه في المسجد
ولا يقتلها بين النعال في المسجد انتهى (وقد) قال علماء فخرية الله عليهم في
المسلي إذا أخذ قملة وهو في الصلاة فلا يجوز له أن يلقها في المسجد لقوله عليه
الصلاة والسلام إذا قتلت فاحسنوا القتل (وإذا) رماها في المسجد وهي بالحياة
فإنما أن تموت جوعا أو تضعف وكلاهما عذاب لها وليس ذلك من حسن
القتل وشأن من وقع له ذلك أن يتقاه المكان آخر من بدنه أو ثوبه أو يربطها
في طرفه حتى يخرج من المسجد (وأما) البرغوث إذا أخذ وهو في الصلاة
فإنه يلقه في المسجد من غير أن يقتله لأن البرغوث لا يتعدى مكان واحد بل
ينقل في الغالب وربما خرج من المسجد هذا الوجه (الوجه الثاني) أنه لو بقي
في المسجد فإنه يأكل من التراب لأنه منه خلق ويعيش فيه بخلاف القملة
فإنها خلقت من دم الإنسان (وقد حكى) عن سيدي حسن الزيدي رحمه
الله أنه خرج يوما مع أصحابه إلى بستانه فلما كان في أثناء الطريق رجع
إلى بيته وأمر أصحابه أن يذهبوا إلى البستان فسالوه عن سبب رجوعه فقال
كان علي قميص نسيت في البيت وفيه دواب نفقت أن يموتوا جوعا فرجعت
أما إن أقتلهم وأما أن ألبسه (وهذا الأمر) قد ~~كثر~~ وكثر في المسجد
الأقصى فترى الغرباء يأتون إليه بدلق تغلق فلا فيهم دونها عنهم ويلقونها
في المسجد فتفس بحرارة الشمس فتخرج من الثوب وتموت بحر الشمس ثم
ينفض أحداهم دلقه ويلبسه وتبقى الدواب كلها ميتة في المسجد فإذا كان

امام المسجد ينهى عن هذا وامثاله تنبه الناس اليه وتركوه وغبروه على من فعله والله الموفق (وينهى) الناس عما أحدثوه من الاكل في المسجد سيما ان كان من الطبخ بالبصل أو الثوم أو السكرات وأما ان كان نبيثا فهو موضع النهي سواء بسواء والاكل في المسجد في مذهب مالك رحمه الله لا يسامح فيه الا لشيء الخفيف كالسويق ونحوه (ومن الطرماوشي) سئل مالك رحمه الله عن الاكل في المسجد فقال اما لشيء الخفيف مثل السويق وبسير الطعام فأرجو ان يكون خفيفا ولو خرج الى باب المسجد كان أحب الى وأما الكثير فلا يعجنى ولا في رحابه (وقال) في الذي يأكل اللحم في المسجد ليس يخرج اغسل يده قالوا بلى يقال فلينخرج ابأكل اتين (وقد) كره مالك رحمه الله ملهوا أخف من هذا وهو الكلام بغير لسان العرب في المسجد فقالوا كره ان يتكلم بالسنة الجهم في المسجد قال وإنما ذلك لما قبل في السنة الا عاجم انها خب قال ولا يفعل في المسجد شي من الخب قال وهو ان يحسن العريضة أشد اه (وهذا) الامر اليوم قد كثر وشاع حتى ان القومة لا يخرجون من المسجد في كل يوم هماما كثيرة وأوراقا وغير ذلك من كثرة ما يؤكل في المسجد ويجمع بسبب ذلك الذباب والخنساش ويكثر القطاط ويرون ان اطعماهم الطعام من باب الحسنات فتكثر القطاط في المسجد فاذا أكل أحد في المسجد اجتمعت عليه القطاط في المسجد بسبب ذلك فيبين فيه ويولدن نجس وقد رأيت ذلك عيانا في الصف الاول فكان ذلك سببا الى صلاة بعض الناس على النجاسة وبطلان صلاتهم بذلك حتى آل الامر في ذلك الى أن من كان عنده هرثم أو أرسله الى الجامع (فكان) الناس يوقرون به ويحترمون بها وينزهونها عما لا يليق بها وكانت المهاجد كما ورد في الحديث المسجدية كل ثقي (فانعكس) الامر الى ان صار المسجد مآري للقطاط المؤذية والاكل سبب ذلك سيما في المسجد الأقصى فانه يكثر ورود الغرباء اليه فيجدهم بأكلهم ويرمون العظام في المسجد وبأكلون البطيخ ويرمون قشوره الى غير ذلك من فضلات المأكول وقل من تجده باقي ذلك في خارج المسجد بل يدخلون فيه بالحجر بسبب ما يحتاجون اليه من البنيان والعمارة فتبول الحمير فيه

مطالع
الاكل

الخب بالكم
الخداغ اه

وتروث كانه عندهم طريق من الطرق السلوكية ولو كان كذلك فحين
 ما وردون بتنظيف الطرق فكيف الحال في المساجد فكيف الحال
 في المسجد الأقصى الذي فيه من الفضل ما فيه فانا لله وانا اليه راجعون
 فاذا كان امام المسجد ينهى عن تلك الاشياء وينهى عاين الفحش من المادة
 فان الخير والحمد لله لم يعدم من الناس فان لم يسمع واحد سمع آخر (وقد
 ورد) في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام انه قال لا يهدي الله بك
 رجلا واحدا خيرا لك من سمع النعم (والكلام) في هذه الاشياء سبب الهداية
 بعض الناس (وكثير) من الناس من يمنع من الكلام في هذه الاشياء ويحتج
 على ذلك بأن يقول ان الغالب على الناس انهم لا يسمعون وعن عواثد
 لا يرجعون (وجواب هذا) ما تقدم في الحديث لا يهدي الله بك رجلا
 واحدا الخ (الآخرة) الى ما ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 قال ياتي النبي يوم القيامة ومعه الرجل الواحد وبأبي النبي ومعه الرجلان
 والثلاثة الى غير ذلك فالخير والحمد لله لم يعدم من هذه الامة اذان الخير فيها
 كل من هن فيه منهم تنبه ورجع وانقاد واستغفر وكنت انت السبب في ذلك
 والله الموفق للجميع بمنه (وينهى) عما حدثوه من النوم في المساجد سيما بعد
 صلاة الصبح وكذلك في اثناء النهار سيما في شهر رمضان فتمجد المسبح قد
 ارتقص بالناس في الغالب (وقد) ورد في الحديث ان الملائكة تنادي بما
 يتأذى منه بنو آدم (والنائم) قل ان يسلم من خروج الريح منه فتأذى
 الملائكة به (وقد) نهينا عن دخول المسجد براائحة الثوم أو البصل (لقوله)
 عليه الصلاة والسلام من أكل من هذه الشجرة فلا يقربن مساجدنا يؤذينا
 بريح الثوم فاذا كان هذا في حق الثوم فمن يلبأ الى الريح الخارج من
 المخرج وقد يحتمل النائم فيبقى جنباً في المسجد وفيه مفسدة أخرى وهو أن
 ذلك ذريعة لأن تسرق جماعته أو رداؤه وفيه من المفسدات أشياء عديدة يطول
 تتبعها والحاصل منها أن كل ما كرهه الشرع فيجذب فيه مخاوف فيتهين تركه
 فاذا علم الناس ذلك من نهى الامام ارتد عواضه وبالله التوفيق (وينهى)
 عما حدثوه من خياطة قلوب المراكب في المساجد لانا قد نهينا عن الكلام
 في المسجد في غير عبادة فكيف بالصنعة تعمل فيه فذلك لا يجوز (وقد)

مطلب النوم

مطلب قلوب
 المراكب

منع علماءنا رجة الله عليهم نسخ العلم في المسجد ونسخ القرآن اذا كان
 على وجه التسبب فيه فما بالك بغيرهما فيمنع فاعل ذلك حتى لا يعود الى مثله
 والله الموفق (وينتهي) السقاء الذي يدخل بالجمل في المسجد لان بوله على
 مذهب الشافعي رجة الله نجس وعلى مذهب مالك رجة الله ياتون المسجد
 وان كان طاهرا في نفسه فيمنع لان المسجد يتزه عمارا قلا من هذا (وينتهي)
 عمارا ثوبه من المشي في المسجد بالغنم لانها قد تبول فيه والكلام عليه
 كالسقاء على دخول السقاء بالجمل في المسجد (وكذلك) ينبغي ان ينهي عن
 دخول الشواء في المسجد لان في ذلك مفسد (منها) ان يجعل المسجد طريقا
 وقد تقدم ما فيه (الثانية) انه يدخل بالذئب الى المسجد والمسجد يتزه عن اقل
 من هذا (الثالثة) ان راحته قوية فقد يكون في المسجد من الفقراء
 المتوجهين من تشوق نفسه لذلك ولا شيء معه ليشترى به فيتشوش في
 عبادته (الرابعة) ان حامله الغالب عليه انه كان في موضع المذبح وهو محل
 النجاسات وحاملها حاف هناك ويدخل المسجد على تلك الحالة (الخامسة)
 ان الحاملين له الغالب عليهم كثرة الكلام ويرفعون اصواتهم بكلام
 لا ينبغي في غير المسجد فكيف به في المسجد (السادسة) ما فيه من التشويش
 على المصلين والذاكرين وهذا الكلام على الحكم بان الشواء طاهرا ما اذا
 كان متنجسا فلا يدخل بالنجاسة في المسجد اتفاقا (وينتهي) عن دخول
 الرهبان في المسجد حين يفرشونه بالحصر المضفورة التي يضفرونها فان
 مذهب مالك رجة الله منع دخولهم في المسجد ولا ضرورة تدعو الى دخولهم
 لان الله تعالى اغنى بالمسلمين عنهم اذان غيرهم يقوم مقامهم في فرشها وبالله
 التوفيق (وينتهي) الناس من اتيانهم الى المسجد باولادهم الذين لا يعقلون
 ما يؤثرون به او يضرهم منه اذان ذلك ذريعة الى التشويش على المصلين
 حين صلاتهم (الآتري) ان الناس يكرهون في صلاتهم ويبكي الصبي
 فيشوش على المصلين فينهي عن ذلك وينزج فاعله (وهذا) اذا كان الصبي مع
 امه او غيره من الرجال (فاما) ان كان مع امه فلا بأس به لوجهين (أحدهما)
 ان الغالب في موضع النساء ان يكون بالبعد بحيث لا يشوش ذلك على
 الرجال (الثاني) ان الغالب في الاولاد اذا كانوا مع امهاتهم قل ان يكون

مطلب دخول
 الجبال والغنم

مطلب الشواء

مطلب دخول
 الرهبان

مطلب دخول
 الناس باولادهم

بمخلاف الآباء (وهذا) اذا دعت الضرورة الى صلاة المرأة في جماعة
 في المسجد وصلايتها في بيتها افضل (فان قيل) قد كان النساء يخرجن الى
 المسجد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ويصلين معه جماعة (وقد) ورد
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخفف صلاته اذا سمع بكاء الصبي مخافة ان
 تعتن أمه (فالجواب) عن ذلك من وجهين (أحدهما) ما قالت عائشة رضي
 الله عنها لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء لنهين المساجد
 كما منعه نساء بني اسرائيل (الثاني) ان الصلاة خلف النبي صلى الله عليه
 وسلم لا يوازى ما شئ وكلا الأمرين قد قدفاذا لم يخرج الأم للصلاة فلا تبيان
 بالاولاد اللهم سبحانه دون أمهاتهم بمفع (وقد تقدم) النهي عن الذكر والقراءة
 جهرا في المسجد اذا كان يشوش على المصلين والذاكرين فهذا من باب أولى
 أن ينهى عنه وينزجر فاعله (وينهى) الناس عن كتبهم الحفائظ في آخر جمعة
 من شهر رمضان في حال الخطبة وذلك يمنع لوجوه (أحدها) لما احتوت عليه
 من اللفظ الأعجمي (وقد) قال مالك رحمه الله لما سئل عنه وما يدريك
 له كفر (الثاني) ان فيه اللغو في حال الخطبة (الثالث) أنه يشتغل
 بالكتب من سماع الخطبة (الرابع) أنه يشتغل بدعوة ويترك ما اختلف
 فيه الناس من الأصغاء في حال الخطبة هل هو فرض أو سنة مؤسكة
 (الخامس) ما أحدثوه من بيعها وشرائها في المسجد فينهى عن ذلك وينزجر
 فاعله وبعض الناس يكتبها بعد صلاة عصر الجمعة وذلك بدعة أيضا
 لكنها أخف من البدعة المتقدمة ذكرها اذ أنه ليس ثم خطبة يشتغل عنها
 ولو كتبها وأسقط منها اللفظ الأعجمي ولم يتخذ لكتابتها وقتا معلوما كان ذلك
 جائزا والله أعلم (وينهى النساء) عما أحدثته وسكت لمن عنه من دخولهن الى
 صلاة الجمعة في مؤخر الجامع وان كانت لمن مقصورة معلومة لكنها كالعدم
 سواء بسواء اذ انهن لا تستترهن والغالب عليهن خروجهن على ما قد علم من
 التحلي واللباس كما تقدم مع أنه لا ضرورة تدعو الى ذلك لان موضعهن في
 الزيارة قد استغنين به عن دخول المسجد والقرب من الرجال فهو أليق بهن
 ما لم يخالطن الرجال ولا فرق في ذلك بين صلاة الجمعة والخميس والجنبائز
 وغير ذلك وكان الأليق بهن بل الواجب عليهن أن لا يخرجن ولا يمكن من

مطالب شيخ الحفائظ

• مطلب دخول
 النساء لصلاة
 الجمعة

ذلك لان علمنا راحة الله عليهم قد قالوا ان صلاة المرأة في بيتها وحدها افضل من صلاتها في المسجد في جماعة وصلاتها في مخدع في بيتها افضل من صلاتها في بيتها فكيفما زاد سترها وانحجابها كان افضل اصلاتها (اللهم) الا ان تكون ممن يمكن ان تصلي في بيتها مع جماعة في المسجد الذي يجاورها وهي لا تخرج من بيتها فذلك افضل لها من غير خلاف في مذهب مالك رحمه الله تعالى (ولذلك) كان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم يصانن في بيوتهن بصلاة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه في المسجد (وينهي الناس) عما أحدثوه من دخول بعضهم الى المسجد بالصلاة والتسليم على النبي صلى الله عليه وسلم جهرا يرفع بذلك صوته حين دخوله وحين خروجه ويحييه بعض من يسمع صوته ممن في المسجد ويسمع لهم ضجيج قوي ينزه المسجد عن تلك الزعقات فيه ولو فعل ذلك في السوق أو الطريق لكان جائزا أو مندوبا اليه بحسب الحال وأما في المسجد فيمنع لما فيه من التشويش على ما تقدم ذكره في المسجد والله الموفق (وينهي) عما أحدثوه من ادخال المرأة في المسجد لقص الشارب وتنف الشيب وغير ذلك مما هو مشاهد من فعلهم وهذا يمنع منه في المسجد وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام وأجمعوا على ما همكم على أبواب مساجدكم وإذا كان الطهور في المسجد ممنوعا وكيف يدخل بالفضلات في المسجد ويعمل فيه الصنعة وقد تقدم منع نسج الختمة أو العلم في المسجد إذا كان ذلك على وجه التسيب فكيف بهذه الصنعة وما أشبهها والشعر وان كان طاهرا في نفسه فهو عيش ينزه المسجد عنه هذا إذا كان الشعر مقصوصا (وقد) قال مالك رحمه الله تعالى ولا يقلم أظفاره في المسجد ولا يقص شاربه وان أخذه في ثوبه وأكره ان يتسوك في المسجد لأجل أن ما يخرج من السواك يلقيه في المسجد (قال) ولا أحب أن يتضمض في المسجد قال ولا يخرج لغير ذلك ذكره الطرطوشي (وأما) إذا كان الشعر باصلا مثل تنف الشيب فان الحياة تحمل أصله فيكون ذلك الموضع من الشعر نجسا وقل أن يسلم من وقوع القمل في المسجد أما حبسا وأما ميتا وكل ما يجمع فيه (وهذا أمر) قد عمت به البلوى في أكثر المواضع سيما في المسجد الأقصى الذي تزد إليه الخلق

مطلب
قص الشارب
وتنف الشيب الخ

كثيرا) وقد رأيت بعض من يتسبب الى المشيخة والنسك وقد سئل نفسه
على هذه الحسنة على زعمه وهو قاعد على باب الميضاة وهو في المسجد فأى
غريب جاء قص له أظافره أو شاربته وأزال شعره اذا احتاج اليه ويلقى كل
ذلك في المسجد وذلك لا يجوز وقد منع مالك من فعل ذلك في المسجد وان
كان يجمعه ويخرجه منه فكيف بالقائه في المسجد ثم انه مع هذا الحدث
زرع دالية عنب في المسجد فأطمت وأثمرت وبقي اذا ورد أحد من أبناء
الدنيا أخذ من عندهما أو حصرهما وأهداه اليه على سبيل البركة وحصل به
ما هو مهلوم من حطام الدنيا وهذا النوع مما أحدثوه كثيرا في المسجد
الاقصى واتخذوا فيه دوالي عنب وخزائن للسكنى وهو مسجد ولا يجوز شي
من ذلك فيه (وقد تقدم) ان المساجد المحجورة لا يجوز سكناها ولا ان يحدث
فيها حدث غير ما بنيت له (وينهى البيهقي) للقضامة وغيرها في طريق
المسجد وعلى أبوابه وفي الزيادة اذان من كان منهم مصليا بمسك بها اكثر من
موضعين فيكون غاصب تلك الموضع حين الصلاة كما تقدم وغير المصلي
منهم يتعين أدبه وزجره لا مر بين أحدهما انه يضيق على المسلمين طريقهم
والثاني انه تارك للصلاة وتارك الصلاة قد اختلف فيه هل هو مرتد أو
مرتكب كبيرة سيما ان كانت صلاة جمعة فذلك أعظم (وكذلك) يتعين عليه
ان يمنع غير ما ذكر من بيع الحلاوة واللحم أو المشعوم أو غير ذلك مما يضيق
به طريق المسلمين وقد تقدم انه لا ينبغي للانسان ان يشترى من دكان
لها مسطبة خارجية في شارع المسلمين وهذا من باب أولى وأحرى ان يمنع
ويتعين عليه أيضا ان يهدم المساطب الملاصقة لجدار المساجد اذان ذلك
طريق للمصلين والناس اجمعين

مطلب
القضامة وهي
الحص

» (فصل) » وينهى الزبائين أن يعملوا في أوقات الصلاة سيما وقت اتيان
الناس لصلاة الجمعة لأن الشارع صلوات الله عليه وسلامه قد أمر
بالتنظيف لها بالغسل والبس التظيف من الثياب واستعمال الطيب وغير
ذلك فاذا فعل المكلف ما أمر به صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه
وخرج ليصلي الجمعة اتى الزبائين في طريقه فيفسدون عليه هيئته لها وهذا
ضرر كثير (وقد) قال عليه الصلاة والسلام لا ضرر ولا ضرار فينهى عن

ذلك ويبرز بفاعله لانه مؤذ وقد ورد كل مؤذ في النار (وينهى) الناس عما
أحدثوه من وقوف الدواب على باب المسجد لانهم يضيقون على المسلمين
طريقهم اليه ويروثون بها ويبولون على ابوابه ويمشي الناس على ذلك
بأقدامهم ويدخلون المسجد فيضربون بها أصابته من المسجد وهذا
محرم وفي وقوفهم على ابواب المسجد أذية كثيرة سيما للشيخ الكبير والاعمى
وغيرهما من أرباب الاعذار الذين هم محتاجون بالجمعة بل ربما أذوا
بالرفس والكدم الاصعاف فكيف بمن سواهم من الشيوخ وغيرهم من
الضعفاء (فان) قال قائل الضرورة داعية لوقوف الدواب سيما لاجل الغلمان
المسكين لتلك الدواب (فالجواب) أنه لا ضرورة تدعو الى ذلك لكثرة
المواضع التي هي معدة لجعل الدواب فيها كالفنادق والاصطبلات وغيرها
فلو لم يكن ثم مواضع لم كان يتعين على صاحب الدابة أنه اذا أتى بها الى
المسجد يرسها الى مواضعها التي كانت فيه ويخبر من يأتيه بها في الوقت الذي
يحتاجه فيه فتخمس مادة الضرر بذلك والله الموفق (وينهى) الباعين عما
أحدثوه يوم الجمعة من بيعهم وشراهم والناس في الصلاة أو في سماع الخطيب
وهذا محرم اذانه اذا صعد الامام على المنبر حثيئذ البيع والشراء
حتى تنقضي الصلاة وبه من الناس اليوم يكون الخطيب على المنبر الى انقضاء
الصلاة وهم يبيعون ويشترون ولا يستحبون (وينهى) الناس عما أحدثوه
من صلاتهم الجمعة في الدكاكين وذلك لا يجوز على مذهب مالك رحمه الله
لان الجمعة لا تصح عنده في موضع محجور وانما تصح عنده في المسجد أو الطريق
بالتصلي به ان تعذر دخول المسجد وبعضهم رأت الى الجمعة فيقع في الدكان
ينظر اقامة صلاة الجمعة في المسجد بعد لم يمتلي بالناس وذلك لا يجوز على كل
حال (وينهى) الناس عما أحدثه بعضهم من الاتيان للجمعة من غير غسل
ولا تغيير هيئة فان هذا من البدع الحادثة بعد السلف رضوان الله عليهم
وقد كانوا رضي الله عنهم اذا أرادوا خدومهم أن يوكدا الاراضى عليه يقول له
ولا تكن ممن يترك الغسل للجمعة (ومن) كتاب الفوت وكان أهل المدينة
يتساقون فيقولون لا نتشر من لا يغتسل يوم الجمعة (وقد) قال مالك
في موطنه ان غسل الجمعة واجب وهو ظاهر الحديث من قوله صلى

مطلب
وقوف الدواب

الكدم العفن
وزناومعنى اه

مطلب
البيع والشراء
وقت الصلاة وعند
سماع الخطبة
مطلب
صلاة الجمعة في
الدكاكين

مطلب
الغسل ولبس
الثياب المحسنة

الله عليه وسلم غسل الجمعة واجب على كل محتلم (واختلاف) العلماء في ذلك هل هو واجب وجوب الفرائض أو وجوب السنن المؤكدة . (واذا) كان كذلك فقد قالوا فيمن ترك الوترانه يفسق بذلك ~~أ~~كونه مسنة ولا اختلاف فيه أيضا هل هو واجب وجوب الفرائض أو وجوب السنن المؤكدة . ويجب فسق تاركه فيجدر أن يحافظ على فعله ولا يترك الآمن ضرورة شرعية وبعض الناس قد أهملوا ذلك حتى ~~كانه~~ لا يعرف بينهم أعني عندها كثر العامة وعند بعض الفقهاء حكاية تحكي حتى كانوا يسوا من أهل الخطاب بالغسل لها (وكذلك) ينهاتهم عما تركوه من لباس المحسن من الثياب لما واستعمال الطيب فإن ذلك من سننها المؤكدة أيضا (قال) الإمام أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه وليست طيب بأطيب طيبه مما ظهر ريحه وخفي لونه فذلك طيب الرجال وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه اهـ (وقد) ترك ذلك بعضهم وهو عكس ما كان عليه السلف رضوان الله عليهم أجمعين (حتى) أنك لتجد بعض الفقهاء في الدرس أو في دكانه أو حين اجتماعه بأحد القضاة أو غيرهم من أرباب المناصب على هيئة من ثياب ورأثة طيب وغيرهما وتجهده في صلاة الجمعة على هيئة دونها وسبب هذا تعظيم الدنيا في القلوب والتمهاتون بشعائر الدين والغفلة بسبب العوائد الرديئة (ولا) يظن ظان أن ما ذكر من لباس المحسن من الثياب هو ما اعتاده بعض الناس في هذا الزمان بل ذلك على ما درج عليه السلف وكانوا رضوان الله عليهم على ما نقله الإمام أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه أثمان أثوابهم القمص كانت من الخمسة إلى العشرة فما بينهن ما من الأثمان وكان جمهور العلماء ونسبان التابعين قيمة ثيابهم ما بين العشرين والثلاثين وكان بعض العلماء يكره أن يكون على الرجل من الثياب ما يجاوز قيمة أربعين درهما وبعضهم يقول إلى المائة ويذهب سرفا فيما جاوزها اهـ (فعلى هذا) فإزاد على ذلك فهو من البدع المحادثة بهم (اللهم) إلا ما كان من ذلك لضرورة شرعية من دفع حر أو برد أو غيرهما فقد خرج من هذا الباب إلى باب الجائز والمندوب أو الواجب بحسب الحال (فأذنبه) الإمام على هذا وحض على فعله وقبح تركه تنبيه الناس لما ارتكبوه فلعلهم أن يرجعوا أو بعضهم والله الموفق (وبنهى)

الناس عجا محدثوه من الركوع بعد الاذان الاول للجمعة لانه مخالف لما
كان عليه السلف رضوان الله عليهم (لانهم) كانوا على قسمين (فمنهم) من
كان يركع حين دخوله المسجد ولا يزال كذلك حتى يصعد الإمام على المنبر
فاذا جلس عليه قطعوا تنقلهم (ومنهم) من كان يركع ويجلس حتى يصلي
الجمعة ولم يحدثوا ركوعا بعد الاذان الاول ولا غيره فلا المتنفل يعيب على
الجالس ولا الجالس يعيب على المتنفل وهذا بخلاف ما هم اليوم يفعلونه
فانهم يجلسون حتى اذا اذن المؤذن قام والركوع (فان) قال قائل هذا
وقت يجوز فيه الركوع وقد روى البخاري عن عبد الله بن مغفل رضى الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل اذان صلاة قالوا ثلاثا
وقال في الثالثة ان شاء (فالجواب) ان السلف رضوان الله عليهم سموا هذه
بالحال واعرف بالمقال فما يسعنا الا اتباعهم فيما فعلوه (وهذا) على
قاعدة مذهب مالك رحمه الله تعالى لان اتباع السلف اولى (فان) قال قائل
الركوع انما هو للجمعة (فالجواب) ان السنة في هذا ما كان السلف يفعلونه
من ركوعهم المتقدم (الآتري) ان وقت الجمعة قد اختلف العلماء فيه هل
هو من طلوع الشمس كصلاة العيدين او من الزوال فذهب الامام احمد في
جماعة الى انه من طلوع الشمس واذا كان الخلف في وقتها على ما وصفنا
تا كذا اقتداء بفعل السلف المتقدم (فان) قال قائل فعلى ما قررتموه
لا يجوز ان يركع ويجلس ينتظر صلاة الجمعة ان يقوم بعد ذلك فيركع وهذا
جائز فكيف تمنعوه (فالجواب) انما لا تمنع ذلك لانه وقت يجوز فيه الركوع ان
ارادوا انما المنع عن اخذ ذلك عادة بعد الاذان لاقبله فانه يجوز والله الموفق
(على) ان هذا الاذان المفعول اليوم او لا يمكن في زمن النبي صلى الله عليه
وسلم ولا زمن ابي بكر وعمر رضى الله عنهما وانما فعله عثمان رضى الله عنه على
ما تقدم بيانه فالاذان الذي فعل في السوق والركوع للجمعة لا يكون
في السوق ومن كان في المسجد لا يصح حتى يركع عنده (ثم انه) لم ينقل ان
هشام لما انقله كانوا يركعون بعده على انما قد رنا انهم فعلوا ذلك فلا حجة
فيه لان فعل هشام ليس بحجة (فان) قال الامام مثلاً ان الناس لا يرجعون
اليه فيما يارهم به وينهاهم عنه وانه ليس بين يديه رجال يأمرون وينهون

حتى تزال بهم المحرمة (فالجواب) ان المؤذنين هم رجاله وجنته وخرجه ألا
ان حارب الله هم المفلحون (فان) قال مثلاً ان الناس لا يرجعون بذلك
(فالجواب) انهم ان لم يرجعوا بما تقدم ذكره فبتعين عليه أن يوصل كل ذلك
للمعذب فيمنع من كل ما ذكر باليد القوية فان فعل فبما وانهت وقد برئت
ذمته وذمة غيره وان لم يفعل هذا فقد برئت ذمة الامام وأما قبل ائصال ذلك
فان الذمة لا تبرأ الا بجل ان كل ما ذكر من رعيته وكاكم راع وكاكم مشول عن
رعيته وقد تقدم ان المسجد وما حوله وما يحتاج اليه من رعية الامام (واذا)
كان ذلك من رعيته فبتعين عليه ان يتظر فيما ذكر كله بشرطه على ما تقدم
(وكذلك) يتظر في أمر المؤذنين لانهم من جملة رعيته وان كان الاذان افضل
لقوله عليه الصلاة والسلام الامام ضامن والمؤذن مؤتمن فهذا دليل واضح
على فضيلة المؤذن وبالحجملة فهو من رعيته والمؤذن والامام كل ما ذكر فهو
من رعيتهما معافيتهم على الامام ان يكون أكثر الناس تقوى وأفضالهم
وأورعهم الى غير ذلك من الاوصاف الجميلة ان اجتمعت فان تعذر اجتماعها
فأكثرها فيقدم من اتصف بذلك مؤذناً وقد تقدمت شروط المؤذن فاغنى
ذلك عن اعادتها لكن بقيت الاوصاف المندوب اليها فيه وهي ان يكون
صحيحاً حسن الصوت ويكره له التطريب في الاذان وكذلك التحزين وكذلك
يكره له اماله حروفه وافراط المدة وغير ذلك مما ذكره الفقهاء

هـ (فصل في موضع الاذان) هـ ومن السنة الماضية أن يؤذن المؤذن على
المناظر فان تعذر ذلك فعلى سطح المسجد فان تعذر ذلك فعلى بابه (وكان)
المناظر هذا السلف رضوان الله عليهم بناءً يذونه على سطح المسجد كهيئة
اليوم لكن هؤلاء احدثوا فيه انهم علوه على اركان اربعة (وكان) في
عهد السلف رضوان الله عليهم مدورا (وكان) قريبا من البيوت خلافا لما
احدثوه اليوم من تعلية المنار (وذلك) يمنع لوجوه (أحدها) مخالفة السلف
رضي الله عنهم (الثاني) انه يكشف على حريم المسلمين (الثالث) ان صوته
يعد من أهل الارض ونداؤه انما هو لهم (وقد) بنى بعض الملوك في المغرب
منارا زاد في علوه فبقى المؤذن اذا أذن لا يسمع أحداً من تحت صوته (وهذا)
اذا كان المنارة تقدم وجوده على بناء الدار (وأما) اذا كانت الدور مبنية ثم جاء

بعض الناس يريد أن يعمل المنار فانه يمنع من ذلك لانه يكشف عليهم (اللهم)
الا أن يكون بين المنار والدور سكك وبعد بحيث انه اذا طلع المؤذن على
المنار ورأى الناس على أسطحة بيوتهم لا يعزب عن الذكر والانتى منهم فهذا
حائز على ما قاله علماء نارجة الله عليهم فاذا كان المنار على من البيوت قليلا
أسمع الناس اذانه يعم كثيرا منهم بخلاف ما اذا كان مرتفعاً كثيراً والسنة
المتقدمة في الاذان أن يؤذن واحداً بعد واحد فان كان المؤذنون جماعة
فيؤذنون واحداً بعد واحد في الصلوات التي أوقاتها ممتدة فيؤذنون في الظهر
من العشرة الى الخامسة عشر وفي العصر من الثلاثة الى الخامسة وفي العشاء
كذلك وأصبح يؤذنون له على المشهور من سدر الليل الى آخر الى طالع
الفجر في كل ذلك يؤذن واحد بعد واحد والمغرب لا يؤذن لها الا واحد
ليس الا

«(فصل في الاذان جماعة)» فان كثراؤذنون فزادوا على عدد ما ذكر وكانوا
يبتغون بذلك الثواب وخافوا أن يفوتهم الوقت ولم يسمعهم الجميع ان اذنوا
واحداً بعد واحد فمن سبق منهم كان أولى فان استوفاه فاتهم يؤذنون
الجميع (قال) علماء نارجة الله عليهم ومن شرط ذلك أن يكون كل واحد منهم
يؤذن لنفسه من غير أن يمشى على صوت غيره (وكذلك) الحكم في مذهب
الشافعي رحمه الله تعالى (قال) الشيخ الامام النووي رحمه الله في كتاب
الروضة له في باب الاذان من كلام الرافعي رحمه الله فاذا ترتب للاذان اثنان
فصاعداً فالمستحب أن لا يتراسلوا بل ان اتسع الوقت ترتبوا فيه فان تناسلوا
في الابتداء أقرع بينهم وان ضاق الوقت فان كان المسجد كبيراً اذنوا
متمفرقين في أقطاره وان كان صغيراً وقفوا معاً واذنوا وهوذا ان لم يؤذ
اختلاف الاصوات الى تشويش فان أدى اليه لم يؤذن الا واحداً فان تنازعوا
أقرع بينهم انتهى (واذانهم) جماعة على صوت واحد من البدع المكروهة
المخالفة لسنة المأصنين والاعتداع في الاذان وغيره متعين وفي الاذان آكد
لانه من أكبر اعلام الدين (الأنرى) ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا
أراد أن يغزو قوماً مهل حتى يدخل وقت الصلاة فان سمع الاذان تركهم وان
لم يسمعهم أظار عليهم (ولان) في الاذان جماعة جملة مفسدة (منها) مخالفة
السنة (الثاني) أن من كان منهم صيته احسن الصوت وهو المطلوب في الاذان

خفي أمره فلا يسمع (الثالث) ان الغالب في الجماعة اذا اذنوا على صوت واحد لا يفهم السامع ما يقولون والمراد بالاذان انما هو نداء الناس الى الصلاة فذهب فائدة معنى قوله حي على الصلاة حي على الفلاح الصلاة خير من النوم (الرابع) ان بعضهم يمشي على صوت بعض والمراد بالاذان ان يرفع الانسان به صوته مهما ~~مكنه~~ وذلك لا يمكنه في الجماعة كما تقدم (الخامس) ان الغالب على بعضهم انه لا ياتي بالاذان كله لانه لا بد ان يتنفس في اثنا عشر فيجد غيره قد سبقه بشئ منه فيحتاج ان يمشي على صوت من تقدمه فيترك ما فاتته من ذلك ويوافقهم فيما هم فيه (السادس) انه قد مضت عادة المؤذن على السنة انه اذا اراد ان يؤذن حمل الحس من تخرج أو كلاما من حيث انه يشعر به انه يريد ان يؤذن ثم بعد ذلك يشرع في الاذان هذا وهو مؤذن واحد فكيف بالجماعة وما ذاك الا لئلا يغفل ان يؤذن ومن حوله على غفلة فقد يحصل بسببه لبعضهم رجفة فاذا كان هذا في حق المؤذن الواحد فما بالك بجماعة يرفعون اصواتهم على بغلة وقد تكون حامل فتأخذها الرجفة بذلك فتسقط وترتجف بذلك الاولاد الصغار وكذلك كل من ليس له عقل ثابت وتشويشهم كثير قل ان ينحصر (وقد تقدم) ان اول من احدث الاذان جماعة هشام بن عبد الملك فجعل المؤذنين الثلاثة الذين كانوا يؤذنون واحدا بعد واحد على المنار في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم يؤذنون بين يديه جميعا اذا صعد الامام على المنبر واخذ الاذان الذي زاده عثمان بن عفان رضي الله عنه لما ان كثرا الناس وكان ذلك مؤذنا واحدا فجعله على المنار فهذا الذي احدثه هشام بن عبد الملك ولم يزد على الثلاثة الذين كانوا فيمن قبله يؤذنون واحدا بعد واحد شيئا (ثم احدثوا) في هذا الزمان على الثلاثة جمعا كثيرا كما هو مشاهد (وكذلك) زادوا على المؤذن الواحد على المنار فجعلوهم جماعة وفعلمهم ذلك لا يخلو من احد امرين اما ان يكون ذلك منهم ابتغاء الثواب والثواب لا يكون الا بالاتباع لا بالابتداع وان كان لاخذ الجماعة كية بالجماعة لا تصرف في بدعة كما انه يكره الوقف عليها ابتداء وبالجملة فشكل ما خالف الشرع ففسده لا تنصرف في الغالب والله سبحانه الموفق

« (فصل في النهي عن الاذان بالانحان) » وليحذر في نفسه ان يؤذن بالانحان وينتهي غيره عما احدثوا فيه مما يشبه الغناء وهو انما لم يكن في جماعة يطربون تطريبا يشبه الغناء حتى لا يعلم ما يقرؤونه من الفاظ الاذان الاصوات ترتفع وتخفض وهي بدعة مستهجنة قريبة اليها الحدوث احدثها بعض الامراء بدعة بناها ثم سرى ذلك منها الى غيرهما وهذا الاذان هو المجهول به في الشام في هذا الزمان وهي بدعة قبيحة اذان الاذان انما المقصود به النداء الى الصلاة فلا بد من تفهيم الفاظه للسامع وهذا الاذان لا يفهم منه شيء لما دخل الفاظه من شبه الهنوك والتغني (وقد ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام انه قال من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد) (وقد روى) ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن يطرب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الاذان سهل سمع فاركان اذانك سهلا سمعوا والا فلا تؤذن اخرجك الدارقطني في سننه (وقال) الامام ابو طالب المكي رحمه الله في كتابه واما احدثوه التلمين في الاذان وهو من البغي فيه والاعتداء (قال رجل) من المؤذنين لابن عمر اني لا احبك في الله فقال له لكني ابغضك في الله فقال ولم يا ابا عبد الرحمن قال لانك تبغي في اذانك وتأخذ عليه اجرة (وكان) ابو بكر الاخير رحمه الله يقول خرجت من بغداد ولم يحل لي المقام بها فادبته ووافي كل شيء حتى في قراءة القرآن وفي الاذان يعني الاجارة والتلمين اه (والجواب) من بعض الناس حيث يردون على مالك رحمه الله تعالى في كونه يأخذ بعلم اهل المدينة والرجوع اليهم ثم انهم يستدلون على جواز هذا الاذان المذکور بأنه مما مضى عليه عمل اهل الشام على ان القاعدة تقتضي ان يكون كل ما حدث من جهة المشرق لا يعمل عليه ولا يقتدى به لقوله عليه الصلاة والسلام الغتمة من هاهنا من حيث يطاع قرن الشيطان واشأوا الى المشرق وما حدث بالشام الامن تلك الجهة (ثم انظر) رجنا الله وابالك الى البدعة اذا حدثت فان الشيطان لا يقتصر علمه او حده بل يضم اليها بدعا ومحرمات الا ترى انهم لما ان احدثوا هذا الاذان تعدت بدعته الى محرم وهو انهم يستعملون المأمومين وهم في الصلاة بتلك الانحان وذلك كلام في الصلاة على سبيل

العدل العذر شرعي فتبطل صلاتهم بذلك وإذا بطلت صلاتهم مري ذلك الى
فساد من انتم بتسميتهم لما تقدم من ان المأموم لا يجوز له الاقتداء بالباحث
اربعة اشياء فان عدت فلا اثم في تلك الصلاة وهي ان يرى افعال الامام
فان تعذر فسمع اقواله فان تعذر فرؤية افعال المأمومين فان تعذر فسمع
اقوالهم وهو لا يسو في صلاة لما تقدم بيانه بخلاف ما تقدم من التسميع
جماعة بالالفاظ المفهومة فانه قد اختلف في صحة صلاة من صلى بتسميتهم
بناء على الاختلاف في صلاتهم هل هي صحيحة او فاسدة وقد تقدم بيانه
(فصل في النهي عن الاذان في المسجد) وقد تقدم ان للاذان ثلاثة
مواضع المتأرو على سطح المسجد وعلى بابه واذا كان ذلك كذلك فيمنع من
الاذان في جوف المسجد لوجوه (أحدها) انه لم يكن من قبل من مضى المأموم
الآن يكون للجمع بين الصلاتين فذلك جائز في جوفه وأما الإقامة فلا
تكون الا في المسجد (الثاني) ان الاذان انما هو نداء للناس ليأتوا الى المسجد
ومن كان فيه فلا فائدة لندائه لان ذلك يحصل حاصل ومن كان في بيته فانه
لا يسمعه من المسجد فالباب واذا كان الاذان في المسجد على هذه الصفة فلا
فائدة له وما ليس فيه فائدة يمنع (الثالث) ان الاذان في المسجد فيه تشويش
على من هو فيه يتنفل أو يذكر أو يفعل غير ذلك من العبادات التي بني المسجد
لأجلها وما كان بهذه المثابة فيمنع لقوله عليه الصلاة والسلام لا ضرر
ولا ضرار (ثم انظر) رحمنا الله تعالى وإياك الى هذه البدعة كيف جرت أيضا
الى بدع آخر (الآثر) أنهم لما ان احدثوا الاذان في المسجد اقتدى العوام
بهم فصار كل من خطر له ان يؤذن قام وأذن حتى موضعه والغالب على بعض
العوام أنهم لا يحسنون النطق بالفاظ الاذان فيزيدون فيه ربة قصون ويكثر
التخليط حتى ان بعض الصبيان المغار يؤذنون فيجهدون بين تغيير الاذان
وبين التشويش على من في المسجد من المتعبدين كما تقدم بيانه وشئ يجمع
هذه المفاصل فينبغي ان يحجب بيت الله منه .

(فصل في الطواف بالموذن في اركان المسجد اذامات) وينتهي المؤذنين
عما حدثوه من الطواف بأحد هم في اركان المسجد اذامات (وكذلك)
ينهاهم عما حدثوه من التكبير والتهليل بتلك الاصوات المزججة حين

يطوفون به فيه (وذلك) بمنع لوجوه (الأول) انه قد اختلف العلماء هل يدخل بالميت في المسجد للصلاة عليه والصلاة عليه فرض كفاية قابالك بما ليس بفرض ولا سنة بل للعبث والبدعة واقامته في المسجد حتى يطوفون به بعد الصلاة عليه لا يجوز اتفاقا (الثاني) انه لما ان صلى عليه لم تدع ضرورة الى بقاءه في المسجد (الثالث) ان فيه تأخير دفنه ومن اكرام الميت الاسراع به وقد تقدم ان بعض الائمة من المتبعين كان رحمه الله اذا أتوا بالميت الى المسجد قبل صلاة الجمعة بدأ بالصلاة عليه وقال لا هله اذهبوا الى دفنه ولا الجمعة عليكم ان لم تدركوها بعد ذلك (الرابع) انه قد يخرج منه شيء من الفضلات في ذلك الزمان الذي يطوفون به فيه فيذهب المعنى الذي لاجله أمرنا بغسله (الخامس) ان فيه تشويشا على من في المسجد كما تقدم وهذا نوع مما أحدثه بعض الشرفاء في الحجاز وهو أنهم اذا مات لهم ميت ذكرا كان أو أنثى صغيرا كان أو كبيرا فيدخلون به المسجد فيطوفون به البيت العتيق سبعاً وذلك من البدع والامور المحسنة وفيه من الفساد ما هو أكثر مما ذكر من أجل الطائفتين بالبيت وحرمة ذلك المسجد على غيره وبعد المسافة في الدخول اليه والخروج منه الى غير ذلك

«(فصل في أذان الشاب على المنار)» وينتهي المؤذنين مما أحدثوه من أذان الشاب على المنار لانه لم يكن من فعل من مضى (وقد تقدم) في أوصاف المؤذن أن يكون من اتقاهم ولا يعرف ذلك في الشاب (وينبغي) للمؤذن الذي يصعد على المنار أن يكون متزوجا لانه أغض اطرفه والغالب في الشاب عدم ذلك والمنار لا يصعد الا مأمون الغائلة (وقد كان) بعض الصالحين بمدينة فاس وكان يحجب اعمام المسجد الا عظم الذي هناك وكان للرجل الصالح ولد حسن الصوت فطلب من الامام أن يأذن لولده في الصعود على المنار ليؤذن فيه فأبى عليه فقال له ولم تمنعه قال ان المنار لا يصعد عليه عندنا الا من شاب ذراعا له لان ذلك دليل على الطعن في السن فرغبه في ذلك فامتنع منه وقال أتريد أن تحدث الفتنة في قلوب المؤمنين والمؤمنات فقد تراه امرأة فتشغف به وكذلك هو ايضا قد يرى ما لا يمكنه الصبر عنه فتقع الفتنة وأقل ما فيه شغل القلوب بشئ كانوا عنه في غنى (فانظر)

رحمنا الله تعالى وإياك كيف كان تحرزهم في هذا العهد القريب وكيف هو الحال اليوم هذا وهم يؤذنون الاذان الشرعي من غير تمطيط ولا تمهيد ولا تصنع الى غير ذلك مما احدثوه في هذا الزمان فيمنع من ذلك جهوده اذا كان على المنار واقفا على باب المسجد فيجوز ذلك وكذلك على سطحه ان امن ان يكشف على أحد والله الموفق

(فصل في النهي عما احدثوه بالليل من غير السنة) وينتهي المؤذنين عما احدثوه من التسييح بالليل وان كان ذكر الله تعالى حسنا سرا وعلنا لـكن في المواضع التي تركها الشارع صلوات الله عليه وسلامه ولم يعين فيها شيئا معلوما وقد رتب الشارع صلوات الله عليه وسلامه للصبح اذا نأقسل طلوع الفجر واذا نأقسل طلوعه وان كان المؤذنون في هذا الزمان يؤذنون قبل طلوع الفجر لـكنهم يفعلون ذلك على سبيل الانحفاء لترصهم ورفع الصوت به حتى لا يسمع (وهذا) ضلما لشرع الاذان له لان الاذان انما لشرع لاهلام الناس بالوقت (قال) عليه الصلاة والسلام ان بلالا ينادي بليلى فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم (وقد ورد) اذان بلال كان ينوم اليقظان ويوقظ الوسمان ومعنى ذلك ان من كان احيا الليل كله فاذا سمع اذان بلال نام حتى تحصل له راحة ونشاط للصلاة الصبح في جماعة وان كان نائما فاذا سمع اذان بلال قام وتطهر وادرك ورده من الليل (وقد) اختلف العلماء رحمهم الله في الاذان للصبح متى يكون فقبل بعد نصف الليل الاول وقبل من اول الثلث الاخير وقبل السادس الاخير وهو المشهور اعني انه يكون الوقت كله الى طلوع الفجر محلا للاذان فيه (واذا) كان ذلك كذلك فقد قالوا ان المؤذنين يرقبون في آذانهم حتى يكون الناس على يقين من امر الوقت الذي هم فيه حتى يتموا العبادة فيرتب المؤذنون على حسب ما يسمع الوقت من عددهم المتقدم ذكره لـكن يكون وقت اذان كل انسان منهم معلوما لا يتقدمه ولا يتأخره فيكون الناس يعرفون بالعادة الاول والثاني والثالث وهكذا الى المؤذن الاخر الذي يؤذن عند طلوع الفجر وهو الرئيس صاحب الوقت فينضبط الوقت بذلك على المصالحين ويعرف كل انسان منهم كم بقي من الوقت مما يسمع الغسل أو الوضوء أو الورد أو الاستبراء وغير ذلك

ذلك فيتم النظم على هذا الترتيب وهو واضبط حالاً واكثر ثواباً لاجل الاتباع
بجملته ما احدثوه من التسليم وما يقولون فيه حتى ان بعضهم لينسب
الاطلال بصوت فيه تحزين يقرب من النوح في كثير من الاحيان ثم مع ذلك
لا يعرف الناس في الغالب اى وقت هم فيه من الليل بالنسبة الى طلوع
الفجر سيما وهم قد احدثوا زيادة على ما ذكرناه اذا قرب طلوع الفجر سكتوا
سكتة طويلة ثم يؤذن من افاق في حال سكوتهم فقد ينبغي اليه انه
في اول الليل بعد وقوع ذلك الغر لبعض الناس (ثم المحجب) من انهم يأتون
بالاذان الاول للصبح الذي قبل طلوع الفجر ويخفون ذلك فاذا فرغوا منه
رفعوا اصواتهم بما احدثوه من التسليم فان الله وانا اليه راجعون السنة تخفى
وغير ما شرع يظهر (فان) قال قائل انما يخفون الاذان الاول للصبح خيفة ان
يصلى الناس عليه صلاة الصبح فتكون صلاتهم باطله لا يقعها قبل دخول
الوقت (فالجواب) انهم لو امتثلوا السنة فيما تقرر من ترتيب المؤذنين واحدا
بعد واحد وان الاول معروف وقته وكذلك الثاني الى المؤذن الذي يؤذن
على الفجر كما تقدم لما انهم الوقت على احد من معهم وكانوا متبعين لسنة
نبيهم صلى الله عليه وسلم (وكذلك) ينبغي ان ينهاهم عما احدثوه من صفة
الصلاة والتسليم على النبي صلى الله عليه وسلم عند طلوع الفجر وان كانت
الصلاة والتسليم على النبي صلى الله عليه وسلم من اكبر العبادات واجلها
فينبغي ان يسلك بها مسلكها فلا توضع الا في مواضعها التي جعلت لها (الا
ترى) ان قراءة القرآن من اعظم العبادات ومع ذلك لا يجوز للسكف ان
يقراء في الركوع ولا في السجود ولا في المجلس اعنى المجلس في الصلاة
لان ذلك ليس بمحل للتلاوة (فالصلاة والتسليم) على النبي صلى الله عليه وسلم
احدثوها في اربعة مواضع لم تكن تفعل فيها في عهد من مضى والخبر كاه في
الاتباع لهم رضى الله عنهم مع انها اقرب رتبة العهد بالحدث جدا اقرب مما
تقدم ذكره فيما احدثه بعض الامراء من التغنى بالاذان كما تقدم (وهي) عند
طلوع الفجر من كل ليلة وبعد اذان العشاء ليلة الجمعة وبعد خروج الامام في
المسجد على الناس يوم الجمعة ابرق المنبر وعند صعود الامام عليه السلام عند
كل درجة يصعدوها والسكف في الاحداث قريب من قريب اعنى في زماننا هذا

وأصل احداثه من قبل المشرق وتقدم الحديث عنه عليه الصلاة والسلام بقوله الفتنة من هاهنا وأشار الى المشرق (وقد تقدم) في أول الكتاب كيف كان خوف الصحابة رضي الله عنهم من الحديث في الدين وما جرى لهم من جمع القرآن وما جرى لعبد الله بن عمر رضي الله عنهما لما ان رأى الطير الذي هناك وقع على القدر ثم ارتفع عنه ووقع على ثوبه فعلم ذلك الموضع على أنه اذا خرج يغسله فلما ان جاء الى غسله قال والله ما أكون بأول من أحدث بدعة في الاسلام والصلاة والتسليم على النبي صلى الله عليه وسلم لا يشك مسلم أنهم من أكبر العبادات وأجلها وان كان ذكر الله تعالى والصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم حسنا سرا وعلمنا لكن ليس لنا ان نضع العبادات الا في مواضعها التي وضعها الشارع فيها ومضى عليها سلف الامة ألا ترى الى قول عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان الله قد بعث الينا محمدا صلى الله عليه وسلم ولا نعلم شيئا وانما نفعل كما رأينا يفعل (ومن) كتاب الامام ابي الحسن رزين قال وعن نافع قال عطس رجل الى جنب عبد الله بن عمر فقال الحمد لله والاسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن عمر وأنا أقول الحمد لله والاسلام على رسول الله ما كذا علما رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نقول اذا عطسنا وانما علمنا ان نقول الحمد لله رب العالمين انتهى (وما) تقدم ذكره فهو جواب لقول من يقول ان الصلاة والتسليم على النبي صلى الله عليه وسلم مشروع بنص الكتاب والسنة فكيف يمنع وقد تقدم جواب من اتصف بالانصاف وهو معدوم في الغالب ألا ترى الى قول مالك رحمه الله ليس في زماننا هذا أقل من الانصاف فاذا كان الحال في زمان مالك على ما ذكره بالاك به اليوم في هذا الزمان (وقد) وقع لبعض الاكابر من العلماء انه لما أن سمع الحديث الوارد عن النبي صلى الله عليه وسلم من سجد الله دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وسجد الله ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين ونظم المسألة بلا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر فقال هذا العالم انا عمل من كل واحدة مائة فبقى على ذلك زمانا فرأى في منامه ان القيامة قد قامت وحشر الناس الى المحشر والناس في أمر هول واذا بما دينا دي أين اذا كرون دبر كل

صلاة فقام ناس من ناس قال ففقت معهم فحشنا الى موضع فيه ثلاثكة
يعطون الناس ثواب ذلك وكنت اراهم معهم ويعطونهم ولا يعطوني شيئا فما
زالت كذلك حتى فرغ الجميع فحشنت وماليت منهم الثواب فقالوا الى مالك عندنا
شيء فقلت لهم ولم اعطيتم اولئك فقالوا الى هؤلاء كانوا يذكرون الله دبر كل
صلاة فقلت لهم وما كانوا يذكرون فذكروا أنهم كانوا يسبحون الله ثلاثا
وثلاثين الخ فقلت أنا والله كنت اعمل من كل واحدة مائة فقالوا ما هكذا
أمر صاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم بل أمر بثلاث وثلاثين مالك عندنا
شيء قال فانتبهت مرعوبا فتبعت الى الله تعالى أن لا أزيد على ما قرره صاحب
الشرع صلى الله عليه وسلم شيئا فالصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم
متا كدة في جميع المحلات أكن اتخاذها عادة من المؤذنين على المنابر عند
طلوع الفجر وغيره مما تقدم ذكره لم يكن ذلك مشروعا ولا فعله أحد من
السلف الماضين رضي الله عنهم فتحترى ذلك في هذه الاوقات كالزيادة على
الذكر المأثور كما تقدم (ومع) ما ذكر من التعليل ترتب عليه مفسده منها
ارتكاب نهيه عليه الصلاة والسلام بقوله لا يجهر بكم على بعض بالقرآن
فاذا نهى عليه الصلاة والسلام عن الجهر بالقرآن وتلاوته من أكبر
العبادات وما ذاك الا لما يدخل من التشويش على من في المسجد من يتعبد
اذا جهر به فبالك بما يفعلونه فيه من هذه الطرق التي يعملونها في التسبيح
وما يفعلونه فيه مما يشبه الغناء في وقت والنوح في وقت وتندب الاطلال في
وقت وينشدون فيه القصائد وفي المسجد من المتعبدين ما هو معلوم فلا
يبقى أجدهم الا وقد وصل له من التشويش ما لا يخفى فيه فيتفرق أمرهم
وتتشوش خراطيرهم (ولو قدرنا) أن المسجد ليس فيه أحد فيجمع أيضا لانه
بصد أن يأتي الناس اليه (وأي هذا) مما روى عن سعيد بن المسيب رحمه
الله حين كان في المسجد في آخر الليل يتعبد ثم دخل عمر بن عبد العزيز رحمه
الله وكان اذ ذاك خليفة وكان حسن الصوت فجهر بالقراءة فلما ان سمعه
سعيد بن المسيب رحمه الله قال لخادمه اذهب الى هذا المصل فقل له اما ان
تخفض صوتك واما ان تخرج من المسجد ثم اقبل على صلاته فجاء الخادم
فوجد المصل عمر بن عبد العزيز فرجع ولم يقل له شيئا فلما أن سلم سعيد بن

المسيح رجه الله قال لمخادمه الم اقل لك تنهى هذا المصلى عما هو يفعل فقال
له هو الخليفة عمر بن عبد العزيز قال اذهب اليه وقل له ما أخبرتك به
فذهب اليه فقال له ان سجد ايقول لك اما ان تخفض صوتك واما ان تخرج
من المسجد فتقف في صلاته فلما ان سلم منها اخذ نعليه وخرج من المسجد قال
ابن رشد رجه الله وهذا من تواضعه في خلافته هذا وجه (الوجه الثاني) ان
بعض العوام ياتون المسجد لاجل سماع التسييح بتلك الايمان والنعمة
فيقع منهم اشياء من الزعمات وما يشبهها مما ينزه المسجد عنها (الثالث)
ما احدثوه فيه من مهور الشبان اذ ذاك على المنار ولهم اصوات حسنة
ونغمات تشبه الغناء فيرفعون عقيرتهم بذلك فكل من له غرض خسيس
يصدر منه في وقت سماعه ما لا ينبغي كما تقدم وقد يكون ذلك سببا الى تعلق
قلب من لا خير فيه بالشباب الذي يسمعونه ويترب على ذلك من الفتن اشياء
لا تحصر (ومن) ذلك ايضا ما يفعله بعض اهل المغرب من انه اذا اذن المؤذن
الذي يؤذن عند طلوع الفجر على ما تقدم من الترتيب اجمع المؤذنون بجمعهم
ونادوا على صوت واحد أصبح والله المجد ويكررون ذلك مرارا عديدة مع
دورانهم على المنار وما يفعلونه من ذلك لا ضرورة ولا حاجة تدعو اليه لما
تقدم من ان المؤذن الذي يؤذن على الفجر يكون وقته معلوما عند السامعين
فنسمعه منهم علم ان الفجر قد طالع فانحاصل ان كل ما جاء على خلاف
ما احكمته الشريعة المطهرة ففاسده عديدة لا تحصر

(فصل في التمهيد في شهر رمضان) وينهى المؤذنين عما احدثوه
في شهر رمضان من التمهيد لانه لم يكن في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولا
امره ولم يكن من فعل من هوى والتخير كله في الاتباع لهم كما تقدم سيما وهم
يقومون الى التمهيد بعد نصف الليل لان المهور لا فائدة فيه الا ان يقوى
به الانسان على صوم النهار وذلك لا يحصل الا اذا فعل قبل طلوع الفجر
بقليل كما ورد في الحديث عن زيد بن ثابت قال تمهروا مع النبي صلى الله عليه
وسلم ثم قام الى الصلاة قلت كم كان بين الاذان والمهور قال قدر خمسين
آية ثم اذا تمهروا الانسان في هذا الوقت فالغالب عليه انه لا يجوع الا بعد المظهر
واذا جاع ذلك الوقت ففسافة الفطر قريبة فتسهل لذلك العبادة ولذلك

هو السجود عند المبدأ لان وقت السجود قريب من وقت القداء
 ويحصل له مع ذلك اجر الصيام مع تشاماً بدنه وتوفير عمره لقيام ليله لانه اذا
 تصوف في الليل حصل له الكسل عن قيام الليل بسبب البخار الذي يصعد الى
 دماغه فيدخن عليه فيغلبه النوم بخلاف ما اذا تسحر قرباً من طلوع الفجر
 فانه اذا فرغ منه اشتغل بالطهارة لصلاة الفرض ثم دخل بعد اداء الفرض
 في أو راده واشتغل بها ثم تصرف بعد ذلك في مهماته فيحصل له التمسيد في
 ليله ونخفة الصوم عليه في نهاره وينضبط حاله (فان) قال قائل انما
 يتسحرون بعد نصف الليل خيفة أن يبقى الناس لا يعرفون الوقت الذي
 يجوز لهم الاكل فيه (فالجواب) ما تقدم ذكره من أن المؤذنين اذا كانوا
 على الترتيب المذكور علم الناس بسبب ذلك في أي جزءهم من الليل وهل
 يأكلون ويشربون أم لا كما كانوا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم يعرفون
 جواز الاكل باذان بلال ومنعه باذان ابن أم مكتوم (واذا) كان ذلك
 كذلك فلا حاجة تدعو الى ما أحدثوه من التسخير ثم مع ذلك فيه من المفساد
 ما تقدم ذكره من التشويش على من في المسجد من المتسجدين (فان) قال
 قائل هذا الذي ذكرتموه انما ينضبط به حال المسجد الجامع وما حوله اما من
 بعيد عنه فلا يسمعون المؤذنين ولا يعلمون في أي جزءهم من الليل (فالجواب)
 ان المساجد قد كثرت فام من موضع الا وبجانبه مسجد أو مساجد فيعمل في
 كل مسجد أذانان بشرط العلم بصوت الاول والثاني على ما تقدم بيانه
 فيكفيهم ذلك لان الاول منهما يدل على جواز الاكل والثاني يدل على منعه
 لكن بشرط أن يكونوا تابعين في اذانهم للجامع أو يكون المؤذن من أهل
 المعروفة بالاوقات والثقة والامانة والمسجد الجامع هو الذي يكون فيه
 مؤذنون جملة على ما تقدم بيانه

(فصل في اختلاف العوائد في التسخير) اعلم ان التسخير لا اصل له في
 الشرع الشريف ولا جل ذلك اختلفت فيه عوائد أهل الاقاليم فلو كان من
 الشرع ما اختلفت فيه عوائدهم (الآ ترى) ان التسخير في الديار المصرية
 بالجامع يقول المؤذنون تسحروا كماوا واشربوا وما أشبه ذلك على ما هو
 معلوم من أقوالهم ويقرءون الآية الكرمة التي في سورة البقرة وهي قوله
 تعالى يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام الى آخرة ويكررون ذلك

مرار عديدة ثم يسهون على زعمهم ويقرءون الآية الكريمة التي في سورة هل
أقنى على الانسان حين من الدهر من قوله تعالى ان الابرار يشربون من
كأس الى قوله انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا والقرآن العزيز ينبي عن ان
ينزه عن موضع بدعة أو على موضع بدعة ثم يقولون في أثناء ذلك ما تقدمت
الإشارة اليه من انشاد القصائد وما ترتب على ذلك ويسحرون أيضا
بالطبل يطوف بها أصحاب الأرباع وغيرهم على البيوت ويضربون عليها
هذا الذي مضت عليه عادتهم وكل ذلك من البدع (وأما) أهل الاسكندرية
وأهل اليمن وبعض أهل المغرب فيسحرون بدق الأبواب على أصحاب
البيوت وينادون عليهم قوموا كلوا وهذا نوع آخر من البدع نحو ما تقدمت
(وأما) أهل الشام فانهم يسحرون بدق الطار وحبوب الشبابة والغناء
والهنوك والرقص واللهو واللاعب وهذا شنيع جدا وهو ان يكون شهر
رمضان الذي جعله الشارع عليه الصلاة والسلام للصلاة والصيام والتلاوة
والقيام قابله بصدالكرام والاحترام فان الله وانا اليه راجعون (وأما)
بعض أهل المغرب فانهم يفعلون قريبا من فعل أهل الشام وهو انه اذا كان
وقت المسحور عندهم يضربون بالنفير على المنار ويكررونه سبع مرات ثم
بعده يضربون بالأبواق سبعا أو خمسا فاذا قطعوا حرم الاكل اذ ذلك عندهم
(ثم) الهجب منهم فيما يفعلونه من ذلك لانهم يضربون بالنفير والأبواق في
الأفراح التي تكون عندهم ويمشون بذلك في الطرقات فاذا مروا على باب
مسجد سكتوا وأمسكتوا ويخاطب بعضهم بعضا بقولهم احترموا بيت الله
تعالى فيكفون حتى يجاوزونه فيرجعون الى ما كانوا عليه ثم اذا دخل شهر
رمضان الذي هو شهر الصيام والقيام والتوبة والرجوع الى الله تعالى من
كل ذيلة يأخذون فيه النفير والأبواق ويصعدون بياعا على المنار في هذا
الشهر الكريم ويقابلونه بصدما تقدم ذكره وهذا يدل على ان فعل التسمير
بدعة بلا شك ولا ريب اذ انهم لو كانت مأثورة لكانت على شكل معلوم
لا يختلف حالها في بلدة دون أخرى كما تقدم فبعضهم على من قدر من المسلمين
عموما التغيير عليهم وعلى المؤذن والامام خصوصا كل منهم يغير ما في قلبه
ان قدر على ذلك بشرطه كما تقدم ببياناه فان لم يستطع ففي بلدة فان لم يستطع

ففي مسجد (تنبيه) وليحذر ان يغتر او يميل الى شيء من البدع بسبب ما مضت له من العوائد وتربى عليها فان ذلك سم وقل من يسلم من آفاتنا (وقد رأيت) بعض المغاربة وكان من البلد الذي يسكنون فيه بالنفير والابواق لما ان سمع المصحرين في هذه البلاد يقولون تصحروا كلوا واشربوا قال ما هذه البدعة وانكرها الاستئناس بهما تربى عليه وماتربى عليه هو أكثر شناعة وقبحا وأقرب الى المنع مما أنكره هنا فالعوائد قل أن يظهر الحق معها الا بتأييد وتوفيق من المولى سبحانه وتعالى (ولاجل العوائد) وما ألفت النفوس منها أنكرت قريش على النبي صلى الله عليه وسلم ما جاء به من الهدى والبيان وكان ذلك سببا لكفرهم وطغيانهم وعنادهم بقولهم ان هذا الاسحر مدين مسقر مسقر يؤثر أن امشوا واصبروا على آلهتكم أجعل الا الهة الاهاوا حداما سمعنا بهذا في الملة الاثرة ان هي الاحياء تنال الدنيا الى غير ذلك من الالفاظ التي كفروا بها بسبب ما تربوا عليه ونشأوا فيه (فالحذر) الحذر من هذا السم فانه قاتل ومل مع الحق حيث كان وكن متيقظا لخلاص مهجتك بالاتباع وترك الابتداع واقبل نصيحة اخ مشفق فان الاتباع افضل عمل يعمل المرء في هذا الزمان والله يوفقنا واياك لما يرضاه عنه فانه القادر عليه (سؤال وارد) فان قال قائل ان التصحير من البدع المستحبات (فالجواب) ان البدع قد قسمها العلماء على خمسة اقسام (بدعة واجبة) وهي مثل كتب العلم فانه لم يكن من فعل من مضى لان العلم كان في صدورهم وكشكول المصحف ونظمه (البدعة الثانية) بدعة مستحبة قالوا مثل بناء القنطرة وتنظيف الطريق لسلوكها وتزيتها الجسور وبناء المدارس والربط وما أشبه ذلك (البدعة الثالثة) وهي المباحة كالمخل والاشنان وماشا كلها (البدعة الرابعة) وهي المكروهة مثل الاكل على الخوان وما أشبهه (البدعة الخامسة) وهي المحرمة وهي أكثر من أن تحصر (منها) ما أحدثه النساء اللاتي وصفهن عليه الصلاة والسلام في الحديث بقوله نساء كاسيات عاريات مائلات على رؤوسهن مثل أسفحة البخت لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها انتهى (ومما) يغرب منه اتخاذ المساجد طريقا (ومنها) اتخاذها للديون وكل ذلك من اشراط الساعة كما تقدم (ومسألة التصحير) لم تدع

ضرورة الى فعلها اذ ان صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه قد شرع
الاذان الاول للصبح والاعلى جواز الاكل والشرب والثاني دال على
تحريرهما فلم يبق أن يكون ما يعمل زيادة عليهما الا بدعة مكروهة لان
المؤذنين اذا أذنوا مرتين على ما تقدم انضبطت الاوقات وعلمت (واذا) كان
ذلك كذلك فينبغي أن ينهي الناس عما اعتادوه من تعليق الفوانيس التي
جعلوها علما على جواز الاكل والشرب وغيرهما مادامت معاقبة موقودة وعلى
تحريرهما ذلك اذا أنزلوها وذلك يمنع فعله لوجوه (أحدها) ما ورد من ان الصحابة
رضي الله عنهم لما كثرت الناس ذكروا أن يعلموا وقت الصلاة بشئ يميزونه
فذكروا أن يوقدوا نارا أو يضربوا ناقوسا كالنصارى وفي رواية وقال
بعضهم اتخذوا قرنا مثل قرن اليهود فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالاذان بدلا من ذلك ولم يفعلوا واحدا منها اذ انهم من خصال أهل الكتاب
والنار يعيدها الجحوس (الوجه الثاني) ان في ذلك تغريبا بالصوم اذ أنه قد
تنطفي في أثناء الليل فيظن من لا يراها موقودة ان الفجر قد طلع فيترك الاكل
والشرب وغيرهما وقد يكون مضطرا الى ذلك فيتضرر في صومه (الوجه
الثالث) انه قد ينساها من هو موكل بها موقودة أو ينسى عنها فيظن
من يراها كذلك ان الفجر لم يطلع فيتعاطى شيئا مما تقدم ذكره فيفسد به
صومه (الوجه الرابع) انه قد تشبكت ولا يقدر من هو موكل بها على
خلاصها فكيف كالوجه الذي قبله وفيه مفسدة أخرى هي اكبر مما
قبلها وهي مخاطرة من هو موكل بها بنفسه اذا اشتبكت وكانت موقودة
وحاول خلاصها فانه قد يسقط فيموت وقد وقع ذلك والله الموفق

» (فصل في التذكار يوم الجمعة) » وينتهي المؤذنين عما حدثوه من التذكار
يوم الجمعة لما تقدم من ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعل ولا أمر به ولا فعله
أحد بعده من السلف الماضين رضي الله عنهم أجمعين بل هو قريب العهد
بالمحدثين أحدثه بعض الامراء وهو الذي أحدث التغني بالاذان في المدرسة
التي بناها كما تقدم وبدعة هذا أصلها يتبعين تركها (سؤال وارد)
فان قال قائل الناس مضطرون الى التذكار لكي يتروا من أسواقهم
ويخرجوا من بيوتهم فيأتوا الى المسجد (فالجواب) أنه لا يخلو حال من يأتي

الى الجمعة اما ان يكون بعيدا او قريبا فان كان قريبا من المسجد فالاذان
الاول الذي فعله عثمان بن عفان رضي الله عنه يكفيه سماعه وان كان
بعيدا فهو لا يسمع الاذان الاول الذي للتذكار فيه اخذ لنفسه بالاحتياط
الاترى ان السعي الى الجمعة يجب على الناس بحسب قرب مواضعهم
وبعدتها وقد يتعين على بعضهم الاتيان الى الجمعة من طلوع الشمس وعلى
بعضهم من الزوال بحسب ما ذكر من القرب والبعد (واذا) كان ذلك كذلك
فلا ضرورة تدعو الى ما أحدثوه ثم مع ذلك ترتبت عليه المفسد المتقدم ذكرها
أعني من التشويش على من هو في المسجد ينتظرا الجمعة وهم على ما يعلم من
حالهم منهم المصلي ومنهم الذي كروا التالى والمتفكر الى غير ذلك كما تقدم (وهذه
البدعة) قد عمت بها البلوى في الاقاليم لكن كل اهل اقليم قد اختصوا
بعوائد كما مضى ذلك في التمهيد الاترى ان التذكار في الديار المصرية على
ما مشاهد وفي المغرب ليس كذلك بل يجتمع جماعة من المؤذنين
فيرفعون أصواتهم على المنابر فيقولون الوضوء للصلاة ويدورون عليه مرارا
وهو بدعة أيضا (وذلك) مكره ولو جوه (الاول) انه لم يكن من فعل من مضى
(الثاني) ان العاقبة سمعهم فيظنون ان الغسل للجمعة غير مشروع لها
والغالب انهم لا يسألون العلماء فتندرس هذه السنة بينهم ولو قد رنا انهم
ينادون الغسل لصلاة الجمعة فذلك يمنع ايضا لانه قد يكون من الناس من
يتعذر عليه الغسل للجمعة وهو الغالب فقد يدركون ذلك سيما لترك الجمعة
تجهله وهو لا يسأل وينسى الغسل للجمعة ولا يقدر عليه فيترك الصلاة لاجل
ذلك (الثالث) ما ترتب على ذلك من التشويش على من في المسجد كما تقدم
بيانه

(فصل) في تقديم المؤذنين للفجر يكونون على الترتيب المتقدم ذكره
وكذلك يكونون في اذان الظهر فيعلم المؤذن الاول والثاني والثالث
وهكذا الى الآخر الذي يصلي على آخر اذانه حتى يكون الناس على علم من
الوقت فيتأهبون للصلاة بايقاع الطهارة والجلوس لانتظار الصلاة او
الجلوس في دكا كينهم حتى يسموا المؤذن الاخر فيتركوا ذلك يبعثهم
وشراءهم ويهرعون اصلاتهم حتى يقضوها (لكن) زاد بعض اهل المغرب
هنا بدعة وهي انه اذا فرغ المؤذن الاخر الذي يصلون على آخر اذانه يجتمع

جماعة المؤذنين فينادون على صوت واحد حضرت الصلاة رحمة الله
ويدورون على المنابر اراو كذلك يفعلون في العصر وكذلك يفعلون في
صلاة الصبح اذا اذن المؤذن على الفجر اجتمعوا بجمعهم ونادوا الصبح لله الحمد
ويدورون على المنابر اراو كل ذلك من البدع لانه لم يأت في الشرع ولم تدع
اليه ضرورة على ما تقدم ثم على الترتيب المذكور يترقبون جماعة في العصر
على ما تقدم بيانه واما المغرب فليس لها الا وقت واحد وقتها ضيق لا يسع
المؤذنين جماعة واحد بعد واحد فيؤذن لها واحد ليس الا وقد تقدم ان
المؤذنين اذا تراخوا وادرك ذلك منهم ابتغاء الثواب ولم يسبق احدهم الاخر
اذنوا جماعة ~~كل~~ منهم يؤذن لنفسه ولا يمشي على صوت رفيقه ويترقب
المؤذنون في العشاء كما في الظهر والعصر

«(فصل في حكمة ترتيب الاذان)» انظر رحمنا الله واياك الى حكمة
الشرع في الاذان واحد بعد واحد كيف عمت منفعة الامة اذ ان صاحب
الشرع صلوات الله عليه وسلامه قال اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول
واخبر عليه الصلاة والسلام ان من حكا به مثل اجره فلو كان المؤذن
واحدا ليس الالفات هذه الفضيلة على كثير من الامة اذ انه قد يكون
المكاف قاهدا لقضاء حاجته او في سوقه مشغولا لا يسمعه او في اكله او
شربه او نومه الى غير ذلك من الاعذار فلو كان المؤذنون جماعة يؤذنون
في فور واحد افاضتهم حكايتهم فاذا اذنوا على الترتيب السابق واحد بعد
واحد فمن كان له عذر في ترك حكاية المؤذن الاول اعذر الثاني وكذلك
قد يتنبه النائم من نومه فيحكيه ويعلم في أي وقت هو من ايقاع الصلاة فتعم
المنفعة للامة (وقد ورد) أربعة مواضع لا يرد فيها الدعاء عند اصطافاف
الناس الى الجهاد وعند اصطافافهم الى الصلاة وعند سماع النداء وعند
نزول المطر (فاذا) حكى المكاف المؤذن ودعا باحتتاره استجاب له ان شاء
الله تعالى لا وعد الجميل (ومثل) هذه الحكمة البهيمية المباركة ما نقل عنه
عليه الصلاة والسلام من قوله عليه الصلاة والسلام لعبد الله بن عمرو بن
المأهري رضي الله عنه صم يوما وأفطر يوما فقال اني اطيق افضل من ذلك
فقال عليه الصلاة والسلام لا افضل من ذلك ثم انه عليه الصلاة والسلام

لم يفعل ذلك في حق نفسه الكريمة بل قال الواصف لصومه عليه الصلاة والسلام أنه كان يصوم حتى نقول أنه لا يفطر ويفطر حتى نقول أنه لا يصوم وما أكل صيام شهر قط إلا رمضان (وذلك) منه عليه الصلاة والسلام توسعة على الأمة وأخذ منه بالافضل والأعلى ألا ترى أنه لو صام يوما وأفطر يوما لفسدت تلك الفضيلة على كثير من الأمة مثل المسافر والمريض والمحتاج وعلى ما فعله عليه الصلاة والسلام يدرك كل منهم الفضيلة بكاملها وذلك نصف الدهر (ومثل) ذلك أيضا ما أخبر به عليه الصلاة والسلام عن صلاة نبي الله داود عليه الصلاة والسلام أنه كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ولم يفعله عليه الصلاة والسلام في نفسه المذكورة بل قال الواصف لقيامه أنه عليه الصلاة والسلام كان لا تريد أن تراه في جزء من الليل قائما إلا رايته نائما ولا تريد أن تراه في جزء من الليل نائما إلا رايته قائما وما ذاك إلا لرفقه عليه الصلاة والسلام بأمته حتى لا تفوتهم فضيلة اتباعه عليه الصلاة والسلام فمن نام منهم في جزء من الليل أدرك الجزء الآخر فسبحان من أهله للرفق بأمته ورفع المشاق عنهم ويسر عليهم كيف لا وقد قال سبحانه وتعالى في صفته معهم بالمتؤمنين رؤوف رحيم اللهم اجعلنا من أمته بحرمته عندك لا رب سواك

• (فصل) • وينتهي المؤذن عن أحد ثلثه من وقوفهم على أبواب المساجد وقوله الصلاة وحكم الله حضرت الصلاة بأهل الصلاة إلى غير ذلك من الألفاظ المعهودة منهم لأن الشارح صلوات الله عليه وسلامه قد شرع للكاف حضور الصلاة بسم الله الاذان فالزيادة عليه بدعة (هذا) وجه (الوجه الثاني) أنه إذا فعل ذلك بقي الاذان الشرعي كأنه لا معنى له لأن الناس إذا دعوا لذلك يتكلمون على وقوف المؤذن على أبواب المساجد وعلى قوله المتقدم ذكره وإذا كان ذلك كذلك فالغالب من الناس أنهم إذا سمعوا الاذان الشرعي لم يهرعوا إلى المسجد لانه كما لم على ما وصفنا وذلك كله من المحدث في الدين (وقد كان) عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ما را في طريق بالبصرة فسمع المؤذن قد دخل إلى المسجد يصلي فيه الفرض فركع فينمى وهو في أثناء الركوع وإذا بالمؤذن قد وقف على باب المسجد وقال حضرت الصلاة

رحمكم الله ففرغ من ركوعه واخذن عليه ونخرج وقال بوالله لا أصلي في مسجد فيه بدعة

» (فصل) » وكذلك ينهاهم عما أحدثوه من قراءة ان الله فائق المحب والنوى وقوله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن عند ارادتهم الاذان لا يجروا ان كانت قراءة القرآن كلها بركة وخير الـ يكن ليس لنا ان نضع العبادات الا حيث وضعها صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه كما تقدم بيانه

» (فصل في النهي عن النداء على الغائب بالانبياء) » وينهي المؤذنين عما أحدثوه من النداء على الغائب بالالفاظ التي فيها التزكية والتعظيم لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تتركوا على الله أحدا واليت مضطرا الى الدعاء والتزكية ضد ما هو مضطرا اليه من الدعاء اذا انها قد تكون سببا لعذابه أو توبيخه فيقال له أهكذا كنت وقد وقع هذا منهم كثيرا في منامات رؤيت لهم في هذا المعنى (الآثرى) الى قولهم الصلاة على الرجل العالم العامل الصالح العابد الورع الزاهد الناسك الحاج الى بيت الله الزائر قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلان الدين الى غير ذلك من الالفاظ اليهودية منهم في هذا المعنى (فان) قال قائل ان مذهب الشافعي رحمه الله جواز الصلاة على الغائب (فالجواب) أننا لا ننكر مذهب بل ننكر ما ذكره الشارع صلوات الله عليه وسلامه من التزكية المذكورة فلو قال المؤذن مثلاً الصلاة على العبد الفقير الى الله النازل بفناؤه المضطرا الى رجائه واحسانه فلان باسمه الشرعي وما أشبه هذا من الالفاظ فان ذلك لا ينكر ولا يكره وهذا على مذهب من أجاز الصلاة على الغائب كما تقدم ليسكن بخلاف أنه يكون ذلك نعيًا لقول بعض الصحابة رضي الله عنهم اذ لا نأمن فلاتؤذنوا بي أحد افاني أخاف أن يكون نعيًا وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهي عن النهي

» (فصل في النهي عن مشي المؤذنين أمام الجنائز) » وينهي المؤذنين عما أحدثوه من مشيهم أمام الجنائز ورفعهم أصواتهم التكبير تكبير العبد فان فعل ذلك أمام الجنائز بدعة قريبة العهد بالحدوث كان أرل من

أحدثها واليه من الولاية قريب العهد جذا أحدثها على جنازة كانت
له ثم سري ذلك إلى أن فعله بعض من له الرياسة في الدولة ثم انتشر ذلك
وشاع حتى صار عند الناس أن من لم يفعله ما قام بحق ميتة وباليته لو وقف
الامر على هذا الحد لكن زادوا على ذلك اعتقادهم أنهم في طاعة وخير وبركة
وهم في الحقيقة على ضد ما يظنون وقد تقدم أن المؤذن يكون متصفا
بالديانة والأمانة ومن اتصف بالبدعة فقد تعذر وصفه بذلك

• (فصل في عقد النكاح في المسجد) • وينبغي للإمام أو المؤذن أن يتقدم
إلى نهي الناس عما أحدثوه حين عقد النكحة في المسجد من اتیانهم
بالبائس المفضضة وذلك لا يجوز على كل حال في بيت ولا غيره وإن كان نفس
البحور والطيب مندي وباليته في المسجد مع أنه قد قال مالك أن الصدقة بمن
ذلك أفضل ولا يمكن منع لأجل ظرفه لأنه مفضض (وأما) فرش البسط في
المسجد فهو بدعة ولو كانت في البيوت لمكان ذلك جائزا بشرط أن لا يقصد
بفرشها المباهاة وما شاكلها وهذا كله من باب الجهالة وذلك إذا كان
الفاعل له ذامن طامة الناس الذين لم يتأبوا بالعلم ولا يسألوا عما وقع لهم
وأما أن كان ممن يقرأ العلم فهو من باب الغفلة عن أحكام الله تعالى وعما
يجب على المرء في دينه من الامر والنهي والتشبه بمن تقدم ذكرهم من أهل
الجاهلية والرعونة ثم ينغم إلى ما ذكر في المسجد ما ينزه عنه من الالفاظ
التي تقتضي التزكية والتمتعظيم لو كانت في الشخص أو الكذب ان لم تكن
فيه وكلاهما لا يجوز وكذلك ما يقع منهم من القاق والاثمان والغالب
ان الايمان اذا كثرت فان الحثث فيها واقع فيحذر من أن يسامح في شيء من
هذا جهده والله المستعان .

• (فصل في نهي الإمام للجمعة) • ويتأكد في حق الإمام خصوصاً الغسل
للجمعة وان كان نظيفا في نفسه لوجوه (الاول) أن الغسل للجمعة مختلف
في وجوبه وقد تقدم (الثاني) أنه قدوة للمؤمنين وقد يراه أحد حين صلاة
الجمعة بالوضوء وحده أو يسمع عنه ذلك فيقتدي به في ترك هذه السنة
المؤكد (الثالث) ان الإمام من صفته أن يكون أكملهم حالا ومن صلى
الجمعة بغير غسل فهو ناقص حالا ممن اعتسل .

«(فصل في ذكر الاشياء التي ينبغي للامام ان يتجنبها في نفسه)» قد تقرر في الشريعة ان احسن لباس الناس البياض (ل قوله) عليه الصلاة والسلام خير لباسكم البياض انتهى فينبغي للامام ان يبادر اليه قبل غيره لانه قدوة كما تقدم (وقد) قال الامام ابو طالب المكي رحمه الله في كتابه ومن افضل ما يلبس البياض ولبس السواد يوم الجمعة ليس من السنة ولا من الفضائل ان يتطير الى لابسه انتهى (فان) كان الثوب جديدا فليمثل السنة حين لبسه بان يسمي الله تعالى ثم يقول ما ورد في السنة من الدعاء عند لبسه الثوب الجديد وذلك ان يقول اللهم اني اسالك خير هذا الثوب وخير ما صنع له واعوذ بك من شره وشر ما صنع له انتهى ثم يقول اللهم اجعله لي عوناً على طاعتك (ويستحب) ان رأى الثوب الجديد على غيره ان يقول له تبلى ويخالف الله تعالى (وقد ورد) ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فيه تبلى ويخافى (وقد) خرج ابوداود في سننه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استجد ثوباً سماه باسمه اما قميصاً او حزاماً زاد الترمذي اورداً ثم يقول اللهم لك الحمد انت كسوتنيه اسالك غيره وخير ما صنع له واعوذ بك من شره وشر ما صنع له (قال) ابوبصرة وكان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اذا لبس احدهم ثوباً جديداً قيل له تبلى ويخالف الله تعالى (ومنه) ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اكل طعاماً فقال الحمد لله الذي اطعمني هذا الطعام ورزقني من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ومن لبس ثوباً فقال الحمد لله الذي كساني هذا ووزقني من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر (وان) كان غير جديد فالتمسجة لا بد منها عند لبسه وعند خلعها كما تقدم (وينبغي) ان يكون غالب لباسه البياض سيما للخطبة وان كان لبس السواد جائزاً لان النبي صلى الله عليه وسلم لبسه وخطب فيه لكن الواطية على لبسه للامام للجمعة دون غيره بدعة فينبغي ان يلبس البياض ولو كان يوماً ما حتى يخرج بذلك من هذه البدعة ما لم يؤد لبس البياض الى توقع فتنة او ضرر ملحقه (وكذلك) الرئيس يتجنب ما يتجنبه الامام (وكذلك) يتحفظ من غرزالا بر فيما يتطلب به او يحتم على ما تقدم في باب اللباس (وكذلك) لا يلبس الخفين وان كان

للسه ما جاثوا سفره وحضر التكن لاسه ما لاجل الخطبة وصلاة الجمعة بدعة
أيضا (وكذلك) يتحفظ من جعل الأعلام السود على المنبر حال الخطبة فان
ذلك من البدع أيضا اللهم الا أن يتوقع الغتنة بزوالها فيتمين عليه أن ينكر
ذلك بقلبه والله أعلم

« (فصل في خروج الامام على الناس يوم الجمعة) » وينبغي له أن يتحفظ
من هذه البدعة التي يقعها بعض الخطباء وهو أنه اذا خرج على الناس
يوم الجمعة لا يسلم عليهم والسلام مشر وع عند لقاء المسلم لا خيه المسلم وذلك
سنة معمول بها مشهورة معروفة فكيف يتحركها الامام وهو قدوة لغيره
فيخالف السنة في أول دخوله لبیت ربه وهذا لا يليق به ولا بمنصبه وينبغي
له أن يتحفظ في نفسه حين دخول المسجد فيفعل الآداب المتقدمة ذكرها
لأنه قدوة كما تقدم فلو فعل غير ذلك مرة لاقتدى الناس به

« (فصل) » وينبغي له أن ينهى المؤذنين عما حدثوه من أن الامام اذا خرج
على الناس في المسجد يقوم المؤذنون اذذاك ويصلون على النبي صلى الله
عليه وسلم يكررون ذلك مرارا حتى يصل الى المنبر وان كانت الصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم من أجل العبادات كما تقدم

« (فصل في صعود الامام على المنبر) » وينبغي له أن يأخذ السيف أو العصا
أو غيرها مما يسهل اليمنى اذا نهى السنة ولا أن تناول الطهارات انما يكون
باليمين والمستقذرات بالشمال ولا حجة لمن قال انه يأخذها باليسار لكونه
أيسر عليه فمننا ولته اذا أراد احدا غتياه لان هذا المعنى مما يختص بالامراء
الذين يحامون على أنفسهم الغيلة وهذا مأمون في هذا الزمان في الغالب اذا
أن الامام يس له تعاق بالامارة في الغالب حتى يغتاله أحد

« (فصل في كيفية صعوده على المنبر) » وينبغي له اذا أراد أن يصعد المنبر
أن يسمي الله تعالى ويقدم اليمين كما تقدم (ويحذر) أن يضرب بمافي يده
على درج المنبر لوجهين (أحدهما) انه لم يكن من فعل من مضى والخير كله
في الاتباع لهم كما تقدم (الثاني) أن المنبر وقف والضرب عليه على الدوام
عما يضربه ويخاذه وان كان قد قال بعض الناس بجوازه لكنه محجوج بما
ذكر من الاتباع (وكذلك ينهى المؤذنين عن الصلاة والتسليم عند كل ضربة

يضر بها عليه فان ذلك من البدع ايضا ولا يطول على الناس في رقيه المنبر
الا ضرورة من كبر سن اوضغف بدن فاذا وصل الى الموضع الذي يخطب
عليه أقبل بوجهه على الناس وجلس من غير سلام من المؤذنين وان كان قد
ورد فيه حديث لكان الذي استقر عليه عمل السلف رضوان الله عليهم
تركة اذ ذاك وبعضهم يسلم ويؤيد فيه بدعة وهو ان يشير بيده الى الناس
ولا يقف مستقبل القبلة ويسط يديه ليدعو اذ ذاك لان علماء نازحة الله
عليهم قد عدوا ذلك من البدع

«(فصل في فرش السجادة على المنبر)» وليحذر ان يفرش السجادة على
المنبر لان ذلك بدعة اذ انه لم يأت عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد
من الخلفاء بعده ولا عن أحد من الصحابة ولا السلف رضي الله عنهم أجمعين فلم
يبقى الا ان يكون ذلك بدعة ولا ضرورة تدعو اليها لانه ليس بموضع صلاة
(وكذلك) ينبغي ان يمنع ما يفرش على درج المنبر يوم الجمعة فانه من باب
الترفه ولم يكن من فعل من مضى فهو بدعة ايضا (وينتهي الرئيس) عما
أحدثه من ندائه عند ارادة الخطيب الخطبة بقوله للناس أيها الناس صح
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قلت لصاحبك والامام يخطب
يوم الجمعة انصت فقد اغوت انصت وارجمك الله انتهى (والجيب) من بعض
الناس انهم ينكرون على مالك رحمه الله اخذه بعمل أهل المدينة ويستحسنون
هذا الفعل ويحبون على صحته بأنه من عمل أهل الشام وعادتهم المستمرة
وقد تقدم (وكذلك) ينهاهم ايضا عما أحدثوه من صعود الرئيس على المنبر مع
الامام وان كان يجلس دونه وذلك يمنع لوجهين (أحدهما) أن الرئيس بهذا
الفعل يخالف السنة في استقباله للخطيب في حال الخطبة ورمقه بعينه لانه
مستدبر له اذ ذاك (والثاني) انه لم يرد ان أحدا من مضى جلس مع الخطيب
على المنبر (والجيب) منه انه يأتي بنص الحديث المتقدم ثم يامرهم بالانصات
بعده بقوله انصت وارجمك الله ثم يفعل ضد ذلك ويأمرهم بالكلام فيه ~~كلم~~
ويستدعي الكلام بقوله آمين اللهم آمين غفر الله ان يقول آمين اللهم صل
عليه صلى الله عليه وسلم وقوله رضي الله عنهم أجمعين (ولا حجة) ان يقول
ان مذهب الشافعي رحمه الله ان الخطيب اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم

فلا بأس أن يصلي عليه السامع يرفع صوته بذلك لأن رفع الصوت هو أن
يسمع المرء نفسه ومن يلبه على ما يهد من عمل السلف في جهرهم في مواضع
الجهر لا على ما يهد من زعقات المؤذنين فإن ذلك خارج عن حد السمات
وحال الخطبة حال خشوع وحضور إذا نهى بديل عن الركعتين في الظاهر على
قول بوضههم فلا يجوز فيها إلا ما يجوز في الصلاة أعني الانصات عند قراءة
الامام (ومذهب) مالك رحمه الله أن الخطيب إذا ذكر الجنة أو النار أو ذكر
النبي صلى الله عليه وسلم أن السامع يسأل ويستعبد ويصلي على النبي صلى
الله عليه وسلم عند سماعه لذلك سرافى نفسه (زاد) أشهب أن الانصات
أفضل له فإن فعل فسرأ في نفسه ولو عطس فحمد الله سرافى نفسه ومن
سمعه فلا يشتمه فإن جهن فشمته فلا يرد عليه والانصات على مذهب مالك
رحمه الله واجب على الصفة التي ذكرت على من سمع الخطبة وعلى من لم
يسمعهما وعلى من كان في المسجد أو خارجه ممن ينتظر صلاة الجمعة
(ومذهب) الشافعي رحمه الله تعالى أن الانصات يجب على أربعين وما زاد
على ذلك فالانصات مندوب في حقهم ولا شك أن تركه المندوب في هذا الوقت
الفاضل يقع سماعاً على ما تقدم من القول بأن الخطبة بديل عن الركعتين في
الظاهر وبالحجة ففعل السلف أولى ما يبادر إليه كان الفعل واجباً ومندوباً
وقد كانوا جميعاً منصتين (وقد) قال مالك رحمه الله ليس العمل على فعل عبد
الله بن عمر رضي الله عنهما حين سمع رجلين يتكلمان في حال الخطبة فحصبهما
أن احصتا قال لأن حصبهما بمنزلة قوله لهما السكتا إذا كان عمل السلف على
هذا الذي ذكره فالمبادرة إلى اتباعهم أفضل وأعلى كما تقدم فانهم على الهدى
المستقيم (وينبغي له) أن يجتنب التثنية في خطبته والتصنع فيها (وكذلك)
يجتنب تطويل الخطبة وتقصير الصلاة (ما) رواه مالك في موطنه عنه عليه
الصلاة والسلام أنه قال أنتم في زمان كثير فقهائوه قليل قراؤه تحفظ فيه
حدود القرآن وتضيع حروفه قليل من يسأل كثير من يعطى يطيلون فيه
الصلاة ويقصرون الخطبة يبدعون فيه أعمالهم قبل أهوائهم وسياق على
الناس زمان كثير قراؤه قليل فقهائوه تحفظ فيه حروف القرآن وتضيع
حدوده كثير من يسأل قليل من يعطى يطيلون فيه الخطبة ويقصرون فيه

قوله منه يفتح
الميم وكسر الهمزة
وتشديد النون
اي علامة ا

الصلاة يبدءون فيه أمراءهم قبل أعمالهم انتهى (فهذا) دليل واضح لما
ورد أن ماول الصلاة وقصر الخطبة مئة من فقه الرجل فليتحفظ على هذا فإنه
من أكبر الأصول المعتبرة في الخطبة والصلاة (وأما) ترضي الخطيب في
خطبته عن الخلفاء من الصحابة وبقية العشرة وباقي الصحابة وأهات المؤمنين
وعتره النبي صلى الله عليه وسلم رضي الله عنهم أجمعين فهو من باب المنسوب
لا من باب البدعة وإن كان لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم ولا الخلفاء بعده
ولا الصحابة رضي الله عنهم لكن فعله عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لا أثر
كان وقع قبله وذلك إن بعض بني أمية كانوا يسبون بعض الخلفاء من
الصحابة رضي الله عنهم أجمعين على المنابر في خطبهم فلما أن ولي عمر بن عبد
العزيز رضي الله عنه أبدل مكان ذلك الترضي عنهم وقد قال مالك رضي الله
عنه في حقه هو وأمام هدي وأناقة ديبه (وينبغي) له أن يكون في خطبته
على حال خشوع وتضرع لأنه يعظ الناس والمقصود من الموعظة حصول
الخشوع والرجوع إلى الله سبحانه وتعالى باتباع أمره واجتناب نهيه
والخوف منه والخوف مما وعده ووقوع الرجاء فيما وعده وحسن الظن به
سبحانه وتعالى فإذا كان الخطيب مستعملاً في نفسه ما ذكر كان ذلك أدعى
إلى قبول ما يلقيه إلى السامعين لا تصافه بما اتصف به هو في نفسه كما ترى
المؤذن إذا أذن ينبغي له أن يكون على طهارة ليأدرا فعل ما نادى إليه أولاً
فيكون أدعى إلى صدع القلوب لأن العلم إذا خرج من عامل تشبث بالقلوب
وإذا خرج من غيره انساب عن القلوب على ما قاله علماء وأئمة الله عليهم وقد
تقدم أنه يتجنب في خطبته التصنع لأن التصنع إذا وقع فهو الداء الذي ليس
له دواء في الغالب إذا أنه يشبه النفاق بل هو النفاق بعينه إذا أن معنى النفاق
أن يظهر بلسانه وجوارحه ما ليس في قلبه أسأل الله السلامة بمنه

(فصل في اسلام الكافر في حال الخطبة) * وينبغي له أن يتجنب هذه
البدعة التي يفعلها بعضهم وهي أن الكافر يأتي إلى الخطيب فيسلم على
يديه في غير الجمعة ثم يعود ويأتي ثانياً والخطيب على المنبر حتى يتلفظ بالاسلام
على رؤس الناس ويقطع الخطيب الخطبة بسببه وتقع ضجة في المسجد ينزع
المسجد عنها وهو قد كان اسلم قبل ذلك كما تقدم ولا يجوز لهما أن يقطع ترتيب

الخطبة لأجل هذا لأنه كان مسلماً قبل ولا عذر له في أنه يجدد الإسلام اذ ذلك
ليشتهر إسلامه بين المسلمين ويعرفوه بذلك حتى لا يعود الى ما كان عليه
من الكفر لما تقدم من إسلامه لأنه بنفسه من إسلامه جرت عليه أحكام المسلمين
وعرفه من عرفه منهم فلا ضرورة تدعو الى ما يفعلونه من ذلك ولو قدرنا
أنه الآن أسلم فيتمتع على الخطيب أنه يأمره بالخروج من المسجد ويأمر
من يخرج معه من المسلمين حتى يغتسل ان كان جنباً ولو لم تنضم له جنابة في
حال كفره فيغتسل للإسلام فان ترك الغسل على قول بعضهم فالوضوء
لا بد منه ليصلي به الجمعة

«(فصل)» فاذا فرغ من خطبته ودعا فيه فليختتمها بقوله تعالى ان
الله يأمر بالعدل والاحسان الى آخر الآية أو بقوله اذكروا الله يذكركم او
ما في معناها فاذا فرغ منه فليقم المؤذن الصلاة فاذا دخل المحراب فينبغي له
ان يصلي على ما هنالك من المحصر ويترك السجادة اذ ان اتخاذها للصلاة
بدعة الا ضرورة التحفظ من الفجاسة ولا ضرورة تدعو اليها في هذا الموضع
اذ ان المحراب له هبة ولا يدخله احد في الغالب سيما الصبيان الصغار
ومن لا يؤبه له فان الغالب من احوالهم أنهم لا يقربون موضعه فهو على أسسه
من تطهارة (والامام) ينبغي له ان يكون افضل القوم في كل الاحوال ومن
ذلك ان لا يسجد على حائل بينه وبين الارض فانه السنة والسادة الضرورة
الى المحصر المفروشة هناك فعات وقد كان عمر بن عبد العزيز رضي الله
عنه يبشأ الارض بوجهه ويديه في سجوده لا يحول بينه وبين الارض
شيء وكذلك كان حال أكثر السلف رضي الله عنهم فمن قدر على ذلك فهو
الأولى والا فضل في حقه الله -م الا ان تدعو ضرورة الى ذلك فأرباب
الضرورات لهم احكام آخر دين الله يمر (فاذا) استوى قائماً في المحراب
فالسنة الماضية ان يكون قريبا من المأمومين (وقد) كان الامام من الساف
رضي الله عنهم يقرب ان تمس ثيابه ثياب المأمومين (وقد قالوا) ان من وقه
الامام قربه من المأمومين وذلك لفوائدها (منها) انه قد يطرأ عليه
في صلاته ما يوجب خروجه منها فلا يحتاج الى كلام ولا الى كثير عمل
في الاستخلاف بل يجتهد الى من يستخلفه فيقدمه (ومنها) انه لا يسهو

في صلاته فيسبحون له فلا يسبحهم فإذا كان قريبا منهم سمعهم في الغالب
وتداركوا ملاقاته ذلك بحسبهم له وتبديهم له عليه فيتدارك اصلاح ما اخل به
(ومنها) أنه قد يكون في ثوبه نجاسة لم يشعر بها فإذا كان قريبا منهم أدركوها
فذهبوا عليها الى غير ذلك (ولم يكن) للسلف رضوان الله عليهم محراب وهو
من البدع التي أحدثت لكمها بدعة مستحبة لان أكثر الناس اذا دخلوا
المسجد لا يعرفون القبلة الا بالمحراب فصارت متعينة (لكن) يكون المحراب
على قدر الحاجة وهم قد زادوا فيه زيادة كثيرة والغالب من بعض الأئمة
انهم يصلون داخل المحراب حتى يصيروا بسبب ذلك على بعد من المأمومين
وذلك خلاف السنة (ثم) انه يخرج نفسه بذلك من الفضيلة الكاملة لان باقى
المسجد أفضل منه (ألا ترى) ان علما منا رجة الله عليهم قالوا فيمن اضطر الى
النوم في المسجد انه ينام في محرابه لانه أخف من باقى المسجد بل يتبغى له أنه
اذا كان المسجد لم يضق بالناس فلا يدخل الامام الى المحراب فان ضاق بهم
فليدخل على الصفة المتقدمة لانه اذا لم يدخل يمسك بوقوفه خارجا عنه
موضع صف من المسجد وهو قد يسع خلقا كثيرا (وايحذر) من هذه البدعة
الانحرى التي يفعلها بعض الأئمة وهو انهم لا يعتنون بتسوية الصفوف ثم ان
الامام يلتفت عن يمينه ويقول استووا برحمتكم الله ثم يلتفت عن شماله
ويقول مثل ذلك ويقول له الرئيس أو أحد المأمومين ~~كبر~~ رضى الله عنا
وعنك هذا فعلهم سواء كان في الصف خال أو لم يكن ولو كان ثم خال لم يشده
احدية وله وهذا كله من البدع المحادة بعد السلف رضوان الله عليهم (وقد
كان الأئمة من السلف رضى الله عنهم يوكلون الرجال بتسوية ثيابهم عثمان
ابن عفان رضى الله عنه ثم لا يكبرون حتى ياتى من وكلوهم بذلك فيخبروهم
أنها قد استوت فيكبرون اذذاك (وقد) جاء في الحديث عنه عليه الصلاة
والسلام انه قال لتسوت صفوفكم أو ليخالفن الله بين قلوبكم (وقد) نقل
عن السلف رضى الله عنهم ان ثيابهم كانت تنقطع من جهة المنكب أولا
اشد تراصهم في صلاتهم وهذه المحادات تمنع من ذلك ضرورة لانها
تبسط على موضع في المسجد يزيد على قدر ما يحتاج اليه صاحبها في قياسه

وهو عبادة الله إلا أن يضم إليه من يجانبه حتى يصلي معه عليها فيخرج
عن باب الكراهة لئلا يدخل على صاحبها وجه آخر وهو أنه إذا كان
من يصلي إلى جانبه متورعا أو في كسب صاحبها علة شبهة أو حرام وقد يكون
كسبه حلالا لئلا يمتنع من وجه آخر وهو تخريمه من دخول المنية عليه
وإذا كان ذلك كذلك فلا يفعل لأنه يأتي إلى فعل منسذوب وهو التراص
في الصف فيقع في محرم أو مكروه

«(فصل في دخوله في الصلاة)» فإذا استوت الصفوف فليؤذنا ذلك
الدخول في الصلاة بقلبه ولا ينطق بلسانه ولا يجهر بالنية فإن الجهر بها
من البدع (واختلف) في النطق باللسان هل هو بدعة أو كمال (فقال)
بعضهم هو كمال لأنه أتى بالنية في محله وهو القلب ونطق بها اللسان وذلك
زيادة كمال هذا ما لم يجهر بها (وقال) بعضهم إن النطق باللسان مكروه
ويحتمل ذلك وجهين (أحدهما) أنه قد يكون صاحب هذا القول يرى
أن النطق بها بدعة أدلّيات في كتاب ولا سنة (ويحتمل) أن يكون ذلك
لما يحشى أنه إذا نطق بها بلسانه قد يسهو عنها بقلبه وإذا كان ذلك
كذلك فتبطل صلاته لأنه أتى بالنية في غير محلها (الآخرى) أن محل القراءة
النطق باللسان فلو قرأ بقلبه ولم ينطق بلسانه لم تجزه صلاته وكذلك لو
تلفظ بالنية بلسانه ولم ينوها بقلبه (ومن) صفة النية على الكمال أن ينوي
بصلاته التقرب إلى الله تعالى بأداء ما افترض عليه من تلك الصلاة بعينها
وذلك يحتوي على خمس نيات وهي نية الأداء ونية التقرب إلى الله تعالى
ونية الفرض وتبين الصلاة عن احضار الأيمان والاحتساب وهو شرط في
صحة ذلك كله واختلف في تعيين الأيام وعدد الركعات ويتعين على المأموم
أن ينوي الإتمام لأن المأموم يلزمه أن ينوي أنه مأموم فإن لم يفعل بطلت
صلاته بخلاف الإمام فإنه لا يلزمه أن ينوي الإمامة التي في كل صلاة لا تصح إلا
في جماعة وهي خمس وذلك ما نحن بسبيله من صلاة الجمعة والثانية الصلاة
على الجنائز والثالثة الجمع ليلة المأثر والرابعة صلاة الخوف والخامسة
المأموم المستخفاف وما عدا ذلك لا يجب عليه فيه نية الإمامة لئلا يفتن
بأنه كان أعظم أجرا وأكثر ثوابا من لم ينوها (ثم) يستفتح القراءة فيقرأ بعد

القرآن في الركعة الأولى بسورة الجمعة وأما الثانية فاختلقت الروايات فيها فقليل إذا جاءك المنافقون وقيل سبع اسم ربك الأعلى وقيل هل أتاك حديث الغاشية وهو الأكثر ولم يختلف المذهب في الأولى أنه لا يقرأ فيها إلا سورة الجمعة (وقد) سئل مالك رحمه الله عما يقرأ المصنف بركعة في الجمعة فقال يقرأ مثل ما قرأ الإمام بسورة الجمعة فقليل له بقراءة سورة الجمعة في صلاة الجمعة سنة قال لا أدري ما هي سنة ولكن من أدركنا كان يقرأ بها في الركعة الأولى من الجمعة انتهى وإن كان قد ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في الركعة الأولى من صلاة الجمعة بسبع اسم ربك الأعلى وفي الثانية بهل أتاك حديث الغاشية لكن الذي واظب عليه عليه الصلاة والسلام واستقر عليه عمل السلف الماضين رضي الله عنهم أجمعين ما تقدم ذكره وإذا كان ذلك كذلك فالمواظبة على ترك قراءة سورة الجمعة في الركعة الأولى منها مما لا ينبغي فليحذر من هذا جهده وبعض الأئمة في هذا الزمان يقرأ بعد أم القرآن بآخر سورة الجمعة من قوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة إلى آخرها وفي الثانية بآخر سورة المنافقين من قوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تلهمكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله إلى آخرها وهذا راجع إلى ما تقدم من قصر الصلاة وإطالة الخطبة وما سلكه السلف رضي الله عنهم يقرأون الأسورة كاملة بعد أم القرآن وإن كان الشافعي رحمه الله قد أجاز الاقتصار على قراءة بعض السورة فذلك من باب الجواز والمندوب والأفضل والاتباع قراءة سورة كاملة

«(فصل)» وما تقدم من أن النية لا يجزئ بها فهو عام في الإمام والمأموم والغذا فاجهر بها بدعة على كل حال إذا لم يرو أن النبي صلى الله عليه وسلم ولا الخلفاء ولا الأصحاب رضوا أن الله عليهم أجمعين جهروا بها فلم يبق إلا أن يكون الجهر بها بدعة (وينبغي له) أن ينهي المأمومين عما أحدثوه من قراءتهم بالجهر بآياتك تعبدوا بآياتك نستعين حين قراءة الإمام آياتها فيحذر من هذا جهده فإنه بدعة (وينبغي له) أن ينهي عن الجهر خلفه بالقراءة في صلاة السر لان ذلك خلاف السنة وفيه التشويش عليه وعلى من يقرب منه (وقد) ورد النهي عن أقل من هذا بقوله عليه الصلاة والسلام لا يجهر بعضهم

على بعض بالقرآن وكان كل واحد منهم يصلي لنفسه وهذه صلاة واحدة
 فن باب أولى أن ينهى عن ذلك (وكذلك) إذا كانت الصلاة جهرية وقرا
 المأموم أم القرآن خلفه فلا يجهر بها (وقد) ورد النهي عن ذلك بقوله
 عليه الصلاة والسلام اني أقول مالي أنزع القرآن فانتهى الناس عن
 القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جهر فيه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بالقراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولان
 في الجهر بها ما تقدم ذكره وهو من البدع أيضا لانه يترك سنة الاسرار
 في الصلاة (ولا حجة) ان يحتج بالحديث الوارد ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يسمعهم الآية أحيانا اذ ان ذلك خاص بالامام مع انه عليه الصلاة
 والسلام انما فعل ذلك لكي يعلم الناس المحكم في صلاة السر انه يقرأ فيها
 بسورة بعد أم القرآن حتى لا يجد أحد السبيل الى ان يقول كان يسمع أو
 يدعو أو يفر فكيف كان جهره عليه الصلاة والسلام بالآية أحيانا لهذا
 المعنى والله أعلم (وينبغي) للامام ان لا يجهر بالتسبيح في ركوعه أو سجوده
 ولا يجهر بالدعاء في موضع الدعاء في الصلاة أو عقبها وما يفعله في حق نفسه
 فيعمل المأمومين عليه لان ذلك من السنة والجهر بذلك بدعة اذ انه لم يرو ان
 النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة فسلم منها وبسط يديه ودعا واقر
 المأمومون على دعائه وكذلك الخلفاء الراشدون بعده رضي الله عنهم أجمعين
 وكذلك باقي الصحابة رضي الله عنهم أجمعين وشي لم يفعله النبي صلى الله عليه
 وسلم ولا أحد من الصحابة ثلاث في ان تركه أفضل من فعله بل هو بدعة كما
 تقدم (وكذلك) لا يسمع صدوره عند قراءة القنوت في الصبح وغيرها مما شرع
 فيه القنوت أو الدعاء لما تقدم (وكذلك) ينهى غيره عن فعل ذلك اذ انه بدعة
 (وكذلك) ينهى من يفعل ذلك عند رفع الرأس من الركوع اذ انه بدعة
 (وكذلك) لا يجهر بالدعاء بعد فراغه من التشهد وقبل السلام وينهى غيره
 عن فعله لانه بدعة (والاصل) الذي ينبغي عليه صلواته ويعتد عليه الخشوع
 والمحضور فيها فيمثل نفسه انه واقف بين يدي الملك الجليل يضام به ويتاجبه
 فان كان في القراءة فهو يسمع كلام ربه عز وجل وان كان في غيرها من
 دعاء أو ذكر فهو يتاجى مولاه بدعائه ويذكر انه سبحانه وتعالى الولي العليم

يسمعه اذ انه اقرب اليه من جبل الوريد اعنى بالعلم والاحاطة فتخشع جوارحه
 كلها انقياداً منها لما حصل في قلبه من الخشوع والحدرا الحدرا من خشوع
 جوارحه الظاهرة دون الجوارح الباطنة وقد تقدم هذا المعنى في الخطبة
 وهو في الصلاة اولى وقد ورد ان الصلاة في الجماعة ترفع على انقى قلب رجل
 منهم فينبغي ان يكون ذلك الرجل هو الامام اذ انه يعتبر في حقه ان يكون
 افضلهم وبحصول هذه الصفة تركو صلاته ويعود من بركاتها على الحاضرين
 معه فيعمل على تحصيل هذه المزية بهذه والله الموفق (والسنة المتقدمة)
 ان يلى الامام من الناس افضلهم علماً وعملاً لقوله عليه الصلاة والسلام
 ليلى منكم اولوا الاحلام والنهى (ومن فوائده) انه لو طرأ على الامام ما يوجب
 الاستخلاف لوجد من فيه اهلية لذلك بقربه من غير كلفة يتكافها وهذه
 سنة معمول بها في بلاد المغرب على ما كنت اعهد انه لا يسترا الامام الا من فيه
 اهلية التقدم للإمامة في الغالب وقد تقدم بعض ذلك وهذه خصلة دائرة في
 هذه البلاد في الغالب فتجد من لا علم عنده يسترا الامام وتجد أهل الفضل
 في المواضع البعيدة عنه وذلك بدعة ومخالفة للسنة لما تقدم من أمره عليه
 الصلاة والسلام بقوله ليلى منكم اولوا الاحلام والنهى ولعله عليه الصلاة
 والسلام وفعل أصحابه رضى الله عنهم أجمعين (واذا) كان ذلك كذلك فينبغي
 للامام ان يكون اول من يسبق الى المسجد ان أمكنه ذلك ليحصل هذه
 السنة ويحمد هذه البدعة ويقتدى الناس به وما زال الفضلاء والاكابر
 في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وغيره من الائمة ارفعهم الذين يسادرون الى
 المساجد في أوائل الاوقات أو مبأها (حتى) انه قد حكى عن بعضهم انه جاء
 الى صلاة الجمعة فوجد رجلاً قد سبقه فجعل يعاتب نفسه ويقول أئالت
 ثلاثة أئالت ثلاثة فلو جاء الامام أو غيره من الفضلاء الى المسجد فوجدوا
 غيرهم من ليس في منزلاتهم قدسية هم لتلك المواضع التي يعهدون الصلاة فيها
 اعنى من كان يسترا الامام أو يقرب منه كان من سبق لتلك المواضع أحق بها
 منه وأولى ولا يقام منها اتفاقاً واقامة ظالمه وبدعة (اللهم) الا ان يؤثر
 السابق بهذه القرية غيره من أهل الفضل والدين (فذلك) له بل هو مندوب
 اليه لوجهين (أحدهما) ما تقدم ذكره من قوله عليه الصلاة والسلام

ليأيني منكم أولوا الأحلام والنهي وللعمل السامي المتقدم ذكره (والثاني)
من صلي خلف مغفوره غفر له فاذا قدمه لا تحدهذين الوجهين كان مندوبا
إليه (وقد تقدمت) حكاية بعض السلف الذي كان يأتي إلى المسجد أول
الوقت ليدرك فضيلة الصف الأول فاذا امتلأ بالناس تأخر إلى الثاني وآثر
بمكانه غيره وهكذا إلى أن يصلي في آخر صف من المسجد فسمثل عن موجب
ذلك فقال أبكر لا حوز فضيلة الصف الأول ثم أتاخر حاشا أن يكون قد صليت
خلف مغفوره فيغفر لي وليس هذا من باب الاثارة بقرب لان ذلك الخلف
انما هو فيمن ترك قربة لا بدل عنها امام تركها لساها على منها وأولى فليس
من هذا الباب بل هو من باب ترك قربة لساها على منها كما تقدم وقد عذب بعض
العلماء ترك التكبير يوم الجمعة من البدع المحادة وذلك محمول على اختلاف
المذاهب فذهب الشافعي رحمه الله تعالى إلى أن التكبير من غدوة النهار إليها
أفضل ومذهب مالك رحمه الله أن معناه التهجير ودأيله عمل السلف الماضين
رضي الله عنهم أجمعين (وقد) استدلل الامام أبو حامد الغزالي رحمه الله على
صحته مذهبه من أن التكبير إليها أفضل من التهجير بان قال أول بدعة
حدثت ترك التكبير إلى الجمعة وقد كانوا يأتونها بالمشاعل لئلا وقد كان بعضهم
يبيت في المسجد ليلة الجمعة يصلي الجمعة (وقد) كره مالك رحمه الله التكبير
إليها رحمه الله بأنه لم يكن من عمل السلف قال ولم يكونوا يبكروا هذا التكبير
وأخاف على فاعله أن يدخله شيء ولا يختلف أحد في صحة نقل مالك عن السلف
رضي الله عنهم أجمعين (ويؤيده) ماجرى لعثمان بن عفان رضي الله عنه حين
دخل المسجد وعمر بن الخطاب رضي الله عنه بخطب للجمعة فلو كان التكبير
أفضل لما تأخر عثمان رضي الله عنه واشتغل بالسوق إلى الوقت الذي أتى فيه
إلى الجمعة (وينبغي له) إذا سلم من صلاته أن يقوم من موضعه ذلك ومعناه
أنه يغير هيئته في جلوسه في الصلاة ليقبل على الناس بوجهه فاذا فعل ذلك
فقد أتى بالسنة لما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا صلى صلاة
أقبل على الناس بوجهه فيحصل لفاعل ذلك أمثال السنة واستغفار الملائكة
له مادام في المسجد بخلاف ما لو قام من موضعه وخرج منه فإنه يفوت على نفسه
استغفار الملائكة له هذا إذا كان في المسجد فإن كان في بيته أو في رحله في
السفر فلا بأس بجلوسه فيه وتغييره الهيئة أولى كذا قال علماء بارحة الله

عليهم وبعض الأئمة يقدرون في صلاة على هيئة التي كان عليها في صلواته وذلك بدعة لأنه عليه السلام لم يفعل ولا أحده من الخلفاء ولا من الصحابة بعده رضي الله عنهم أجمعين لأنه قد يخطأ على الداخل إلى المسجد فيظن أنه في الصلاة وقد ذكر الفقهاء في ذلك تعاليل أخر موجودة في كتبهم (وهذا) بخلاف المأموم فإن له أن يعدم من غير تغيير هيئة صلواته حتى يفرغ مما شرع فيه من الذكر والدعاء عقب صلواته ثم يتنفل بعد ذلك بما أحب لكن المستحب في حقه أن لا يتنفل بعد الصلاة إن كانت الصلاة مما يتنفل بعدها في موضعه الذي صلى فيه الفريضة بل ينتقل عنه إلى جهة أخرى فيصل فيهما فإن لم يفعل فلا حرج ويصل في موضعه والنتفل في المساجد بتوابع الفرائض أفضل من فعلها في البيوت لئلا يكون ذلك ذريعة لمن لا علم عنده بتأكيدها فيه تنصر على الفرائض دونها (وهذا كله) فيما عدا الركوع بعد المغرب وبعد الجمعة (أما المغرب) فلا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يركع بعدها في بيته وحكمة ذلك على ما قاله بعض العلماء أنه فعل ذلك عليه الصلاة والسلام على ما علم من عادته الجميلة في رجته بأمره إذا كان منهم صائما وركع عقب المغرب في المسجد لا ينتظره أكثرهم حتى ينصرفوا بأنصرافه فقد يكون عند بعضهم الأولاد والعائلة فينتظرونه فيكون ذلك مشقة فإذا لمسا عليه السلام عنهم بركوعه في بيته انتهى على أنه لو ركع في المسجد لم يكره لأن ذلك إنما كان خشية من وجود المشقة على بعض الناس فإذا لم منها جار (وأما في الجمعة) فلا يتنفل عقبها امام ولا غيره إلا في بيته بذلك ورد الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعداه ركعتين وقبل العصر ركعتين وبعد المغرب ركعتين في بيته وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصل ركعتين في بيته (وقد ورد) أن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه رأى رجلا قام يتنفل بعد صلاة الجمعة فجبهه واقعه وقال له اجلس تشبه الجمعة بمن فاتته ركعتان من صلاة الظهر والنبي صلى الله عليه وسلم ينظر إليه فلم يقل شيئا (فالتنفل) بعد الجمعة في المسجد بدعة لما ذكر حتى ينصرف إلى بيته فيصل في فيه فإن كان غريبا أو ممن لا بيت له أو ممن يريد انتظاره صلاة العصر في المسجد فاختلاف العلماء ونارحة الله عليهم

فيه فخرج من يقول يخرج من بابك ويدخل من آخر ومنهم من يقول ينتقل
 من مكانة الى غيره من المسجد فركع فيه ومنهم من يقول اذا طال مجلسه
 او حديثه يعني مما يسوغ الكلام به في المسجد كما تقدم فيجوز له ان
 يركع في موضعه من غير انتقال والله اعلم (والسنة الماضية) ان لا يترك
 الذكر والدعاء عقب الصلاة (ومن) آداب الدعاء ان يثنى على الله تعالى بما
 هو أهله بما تيسر له ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو لنفسه
 اولاً وان حضره من اخوانه المسلمين سراً في نفسه (وليحذر) ان يخص نفسه
 بالدعاء دونهم اذا كان اماماً في الصلاة وبعدها فان فعل فقد خانهم هكذا
 ورد في الحديث على ما رواه ابو داود والترمذي (وكذلك) يستحب لكل
 واحد من المسلمين ان يدعو لنفسه وان حضره من اخوانه المسلمين من امام
 وما سواهم (وليحذر واجمعا) من الجهر بالذكر والدعاء وبسط الايدي عنده
 اعني عند الفراغ من الصلاة ان كان في جماعة فان ذلك من البدع لما تقدم
 ذكره اللهم الا ان يريد الامام بذلك تعاليم المأمومين بان الدعاء مشروع
 بعد الصلاة فيجهر بذلك ويبسط يديه على ما قاله الشافعي رحمه الله تعالى
 حتى اذا رأى انهم قد تعلموا أمرك (وبعض الأئمة) اذا سلم من صلاته أقبل
 على الدعاء يجهر به قبل الذكر الشروع عقب الصلاة ويقادى على ذلك
 كانه مشروع له الجهر فيه لغير ضرورة التعاليم وذلك من باب ترك الافضل
 الذي هو الذكر المأثور وقد يخفى على بعض الناس بما يفعله من الذكر المأثور
 عقب الصلاة فليحذر من هذا جهده وقد تقدم النهي عن القراءة جماعة
 والذكر جماعة (واذا) كان ذلك كذلك فينبغي له ان ينهي الناس عما
 أحدثوه من قراءة سورة الكهف يوم الجمعة جماعة في المسجد أو غيره وان
 كان قد ورد استحباب قراءتها كاملة في يوم الجمعة خصوصاً ذلك محمول
 على ما كان عليه السلف رضي الله عنهم لا على ما نحن عليه فيقرأها سراً في
 نفسه في المسجد أو جهرافى غيره أو فيه ان كان المسجد مهجوراً لم يكن فيه
 من يتشوش بقراءته والسرا أفضل وأما اجتماعهم لذلك فبدعة كما تقدم
 والله تعالى أعلم

(فصل في الصلاة على الميت في المسجد) الصلاة على الميت في المسجد

جائزة على مذهب الشافعي رحمه الله لـكن بشرط ان لا يتقدم على الجنازة ولا على الامام فان تقدم على احدهما فصلاته باطلة (واما) مذهب مالك رحمه الله فيكره المساجد فلا شيء له أخرجه أبو داود رحمه الله ولا عمل المتصل وهو أنهم كانوا لا يصلون على ميت في المسجد وما ورد من أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على سهل بن بيضاء في المسجد فلم يصحبه العمل والعمل عندما لا ترضاه الله أقوى لأن الحديث يحتمل النسخ وغيره والعمل لا يحتمل شيئا من ذلك بل هو على جادة الاتباع والاتباع أولى ما يدر إليه لعدم الاحتمال فيه وهذا بشرط أن لا يتقدم على الإمام ولا على الجنازة فان تقدم عليهما فقد ارتكب ثلاث مكرهات أحدهما الصلاة على الميت في المسجد الثاني التقدم على الإمام الثالث التقدم على الجنازة ولا يتقرب إلى الله تعالى بمكره فكيف إذا تعدد واحد المكره ما تركه أفضل من فعله (تنبيه) ويتعين عليه أن يتطرق فيما بين أي يني إلى جانب المسجد من ميضأة أو مراب فما كان من ذلك يصل منه مداوة إلى أرض المسجد أو جدرانها فيمنع من ذلك ويطلبه على من فعله لأن دخول الفجاسة في المسجد محرم وإن كان عليها حصير لأن الأرض هي المسجد لا الحصير وإيضاً فإن الحصير إذا بسط على تلك الأرض نجس بها وكذلك الجدران لأن المصلين يستندون في غالب أحوالهم إليها فتنجس ثيابهم وسواها كان ذلك في مقدم المسجد أو مؤخره لا فرق بينهما وبعض الناس يفعل ذلك نظراً منه لتحصيل الحسنة بتيسير وضع الطهارة سيما في حق من كان منقطعاً في المسجد أو من يتيه بعيداً منه فيقرب على الجميع أمر الوضوء للصلاة فيجمع في محرمات جلة لما تقدم ذكره فيحذر من هذا جهده لأن الحسنة التي توصل إلى السيئة ما هي بحسنة بل هي السيئة نفسها والغالب على الشيطان أن يبدس هذا المعنى لبعض من فيه خير وملاح حتى يوقعه في السيئة وهو يزعم أنه في حسنة وهذا من بعض مكائد إبليس اللعين

«(فصل في خروج الإمام إلى صلاة العيدين)» والسنة الماضية في صلاة العيدين أن تكون في المصلى لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال

صلاة في مسجدى هذا أفضى من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام
ثم مع هذه الفضيلة العظيمة خرج صلى الله عليه وسلم إلى المصلى وترك
فهذا دليل واضح على تأكيد أمر الخروج إلى المصلى لصلاة العبد في
السنة وصلاته في المسجد على مذهب مالك رحمه الله تعالى بدعة إلا أن
تكون ثم ضرورة داعية إلى ذلك فليس بدعة لأن النبي صلى الله عليه وسلم
لم يفعلها ولا أحد من الخلفاء الراشدين بعده ولأنه عليه الصلاة والسلام أمر
النساء أن يخرجن إلى صلاة العبد وأمر المحض وربات الخدور بالخروج
إلهما قالت أحدهن يا رسول الله احدا نالا يكون لها جلاب فقل عليه
الصلاة والسلام تميزها اختار من جلابها التشهد الأخير ودعوة المساجين
فلما أشرع عليه الصلاة والسلام لمن الخروج ج شرع الصلاة في الأبراج
لأنها شرعية الإسلام وليحصل لهم عليه الصلاة والسلام ما قد أمر به
في الحديث الآخر من قوله عليه الصلاة والسلام باعدوا بين أنفاس النساء
وأنفاس الرجال فلما أمر في هذا الحديث وجعله في صلاة العبد فكان النساء
بعيداً من الرجال ألا ترى أنه عليه الصلاة والسلام لما انفرغ من خطبته
وصلاته جاء إلى النساء فوعظهن وذكرهن فلو كن قريبا لسمعن الخطبة
ولما احتججن إلى تذكيرهن بعد الخطبة هذا وجهه ووجه ثان وهو أن
المسجد ولو كبر فهم محصورون في الخروج من أبوابه المألوفة وقد يجتمع
الرجال والنساء عند الدخول فيها والخروج منها فتوقع الفتن في موضع
العبادات والأبراج ليس كذلك لا تساع البرية فلا يصل فيها أحد لا أحد
في الغالب وهذا بعكس ما يفعله بعض الناس اليوم وهو أن المسجد عندهم
كبير وله أبواب شتى فيخرجون منه إلى الأبراج لكونه أوسع وهو السنة
فبنوا في ذلك الأبراج موضعا يكون في الغالب على قدر صحن الجامع أو أصغر
وجهه لو أنه بين ليس إلا بابا للجهة القبلىة والآخرة في مقابلته فيجتمع النساء
والرجال في أحد البابين في الدخول والخروج وتقف الخيل والدواب عليهما
فاذا انصرفوا خرجوا منهما كذلك من دجين والغالب أن النساء إذا خرجن
إلى غير العبد يلبسن الحسن من الثياب ويستعمن الطيب ويتحائرن إلى غير ذلك
مما تقدم من زينتهن فكيف يكن في العبد والرجال أيضا يتجمعون بمالا

يجوز لهم فتقع الهن وتتلوث القلوب وهم قد خرجوا القربة قال الامرالى
ضدها وفي هذا البناء امور اخر منها ان البابين المفتوحين لا باب عليهما
فيبقى ذلك المكان مأوى لما لا ينبغي من قطاع الطريق والاصوص
وغيرهما ممن يفعل القبايح المذمومة وقد قيل من العصمة ان لا تجرد اذا
كان الانسان يهيم بالعصية ولا يجرد من يوقها معه ولا يجرد موضعا هذا نوع
من العصمة فاذا وجد الموضع متيسرا كان ذلك تيسيرا للعصية لمن ارادها
والموضع موضع عبادة فينبغي ان يتره عن هذا فيترك مكشوفالا بناء فيه فان
كان لا يقدر على ازالة ما فيه من البنيان فيترك الصلاة في ساحوا البنيان
ويصلي خارجا عنه في البراح فهو الاولى والا فضل في حقه بل المتعين اليوم
ليكن السنة ان لا ينصرف بعد الصلاة حتى يفرغ الامام من خطبته وان
كان لا يسمعها كما تقدم في الانصاف لخطبة الجمعة وهذا كله من مكاتبة
ابليس باقى الى مواضع اقرب فيدس فيها دسائس حتى ترجع الى الضم من
ذلك نسأل الله العافية عنه

«(فصل في التكبيرة عند الخروج الى المصلى)» والسنة الماضية ان يكبر
عند خروجه الى المصلى ان كان ذلك عند طلوع الشمس او قرب طلوعها فان
كان قبل ذلك واتى الى المصلى لاجل بعد منزله فليس عليه تكبير حتى يدخل
الوقت المذكور على المشهور وقيل يشرع له التكبير من بعد طلوع الفجر
وبعد صلاة الصبح اذا خرج في وقته ذلك (والسنة المتقدمة) ان يجهر
بالتكبير فيسمع نفسه ومن يليه والزيادة على ذلك حتى يعقر حلقه من البدع
اذ انه لم يرد عن النبي صلى الله عليه وسلم الا ما ذكره رفع الصوت بذلك يخرج
عن حد السميت والوقار ولا فرق في ذلك اعنى في التكبير بين ان يكون اماما
او مؤذنا او غيرهما فان التكبير مشروع في حقهم اجمعين على ما تقدم وصفه
الا النساء فان المرأة تسمع نفسها ليس اى بخلاف ما يفعله بعض النساء
اليوم فكان التكبير انما يشرع في حق المؤذنين دون غيرهم فتجد المؤذنين
يرفعون اصواتهم بالتكبير كما تقدم واكثر الناس يستمعون لهم ولا يكبرون
ويتظرون اليهم كأن التكبير يشرع لاهم وهذه بدعة محدثة ثم انهم
يشنون على صوت واحد وذلك بدعة لان المشرع انما هو ان يكبر كل

انسان لنفسه ولا يمشي على صوت غيره (ومما) أحدثوه من البدع ايضا
وقودهم القناديل في طريق الامام عند خروجه الى صلاة الصبح يوم العيد
ومما أحدثوه ايضا انهم يأتون الى باب دار الامام قبل صلاة الصبح يوم العيد
فاذا اجتمعوا خرج عليهم الامام ثم عوا في التكبير على ما وصفناه من رفع
الصوت به الخارج عن الحد المشرع فيمشون معه بالتكبير حتى يصلوا
الى قرب المحراب فيتشوش من في المسجد كما تقدم وحينئذ يقطعون التكبير
ويأخذون في الصلاة فاذا فرغوا من صلاة الصبح خرجوا مع امامهم بالتكبير
على ما تقدم ذكره والناس سكوت لا يكبرون وهذا وان كان التكبير سنة
ففعلم ذلك محرم على ما علم من زعمات المؤذنين من البدع وكذلك تكبيرهم
على صوت واحد وكذلك سكوت الناس لاجل اسقاعهم وتركهم التكبير
لانفسهم فهذه ثلاث بدع معارضة لسنة التكبير على ما مضى من انه يكبر
كل من خرج الى صلاة العيد من الرجال كان اماما او مؤذنا او غيره مما
يسمع بذلك نفسه ومن يليه وفوق ذلك قريبا ولا يرفع صوته حتى يعقر حاقه
لان ذلك محدث وقد تقدم ان احسن اللباس وافضله البياض فينبغي
للإمام ان يكون افضل القوم حتى في ملبسه وزيه على ما تقدم في اللباس
في الجمعة بشرطه (وينبغي) ان لا يقدم الصلاة فيوقعها في الوقت المنهي عن
ايقاع الصلاة فيه وبعض الائمة يفعلون هذا وذلك منهي عنه لان النبي صلى
الله عليه وسلم نهى عن الصلاة عند طلوع الشمس حتى ترتفع وعند الغروب
حتى تغيب فيوقع بعضهم الصلاة عند بزوغ الشمس وهو موضع النهي فيخرج
الى فعل برقيق في ضده نهوذا بالله من ذلك (وبعض الناس) يفعلون ضدها
فيؤخرون صلاة العيد حتى تيمح الشمس وهو خلاف السنة ايضا لان السنة
وردت في البخاري الى المصلي ان يجعل الاوبة الى اهله لانه ان كان في عيد
الاضحى فيضحى لهم ان كان ممن يضحى حتى يفطروا على اضحيتهم وان كان
في عيد الفطر فباكلون معه وان كانوا قد افطروا قبل خروجه الى المصلي
على تمرات او الماء كما وردت السنة والغالب على كثير من الناس العيال
والاولاد فيبقون متشوفين منتظرين له وقد تقدم هذا المعنى واذا كان
ذلك كذلك فالافضل ما بين هذين وهو لوسط فاختار ان لا يصلي عند طلوع

الشمس لما تقدم من نهيها عليه الصلاة والسلام عن ذلك ولا يؤخرها حتى ترتفع الشمس (فاذا) خرج الامام الى المحراب وخطب فليكن بالارض لا على المنبر فانه بدعة (قال) الشيخ الامام ابو طالب المكي رحمه الله في كتاب القوت له روينان مروان لما حدث النسيب صلاة العيد عند المصلي قام اليه ابو سعيد الخدري فقال يا مروان ما هذه البدعة فقال انها ليست ببدعة هي خير مما تعلم ان الناس قد كثروا فأردت أن يباغهم الصوت فقال ابو سعيد والله لا تأتون بخير مما أعلم ابدأ والله لا صليت وراءك اليوم فانصرف ولم يصل معه صلاة العيد انتهى (فان) فعل وخطب على المنبر فقدمت السنة في خطبة الجمعة أن يكون الامام وحده على المنبر دون غيره (وقد) احدثوا في منبر العيد اليوم بدعة أصح من جلوس الرئيس مع الامام على المنبر في الجمعة لانهم زادوا أن الخطيب اذا خطب في صلاة العيد امتلا المنبر كله من المؤذنين وغيرهم يرتصون عليه وكذلك فيما فوق المنبر (ويذبح) له اذا خطب ان يوجز في خطبته ولا يطيلها فان التطويل لها من الشدة كراهة منه في الجمعة لما تقدم ذكره من انتظار الاهل لهم في العيدين والله أعلم

(فصل في التحفظ من النجاسة في المصلي) ويتعين على الامام وغيره من يصلي في المصلي التحفظ من الصلاة على موضع فيه نجاسة غير من شوعنها سيما ان كان الموضع مما تطؤه الخيل والدواب فلا شك في نجاسته سيما وايقاع الصلاة يكون في أول النهار قبل ان تنزل الشمس على الارض فتكشف تلك الرطوبة فنصلي عليها تنجس ما أصيب من بدنه أو ثيابه وان فرش عابها شيئا يصلي عليه تنجس فلا يصلي عليه بعد ذلك حتى يغسله وقد تكون الصلاة على موضع قبور وقد كره علماء وناجحة الله عليهم الصلاة عليهم دون حائل الا أن تكون المقبرة جديدة لم تبش بعد وقبل هي مكروهة مطلقا في الجديدة والقديمة الا على حائل والله أعلم

(فصل في سلام العيد) قد اختلف علماءنا رحمه الله عليهم في قول الرجل لاخيه يوم العيد تقبل الله منا ومنك وغفرانا ولك على أربعة أقوال جائز لانه قول حسن مكروه لانه من فعل اليهود مندوب اليه لانه دعاء

ودعاء المؤمن لاختيه مستحب الرابع لا يبتدى به فان قال له أحد رد عليه
مثله واذا كان اختلافه في هذا الدعاء الحسن مع تقدمه . وثمة غايته
بقول القائل عيد مبارك مجرد عن تلك الالفاظ مع ائمة خواتم الحديث فن
باب أولى ان يكره وهو ومثل قواهم يوم مبارك . ليلة مباركة وصباحك الله
بالخير . . . انك بالخير وقد كرم علماءنا ربه الله عليهم كل ذهاب وقد تقدم
بعضه (وأما المعانقة) فقد كرمها مالك وأجازها ابن عيينة أعني عند اللقاء
من غيبة كانت (وأما) في العبدان هو حاضر معك فلا (وأما) المصافحة فانها
وضعت في الشرع عند لقاء المؤمن لاختيه (وأما) في العبدن على ما اعتاده
بعضهم عند الفراغ من الصلاة يتصافحون لا يعرفه (الكن) قال الشيخ
الامام أبو عبد الله بن النعمان رحمه الله انه أدرك بمدينة فاس والعلماء
المعاملون بعلمهم بهامتوا فرون انهم كانوا اذا فرغوا من صلاة العبد صافح
بعضهم بعضا قال كاري ساعده النقل عن السلف فياجب راوان لم ينقل عنهم
فتركه أولى

« (فصل في خروج النساء الى صلاة العبد) . قد تقدم ان النبي صلى الله
عليه وسلم أمر النساء بالخروج الى صلاة العبد في المصلى حتى يخض وريات
المخدور وذلك محمول على ما كان عليه في وقته عليه الصلاة والسلام من
التسترون ترك الزينة والصبانة والتعفف وان مروا بهن فغير خلفهن من شبر
الى ذراع وبعدهن من الرجال وقد قالت عائشة رضي الله عنها لو علم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء بعدد ما منعهن المساجد كما منعه
نساء بني اسير ثيل واذا كان ذلك كذلك فمتعين منعهن في هذا الزمان على
كل حال لما في خروجهن من الفتن التي لا تكاد تخفى ومائة وقع من ضد
العبادة المأمور بها

« (فصل في انصراف الناس من صلاة العبد) . قد تقدم ان السنة في
الخروج الى صلاة العبدن سرعة الاوبة الى الال فلا يشغل بزيارة
القبور وله ان يزور اخوانه من الاحياء لكن ان كان له أهل فليبدأ بهم
ويزيأ تشوقهم اليه ثم بعد ذلك يمشي لمساخنتاره من زيارة من ذكر وان
لم يكن له أهل فليمش الى اخوانه ومعارفه المتقين من الاولياء والصالحين
لاتبرك برؤيهم والتماس الدعاء منهم لكن يتحرى وقت زيارتهم

اذان الغالب من اخوانه انهم يصفحون والسنة فيها ان يتولى المكاف ذلك
بنفسه فاذا خرج الوقت الذي هو معد للذبح غالباً فليمش عليهم كما تقدم
ذكره وان علم ان فيهم من لم يذبح فله ان ياتي اليه في اى وقت شاء لعدم
المانع

(فصل في صلاة العيد في المسجد) فان صليت صلاة العيد في المسجد
لاجل ضرورة المطر او غيره من الاعداد الشرعية فالسنة فيها كما تقدم
في المصلي لكان في المسجد يخفضون اصواتهم أكثر مما ذكر في البرية تنزيها
للمسجد من رفع الاصوات فيه كما تقدم ولا بد من الخطبة بعد الصلاة
ويبقى ان يكون النساء بمنزل بعيد عن الرجال بخلاف ما هن اليوم بفعلانه
لانهن يخالطن الرجال في الغالب ففقد المسجد غالبه عملوا يوم العيد بالنساء
وغالب خروجهن على ما يعلم كما تقدم غير مرة ولو منع من الخروج لكان أحسن
بل هو المتعين في هذا الزمان ويتعين عليه ان يتقدم الى الوعاظ الذين
يعملون في المسجد فيمنعهم من الكلام وقد تقدم منه في حق الرجال وفي
حق النساء من باب أولى اذ ان مقاسدهن تزيد على مقاسده الرجال وقد
تقدم منع الوعاظ من المسجد مطلقاً

(فصل في التكبير اثر الصلوات الخمس في ايام العيد) وقد مضت السعة
ان اهل الاتفاق يكبرون دبر كل صلاة من الصلوات الخمس في ايام اقامة
الحج بمنى فاذا سلم الامام من صلاة الفرض في تلك الايام كبر تكبيرا يسمع
نفسه ومن يليه وكبرا المحاضررون بتكبيره كل واحد يكبر لنفسه ولا يمشي
على صوت غيره على ما وصف من انه يسمع نفسه ومن يليه فهذه هي السنة
(واما ما يفعله بعض الناس اليوم من انه اذا سلم الامام من صلاته كبر
المؤذنون على صوت واحد على ما يعلم من زعماتهم في المآذن ويطلبون فيه
والناس يستمعون اليهم ولا يكبرون في الغالب وان كبر احد منهم فهو يمشي
على اصواتهم وذلك كله من البدع اذ انه لم ينقل ان النبي صلى الله عليه وسلم
فعله ولا احد من الخلفاء الراشدين بعده وفيه اخراق حرمة المسجد برفع
الاصوات فيه والتشويش على من به من المصلين والتألين والذاكرين

(فصل في صلاة التراويح في المسجد) قد ثبت في الحديث الصحيح ان النبي

صلى الله عليه وسلم صلى في رمضان في المسجد ثلاث ليال فلما ان اجتمعوا
 جالس في الرابعة ولم يخرج اليهم فلما ان أصبح قال عليه الصلاة والسلام قد
 عرفت الذي رايت من صديقكم وما منعني من الخروج اليكم الا خشية ان
 تفرض عليكم (فلما) ان مضى لسبيله عليه الصلاة والسلام امن مما ذكره
 من الغرض على الامة (فلما) ان ولي عمر بن الخطاب رضى الله عنه الخلافة
 وتفرغ للنظر في مثل هذه الاشياء وكان الصحابة رضوان الله عليهم يقيمون
 في ليالى رمضان أوزاعا متفرقين قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه
 لو جمعهم على قارى واحد لكان أحسن فجمعهم على أبي بن كعب
 رضى الله عنه فخرج عليهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه ليلة أخرى وهم
 يصلون على ما أمرهم به فقال نعمت البدعة هذه والتي ينشأون عنها أفضل
 وقد تقدم ذكر أصل فعلها وما كان كذلك فلا يكون بدعة (وانما)
 عني بذلك والله أعلم أحد أمرين أحدهما جمعهم على قارى واحد الثاني أن
 يكون أراد بذلك قيامهم أول الليل دون آخره وأما الفعل في نفسه فهو سنة
 لا يختلف فيه (وما) قاله عمر بن الخطاب رضى الله عنه فانما هو محمول على
 غيرهم لا عليهم اذ انهم رضى الله عنهم جمعوا بين الفضيلتين من قيام أول الليل
 وآخره ألا ترى الى ما حكاه مالك رحمه الله في موطأه انهم كانوا اذا انصرفوا
 من صلاة التراويح استجعلوا الخدم بالطعام مخافة الفجر وكانوا يعمدون على
 العمى من طول القيام فقد حازوا رضى الله عنهم الفضيلتين معا قيام أول
 الليل وآخره فعلى منولهم فانسج أن كنت متبعها ان المحب ان يحب ما يبع
 وهم سادتنا وقد وقلنا الى ربنا وينبغي اننا الاتباع لهم والاقتفاء لا آثارهم
 المباركة لعل بركة ذلك تعود على المتبع لهم (لسكن) هذا قد عذر في هذا
 الزمان في الغالب اعني قيام الليل كله في المسجد لما يختلط به مما لا ينبغي واذا
 كان ذلك كذلك فيتعين على المكلف اليوم ان لا يخلى نفسه من هذه السنة
 البتة بل يفعلها في المسجد مع الناس على ما هم يفعلون اليوم من التحفيف
 فيها فاذا فرغوا ورجعوا الى بيته فينبغي له ان يغتنم بركة اتباعهم في قيام الليل
 الى آخره ان أمكنه ذلك فيصلى في بيته بمن تيسر معه من أهله أو وحده
 فتحصل الفضيلة الكاملة ان شاء الله تعالى ويكون وقته آخرته له اقتداء

بهم (وقد) قال مالك رحمه الله تعالى حين كان يصلي مع الناس في المسجد
وكان الامام عن يوتر بثلاث لا يفصل بينهم باسلام اما انفاذا او تر وانخرجت
وتركتهم فلا انسان بمالك رحمه الله اسوة في ترك الوتر معهم حتى يوتر في بيته
بعدته فله آخر الليل الا ان يكون عن محتاج الى النوم اذا اتي الى بيته ويخاف
ان يستغرقه الى طلوع الفجر فلا يفر وترك الوتر بعد نومه وليوقعه قبله
فان ادرك من آخر الليل شيئا قامه ولم يعد وتره على المشهور من مذهب
مالك رحمه الله وان لم يدرك شيئا فقد حصل له الوتر في وقته ولا حرج عليه
(وقد) كان سيدي ابو محمد رحمه الله يصلي في المسجد مع الناس صلاة القيام
ويوتر معهم فاذا رجع الى بيته صلى ما قدر له ولا يعيد الوتر وكان رحمه الله
يقول ان شيخه سيدي الشيخ ابا الحسن الزيات رحمه الله كان يفعل ذلك
(وكان) سيدي ابو محمد رحمه الله يقول ينبغي للمكاتب انه اذا صلى المغرب
يجعل فطره ثم يقوم فيصلي بحزبين ونصف او اكثر قبل العشاء ثم يخرج
فيصلي مع الناس القيام ويوتر معهم ثم اذا رجع الى بيته صلى لنفسه بحزبين
ونصف او اكثر فيجتمع له من ذلك ثلث الحتمة او اكثر منه في الغالب ثم ينام
ما قدر له ثم يقوم لتعبد فيصلي ما تيسر له مما بقي عليه من الليل (فان) قال
قائل قد قررت ان قيام رمضان في المسجد سنة فما وجب ترك ابي بكرها
(فالجواب) ان ابا بكر رضي الله عنه كان مشغلا بما هو اعظم من ذلك واهم
في الدين وهو قتال اهل الردة وما نهي الزكاة وبث الجيوش الى الشام وغير
ذلك وما جرى له مع سيرة الكذاب وغيره وتراكم الهن عند انتقال النبي
صلى الله عليه وسلم مع شغله بجمع القرآن وتدوينه مع قصر مدته رضي الله
عنه فلم يتفرغ لما تفرغ له امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه فبان
ما ذكر واتضح والله الموفق

« (فصل في صفة الامام في قيام رمضان) » وينبغي ان يكون من اهل العلم
والخبرة والديانة بخلاف ما يفعله بعضهم اليوم لان الغالب منهم انما
يقدمون الرجل لحسن صوته لا لحسن دينه وقد قال مالك رحمه الله في القوم
يقدمون الرجل ايصلي بهم لحسن صوته انما يقدموه ليغني اهلهم وهذا اذا
كان على ما يعلم من التطريب في القراءة ووضعها على الطرائق التي

اصطحبوا عليها التي تشبه المنوك وأما لو قدموه لدينه وحسن صوته وقرآته
على المنهج المشروع فلا شك أن هذا أفضل من غيره (وينبغي) أن لا يقدم
للإمامة إلا من تطوع بهادون من يأخذ عليهم أعضا فان لم يوجد إلا به فقيل
تباح وقيل تكرر وهي في الفريضة أشد كراهة (وأجاز ذلك) الشافعي رحمه
الله تعالى من غير كراهة (وقال) الأوزاعي الصلاة خلفه باطلة (وكره ذلك)
أبو حنيفة وأصحابه (وينبغي) للإمام كما تقدم غير مرة أن يكون أفضل القوم
ومن جهة فضيلته أن يتقدم لا لعوض يأخذه على صلاته فان كان ثم عوض
فينبغي له أن لا ينظر إليه وأن يصلي هو لله تعالى لا لغيره ويترك النظر
للعوض فان جاءه شيء وكان محتاجا إليه قبله لضرورته وهذا عام في الفرض
والنفل وإن لم يكن محتاجا إليه وأخذه وتصدق به فلا بأس بذلك (وقد)
كان يجامعهم من بعض الفضلاء من الأئمة يصلي بالناس فيه وكان بعض
الفضلاء من المغاربة يعبى الله بعد سلام الإمام من صلاته فيصلي في آخر
المسجد لنفسه فيصلي بصلاته ناس ثم كذلك ثم كذلك حتى علم به الناس
فرجع أكثرهم وترصكوا الصلاة خلف الإمام الأصلي وصلوا خاف هذا
لاعتقادهم فيه فتشوش الإمام من ذلك لقلته من يصلي خلفه وكثرة من يصلي
خلفه إلا أن فرج جمع به وسأله ما يجنبه من الصلاة خلفه فأخبره أنه يأخذ على
صلاة أجرة فقال له والله ما أكلت منها شيئا قط ولكنني اتصدق بها فقال
له إلا أن أصلي خلفك فرجع فصلي خلفه (فاذا) أخذ العوض لنفسه بل
أخبره فلا حرج عليه إن شاء الله تعالى وإنما المكروه أن يأخذه لنفسه
والذي يتبين به ذلك ويتضح أنه إذا قطع عنه العوض فإن تبرم وتضجرا وترك
الإمامة فلا شك في كراهة ذلك في حقه وإن بقي على ما كان عليه من الملائمة
والسكوت والرضا فلا يضره ما أخذ من شاء الله تعالى والحاصل من هذا
ما تقدم في حال العلم في أخذه الجاهلية على التدريس وقد تقدم ذلك بما
فيه كفاية فأغنى عن أعادته

«(فصل في الذكر بعد التسليمتين من صلاة التراويح)» وينبغي له أن
يجنب ما أحدثوه من الذكر بعد كل تسليمتين من صلاة التراويح ومن رفع
أصواتهم بذلك والشيء على صوت واحد فان ذلك كله من البدع (وكذلك)

ينهى عن قول المؤذن بعد ذكرهم بعد التسليمتين من صلاة التراويح الصلاة
برحم الله فانه محدث أيضا والمحدث في الدين ممنوع لو خير الهدى هدى
محمد صلى الله عليه وسلم ثم الخلفاء بعده ثم الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين
ولم يذكر عن أحد من السلف فعل ذلك فيسعدنا ما وسعهم

(فصل فيما يفعل في ليلة النختم) وينبغي له أن يتجنب ما أحدثه بعضهم
في النختم من أنهم يقومون في ليالي رمضان كلها في الغالب بحزبين فما
فوقهما فإذا كانت ليلة النختم التي ينبغي أن يزد فيها على القيام المعهود
لفضيلته فيصلي بعضهم فيها بنصف حزب ليس إلا وهو من سورة والفصل
إلى آخر النختم وكان السلف رضوان الله عليهم يقومون تلك الليلة كلها
بجاء هؤلاء ففعلوا الضد من ذلك كما تقدم

(فصل في صفة قيام العشر الاواخر من شهر رمضان) وينبغي للكاف
أن يمثل السنة في قيام العشر الاواخر من شهر رمضان اذ ان النبي صلى الله
عليه وسلم كان اذا دخل العشر الاواخر طوى فراشه وشده ثزره وأيقظ أهله
وأحيا الليل كله وهذه سنة قد تركت في الغالب في هذا الزمان فتجد بعضهم
يقومون من أول الشهر فإذا دخل العشر الاواخر تركوه لانهم يحتتمون في
أوله أو في أثنائه ثم لا يعودون للقيام بعد نحتهم وهذه بدعة من فعلها وهي
مصادمة لفعله عليه الصلاة والسلام وان قام بعضهم فيما شئ القليل مع انه
قد أحيا بعضهم هذا العشر في المسجد الجامع وهي سنة حسنة لو سلمت بما
طرا عليها من المفاسد فمنها ان الأئمة يأخذون عليها عودا مملوفا الثاني
ان المسجد يبقى في ظلام الليل مفتوح الابواب يدخل اليه من هاهنا يقيم
ومن لا يقوم وظلام الليل يستترهم فلو كان من وقف على الأئمة وقف على
زيت يعم المسجد كله بضوئه وعلى رجال يطوفون بالمسجد طوّل ليالهم فمن
رأوه فيه في غير عبادة أخرجوه لكان ذلك حسنا وإماما عدم هذا فاسده
كثيرة وفي التلويح ما يغنى عن التصريح أسأل الله السلامة بئنه

(فصل في الخطبة عقب النختم) والخطب الشرعية معروفة مشهورة ولم
يذكر فيها خطبة عند ختم القرآن في رمضان ولا غيره واذ لم تذكر فهي بدعة
من فعلها سيما ان كان الموضع معروفا مشهورا مثل أن يكون المسجد الجامع

أو يكون المشهود منسوباً إلى عالم أو معروف بالخبر والصلاح أو يكون
منسوباً إلى المشيخة إلى غير ذلك ففعل ذلك فيه أشد كراهة لاقتداء كثير من
عامة الناس به وإن كان ذلك ممنوعاً في حق المساجد كلها لكن يتأكد
المنع في حق من يقتدى به (وينبغي له) أن يتجنب ما أحدثوه بعد الختم من
الدعاء برفع الأصوات والزعمات قال الله تعالى في محكم كتابه العزيز ادعوا
ربكم تضرعاً وخفية وبعض هؤلاء يعرضون عن التضرع والخفية بالعبادة
والزعمات وذلك مخالف للسنة المطهرة (وقد) سئل بعض السلف رضي الله
عنهم عن الدعاء الذي يدعو به عند ختم القرآن فقال أسئله فغفر الله من
تلاو في آياته سبعين مرة (وسئل غيره) عن ذلك فقال أسأل الله أن لا يمقتني
على تلاو في (وقد قالت) عائشة رضي الله عنها كم من قارى بقراء القرآن
والقرآن يلغنه يقول ألعنة الله على الظالمين وهو ظالم له (ولا) يظن ظان
أن الظلم انما هو في الدماء والأعراض والأموال بل هو عام اذ قد يكون
ظالم لنفسه فيدخل اذ ذاك تحت الوعيد (وبالجملة) فالوضع موضع خشوع
وتضرع وابتهاال ورجوع إلى المولى سبحانه وتعالى بالتوبة مما فارقه من
الذنوب والسهو والغفلات وتقدير حال البشرية فينبغي ان يسذل العبد
جهده كل على قدر حاله ومرتبه (ومن) دعائه عليه الصلاة والسلام قوله
اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك (ومن ذلك) قوله عليه الصلاة
والسلام اللهم أصلي لي ديني الذي هو عصمة أمري وأصلح لي دنياي التي فيها
معاشي وأصلح لي آخري التي فيها معادي ٣ (ومن ذلك) الدعاء الذي علمه
جبريل عليه السلام لا دم عليه السلام حيث قال له قل اللهم تم على النعمة
حتى تهتني المعيشة وحسن لي العاقبة حتى لا تضربني ذنوبي وخلصني من
شبابك الدنيا وكل هول في القيامة حتى تدخاني الجنة بسلام (ومن ذلك)
ما رواه مالك رحمه الله في موطأه عنه عليه الصلاة والسلام انه كان من دعائه
عليه السلام اللهم اني أسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين
واذا أردت بالناس فتنه فاقبضني اليك غير مفتون (وقد) قال الامام أبو حامد
الغزالي رحمه الله في كتابه المعنى بالاذكار والدعوات مر به من السلف بقا ص
يدعو بسبح فقال له أعل الله تبالغ أشهد اقدر ايت حبيبا العجمي يدعو وما

٣ وتسامه كافي
الجامع الصغير
واجعل الحياة
زائدة لي في كل
غير واجعل الموت
راحة لي من كل
شر أه

يزيد على قوله اللهم اجعلنا جيدينا اللهم لا تنفخ بغيرنا يوم القيامة اللهم وفقنا
 للخير والناس يدعون من كل ناحية وراءه وكان يعرف ببركة دعائه (وقال)
 بعضهم ادع الله باسم الدلة والافتقار لا باسم الفصاحة والانطلاق
 (وقيل) ان العلماء والابدال لا يزيد أحدهم في الدعاء على سبع كلمات فما
 دونها (ويشهد له) آخر سورة البقرة فان الله لم يخبر في موضع من أدعية عباده
 بأكثر من ذلك انتهى (هذا) هو المستحب في الجماعات او من كان في
 موضع من موضع العبادات (وأما) ان كان الانسان وحده أو في جماعة
 يؤثرون تطويل دعائه فالمستحب أن يعفى فيه لقوله عليه الصلاة والسلام
 ان الله يحب المحسن في الدعاء اهـ (وهذا) في غير المسجد ويجوز في المسجد
 بشرط أن لا يكون الجهر والتطويل بالدعاء مادة (فالحاصل) من هذا أن
 يعفى فيما فتح له فيه في أي وجهة كانت من صلاة أو صوم أو عزم أو دعاء
 أو تضرع أو ابتغال أو خشوع حتى انهم قد قالوا لو أخذوا الخشوع في صلاة
 النساء فلا يفتن في ذلك ولو ختم الختمة في ركعة واحدة وكذلك لو وجد
 الخشوع في آية واحدة فانه يكررها ما دام على ذلك حتى الصباح ولا يقطعها
 الا لفرض معين وكذلك اذا فتح له في الدعاء فالمستحب في حقه أن لا يقطعه
 ايضا فن له عقل وليرجع الى عمل الساف رضي الله عنهم ويترك الحديث في
 الدين والله المستعان (قال) الشيخ الجليل أبو بكر محمد بن الوليد الفهري
 المشهور بالطرطوشي رحمه الله فان قيل هل يأنم فاعل ذلك (فالجواب) لن
 يقال ان كان ذلك على وجه السلامة من الاغطس ولم يكن الا الرجال أو الرجال
 والنساء منفردين بعضهم عن بعض يسمعون الدعاء فهذه البدعة التي كره
 مالك رحمه الله وأما ان كان على الوجه الذي يجري في هذا الزمان من اختلاط
 الرجال والنساء ومصادمة اجسادهم ومزاجة من في قلبه مرض من أهل
 الريب ومعاينة بعضهم لبعض كما حكى انسا أن رجلا وجد رجلا يبطأ امرأة
 وهم وقوف في زحام الناس وحكت لسا امرأة ان رجلا وانهما حال
 بينهما الا الثياب وأمثال ذلك من الفسق واللغو فهذا فسوق فيفسق الذي
 كان سببا في اجتماعهم (فان قيل) أليس قد روى عبد الرزاق في التفسير أن
 أنس بن مالك رضي الله عنه كان اذا اراد أن يختم القرآن جمع أهله (قلنا)

فهذا هو المحجة عليكم بأنه كان يصلي في بيته ويجمع أهله فإين هذا من تلقى
الخطب على رؤس الأشهاد وتختلط الرجال والنساء والصبيان والغوغاء
وتكثر الزعقات والصياح ويختلط الأمر ويذهب بهاء الإسلام ووقار
الانبياء (وايضاً) فانه ما روى انه دعا وانما جمع أهله فحسب (ولما)
روى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمع رجلاً يقول يا حبذا صغرة ماء
ذراهم الماء كان قد توضأت به امرأة فبقي فيه من أثر الزعفران فعلاه بالدره
(وروى) انه نهى أن يجلس الرجل في مجلس المرأة عقب قيامها وكل من
قال بأصل الذرائع يلزمه القول بهذا الفرع ومن أبى أصل الذرائع من
العلماء يلزمه انكاره لما يجرى فيه من اختلاط الرجال والنساء اهـ

(فصل في القيام عند الختم بسجدة القرآن) وينبغي له ان يتجنب
ما أحدثه بعضهم من البدع عند الختم وهو انهم يقومون بسجدة القرآن
كلها في سجدة واحدة في ركعة واحدة أو ركعات فلا يفعل ذلك في
نفسه وينهى عنه غيره اذ انه من البدع التي أحدثت بعد السلف وبعضهم
يبدل مكان السجدة قراءة التلخيص على التوالى فكل آية فيها ذكر لا اله
إلا الله أو لا اله الا هو قراها الى آخر الختم وذلك من البدع أيضاً

(فصل في قيام السنة كلها) قال الباجي رحمه الله في شرح الموطأ
ان هذا القيام الذي يقوم الناس به في رمضان في المساجد هو مشروع
في السنة كلها يوقعونه في بيوتهم وهو اقل ما يمكن في حق القاري وانما
جعل ذلك في المساجد في رمضان لكي يحصل اعادة الناس فضيلة القيام
بالقرآن كله وسماع كلام ربهم في أفضل الشهور وانتهى وان كونه أنزل
فيه القرآن جملة واحدة الى سماء الدنيا ولكون جبريل عليه السلام كان
يأمر القرآن النبي صلى الله عليه وسلم فيه فلاجل هذه الوجوه وما شابهها
ناسب بمحاظته جميع الناس على قيامه وان كان القيام في السنة كلها
مشروعاً ان حفظ القرآن ومن لم يحفظه فن حفظه قام به في بيته جهراً ولا
يقوم به في المسجد أعني في جماعة كما في رمضان وغيره لمحافظة يستحب له أن
يصلي عدد الركعات بأمر القرآن وبما تيسر من السور في بيته أيضاً
هذه هي السنة الماضية في الامة خلافاً لما فعله بعض الناس من انه جعل

القيام المهود في رمضان دائماً في زاوية في جميع السنة ثم تقاب عنه واشتهرت فصارت تعمل في بعض المواضع المشهورة (وقد) قال ابن حبيب وغيره من العلماء انهم ينعون من ذلك في المساجد وفي كل موضع مشهور وكذلك لو تواعدوا على انهم يجمعون في موضع مشهور فانهم ينعون منه فان فعلوا فهي بدعة من فعلها (وقد) قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه فيما تقدم نعمت البدعة هذه يعني في جمعهم على قارى واحد في رمضان على ما تقدم بيانه فذكره رضي الله عنه ذلك للتنبيه على أن من فعله على تلك الصفة في غير شهر رمضان فانه بدعة

(فصل فيما يعملونه بعد الختم بما لا ينبغي) وقد تقدم ان الدعاء بعد الصلاة يستحب على الصفة المذكورة قبل وعند الختم مثله (قال مالك) في المدونة الامر في رمضان الصلاة وليس بالقصص في الدعاء (قال الطرموشي) رحمه الله فقد نهى مالك أن يقص أحد بالدعاء في رمضان وحكى ان الامر المعمول به في المدينة القراءة من غير قصص ولادعاء (ومن المستخرجة) عن ابن القاسم قال سئل مالك عن الذي يقرأ القرآن فيختمه ثم يدعو قال ما سمعت انه يدعو عند ختم القرآن وما هو من عمل الناس (ومن) مختصر ما ليس في المختصر قال مالك لا بأس ان يجتمع القوم في القراءة عند من يقرئهم أو يفتح على كل واحد منهم فيما يقرأ قال ويكره الدعاء بعد فراغهم (وروى) ابن القاسم أيضاً عن مالك أن أبا سلمة بن عبد الرحمن رأى رجلاً قائماً يدعو رافعاً يديه فأنكر ذلك وقال لا تقلصوا تقلص اليهود قال مالك التقلص رفع الصوت بالدعاء ورفع اليدين (وروى) ابن القاسم أيضاً قال سئل مالك عما يعمل الناس به من الدعاء حين يدخلون المسجد وحين يخرجون ووقوفهم عند ذلك فقال هذا من البدع وأنكر ذلك انه كان شديداً (قال) بعض أصحابنا انما عني بهذا الوقوف للدعاء فاما الدعاء عند دخوله وخروجه ماشياً فانه جائز وقد وردت فيه آثار عن النبي صلى الله عليه وسلم (وسئل مالك) عن الرجل يدعو وخلف الصلاة قائماً قال ليس بصواب ولا أحب لا أحد أن يفعل (وذكر) ابن شعبة في كتابه عقب ذكره جيلان هذه الامور المحدثه قال انما كرهه مالك خيفة أن يلحق بما يجب فعله حتى

يُتخذ أمر الماضي وما لنا نقدر ذلك بل قد وجدنا ما ~~كان~~ كنا نخذرفا أكثر
 المسلمين اليوم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما شرع قيام رمضان على
 هذا الوجه وإن ترك ذلك بدعة مع القطع بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم
 يجمع في رمضان إلا بين آيتين أهنا إذا تقرروا هذا من مذهب الإمام مالك رحمه الله
 تعالى فاعلم أن الذكر أهنا المذكرة كورة محمولة على الجهر ورفع الصوت في جماعة
 وأما الدعاء في السرفه وجائز أو مندوب بحسب الحال وعلى هذا درج
 السلف والخلف رضي الله عنهم (وقد كان) سيدي أبو محمد رحمه الله إذا ختم
 عنده في شهر رمضان في المسجد في جماعة لم يزد على ما يعهد منه خلاف
 المكتوبة شيئا وكلا لا يعرف دعاء بعد الصلاة إلا حين يرمق السماء بعينه
 وهذا ضد ما يفعلونه في هذا الزمان عقب الختم من قراءة القصائد
 والكلام المصنوع حتى كأنه يشبه الغناء لما فيه من التطريب والمنوك وخلوه
 من الخشوع والتضرع والابتغال للولي الكريم سبحانه وتعالى قال عز
 وجل في كتابه العزيز آمن بحبيب المصطفى إذا دعاه ولم يقل أمرا مريب
 القول وقد جمع ذلك من البدع أشياء جلية يعرفها من له اطلاع على فعل
 السلف الماضين فإن خير الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وما مضى
 عليه سلف الأمة الماضين رضي الله عنهم أجمعين (وإذا) كان ذلك كذلك
 فيتمين عليه أن يمنع ما يفعله بعض الناس بعد الختم وما أضاف إليه مما
 لا ينبغي (فمن ذلك) اجتماع المؤذنين تلك الليلة في موضع الختم فيكبرون
 جماعة في حال كونهم في الصلاة لغير ضرورة داعية إلى السمع الواحد فضلا
 عن جماعة بل بعضهم يسمعون وليسوا في صلاة وهذا فيه ما فيه من القبح
 والمخالفة لسنة السلف الماضين وقد تقدم ذلك ويؤذنون أيضا كذلك (ثم)
 أنهم زادوا على ذلك إذا خرج القاري من الموضع الذي صلى فيه أتوه ببغلة أو
 فرس ليركبها ثم تختلف أجوالهم في صفة ذهابه إلى بيته (فمنهم) من يقرأ
 القرآن بين يديه كما هم يفعلونه أمام جنائزهم وأمامهم المديرة على عادتهم
 الذميمة والمؤذنون يكبرون بين يديه كتكبير الغيد (قال) القاضي أبو الوليد
 ابن رشد رحمه الله حكره مالك قراءة القرآن في الأسواق والطرق لوجوه
 ثلاثة (أحدها) تنزيه القرآن وتعظيمه من أن يقرأ وهو ماش في الطرق

والاسواق لما قد يكون فيها من الاقدار والنجاسات (والثاني) انه اذا قرأ القرآن على هذه الاحوال لم يتدبره حق التدبر (والثالث) لما يخشى ان يدخله ذلك فيما يفسد دينه انتهى (ومنه) من يعرض عن ذلك بالفقره
الذاكر بن بين يديه (ومنه) من يعرض عن ذلك بالاغاني وهو اشدها وان
كانت كلها ممنوعة (وبعضهم) يضيف الى ذلك ضرب الطبل والابواق
والدف (وبعضهم) الطار والشبابة في بيته (وبعضهم) يجمع ذلك كله او
أكثره ويحضر اذ ذلك من الله والاهب تلك الليلة ما هو ضد المطلوب فيها من
الاعتكاف على الخير وترك الشر وترك المباحة والفخر وغير ذلك مما شاها
ثم انهم يعلمون انواعا من الاطعمة والحلاوات فسبحان الله ما أضر البدع وما
أكثر شؤمها (حتى) اقدر ايت بعض المشايخ عمل لولده ختمًا ببعض ما ذكر
فلما حلت السنة الثانية سألته عن ولده في أي موضع صلى القيام فقال لي
أنا منته من القيام فقلت له ولم قال لان الاصحاب والايوان والمعارف
يطالبونني بالتحتم فأحتاج الى كلفة كثيرة (فانظر) الى شؤم البدع كيف جرت
الى ترك الطاعات وترك المحافظة على حفظ الحتمة لان الصبي اذا كان
يصل بالقرآن في كل سنة بقيت الحتمة محفوظة عليه لم ينسها في الغالب (إلا
تري) الى قوله عليه الصلاة والسلام انما مثل صاحب القرآن كمثل صاحب
الابل المعقلة ان عاهد عليها أمسكها وان أطلقها ذهبت والغالب
في الصبيان انهم لا يقومون في الليل فاذا لم يصلوا به في الليل ولم يقوموا به
في رمضان والغالب من حالهم الاشتغال بامر الدنيا والاسباب التي تعوقهم
عن معاهدة الحتمة فيكون ذلك سببا لنسيانها لاكثرهم
• (فصل في وقود القناديل ليلة التحتم) • وينبغي في ليالي رمضان كلها ان
يزاد فيها الوقود قليلا زائدا على العادة لاجل اجتماع الناس وكثرتهم فيه
دون غيره فبرون المواضع التي يقصدها وان كان الموضع يسعهم أم لا
والمواضع التي يضعون فيها أقدامهم والمواضع التي يمشون فيها الى غير ذلك
من منافعهم (ولا يزداد) في ليلة التحتم شي زائدا على ما فعل في أول الشهر لانه لم
يكن من فعل من مضى بخلاف ما أحدثه بعض الناس اليوم من زيادة
وقود القناديل الكثيرة الخارجة عن حد الشر وعلمنا فيها من اضاءة

المال والسرف والتخيل لا سيما اذا انضاف الى ذلك ما يفعله بعضهم من وقود
 الشمع وما يركز فيه فان كان فيه شيء من القصة أو الذهب فاستعماله محرم
 لعدم الضرورة اليه وان كان بغيرهما فهو اضاءة مال وسرف وخيلاء
 (وبعضهم) يفعلون فعلا محرما وهو انهم يعلقون ختمة عند الموضع الذي
 يحتجون فيه (وتختلف) احوالهم فيها فبعضهم يتخذها من الشق في الحرير
 الملوثة (وبعضهم) من غيرها لا تكون ملوثة أيضا ويعلقون فيها
 القناديل وذلك محرم وسرف وخيلاء واطاعة مال واستعمال المال لا يجوز
 استعماله من الحرير وغيره (وبعضهم) يجعل الماء الذي في القناديل ملونا
 (وبعضهم) يضم الى ذلك القناديل المذهبة أو الملوثة أوهما معا وهذا كله
 من باب السرف والتخيل والبدعة واطاعة المال ومحبة الظهور والقبيل
 وألقال فكيفما زادت فضيلة الليالي والايام قبالوها بضدها أسأل الله تعالى
 العافية عنه (وبعضهم) يفعلون فعلا محرما وهو انهم يستعيرون القناديل
 من مسجد آخر ولا يجوز لان قناديل هذا المسجد وقف عليه فلا يجوز
 اخراجها منه ولا استعمالها في غيره (ومنهم) من يفعل ما هو أشد مما ذكر
 وهو ان من كان عنده فرس في طول السنة استعمار القناديل من مسجد
 واستعمالها في بيته للسمع والرقص وما شا كل ذلك ثم أفضى ما ذكر من
 الوقوف الى اجتماع أهل الرب والشك والفسوق ومن لا يرضى حاله حتى جر
 ذلك الى اجتماع الرجال والنساء في موضع واحد مع اختلاط بعضهم ببعض
 وانضاف الى ذلك سبب كثرة الوقود اجتماع الاصوص وتشويشهم على بعض
 الحاضرين وانضاف اليه أيضا كثرة اللغط في المسجد ورفع الاصوات فيه
 والقبيل والقال اذ انه يكون الامام في الصلاة وكثير من الناس يتحدثون
 ويخوضون في الاشياء التي ينزه المسجد عن بعضها في غير رمضان فكيف بها
 في شهر رمضان العظيم فكيف بها في ليلة الختم منه فلا يحفظ من هذا كله
 وما شا كله جهده (وهذا) اذا كان الزيت من مال الانسان نفسه (وأما) ان
 كان من ربيع الوقف فلا يختلف احد في منعه (ولو) شرط الوقف ذلك لم يعتبر
 شرطه (لقله) عليه الصلاة والسلام كل شرط ليس في كتاب الله تعالى فهو
 باطل وان كلن مائة شرط انتهى (ولاه) من باب السرف والتخيل وقد تقدم

وهذه عادة قد اسفر عليها بعض أهل الوقت سيما في المسجد الجامع سيما
 في مسجد دمشق فانهم يفعلون فيه افعالا لا تليق بسبب سكوت بعض العلماء
 عن ذلك فان الله وانا اليه راجعون على انقلاب الحقائق اذا انهم لو فعلوا ذلك
 وهم يعتقدون انه سرف وبدعة كما تقدم رجيت لهم التوبة والا قلاع ولكن
 زادوا على ذلك اعتقادهم ان فعل ذلك من افعال شعاثر الاسلام واذا اقرر
 هذا عندهم فلا يتوب احد من افعالها والشعائر وفعلها فمن اراد السلامة
 من هذا الامر المخوف فليغير ذلك مهما استطاع جهده فان عديم الاستطاعة
 فلا يصلي فيه تلك الليلة لان بهلته فيه يكثر سواد أهل البدع ويكون
 حجة ان كان قدوة للعوم بان ذلك جائر غير مكروه لقول من يقول قد كان
 سيدي فلان يحضره ولا يغيره فلو كان بدعة لما حضره ولا رضى به وهذا
 والمحالة هذه زيادة في الدين وهي مسألة معضلة اذ انتم ذلك كله على من
 فعله او امر به او استحسنه او رضى به او امان عليه بشيء ما او قدر على تغييره
 بشروطه فلم يفعل وكذلك الحكم في كل شيء احدث في الدين فليجتنب هذا
 جهده والله الموفق (ولا حجة) ان يقول انه مضطر للصلاة فيه لتحصيل فضيلة
 الجماعة اذ ان الفضيلة موجودة في غيره من المساجد ان كان سالما مما ذكر
 ويتأكد الترتيب في حق من هو قدوة لقول مالك رحمه الله اذا حضرت امرا
 ليس بطاعة لله ولا تقدر ان تنهى عنه فتخ عنهم واتركهم لقوله عليه الصلاة
 والسلام لا ينفع من احدكم مخافة الناس ان يقول الحق اذا شهد او علمه نقله
 ابن يونس في كتابه (فان فرض) انه لا يجيب مسجد اسالم مما تقدم ذكره
 فليصل في بيته فهو افضل له واقرّب الى رضاه ربه سيما في هذا الزمان اذ
 ان اقرب ما يتقرب به المتقربون الى الله سبحانه وتعالى اليوم بغض البدع
 ومحبة السنن والعمل على ما وصحبه اهلها واولادهم اذ ان هذا الفن قد
 اندرس الا عند من وفقه الله وقليل ما هم (وينبغي له) ان يتجنب في نفسه
 وينهى غيره عما احدثه بعضهم من احضارهم السكيزان وغيرهما من اواني
 الماء في المسجد حين الختم فاذا ختم القاري شربوا من ذلك الماء ويرجعون به
 الى بيوتهم فيسقونه لاهلهم ومن شاء راعى سبيل التبرك وهذه بدعة
 لم تنقل عن احد من السلف رضى الله عنهم (وهذا) الذي ذكر لا يختص بليلة

المحتم بل هو عام في كل ليلة ففعلوا ذلك فيما مثل ما يفعله في ليالي الأعياد
والتهليل والمآتم وليلة النصف من شعبان وأول ليلة جمعة من رجب وآخر
أربعاء من السنة التي اتخذوها لزيارة القبور فمن لم يحضر ذلك منهم كآفة
فاته شعيرة من شعائر الدين وذلك كله على ما يعلم منهم من صفة خروجهم
واجتماعهم رجالا ونساء وشبابا إلى غير ذلك على ما تقدم فان توقع شيئا مما
يخالف السنة على ما تقدم فصلاته فذا في بيته أفضل له من الصلاة في المسجد
أذ كان لم يقدر على تغيير ما هنالك والله المستعان (وينبغي له) أن يتجنب
ما أحدثوه من البدع في تواعدهم للختم فيقولون فلان يختم في ليلة كذا
وفلان في ليلة كذا ويعرض ذلك بعضهم على بعض ويكون ذلك بينهم
بالنوبة حتى صار ذلك كآفة ولا ثم تعمل وشعائر تطهر فلا يزالون كذلك غالباً
من انتصاف شهر رمضان إلى آخر الشهر فليحذر من ذلك في نفسه وبينه
غيره عنه إذا لم يكن من فعل من مضى أعني في مواعدهم في الختم في شهر
رمضان (وأما) ان كان انسان يريد أن يختم لنفسه في أي وقت كان من
السنة فيجمع أهله لتعدهم الرحمة لأن الرحمة تنزل عند ختم القرآن الكريم
فذلك جائز لفعل أنس رضي الله عنه وقد تقدم (وانما) نهى عن ذلك
في شهر رمضان لوجهين (أحدهما) ما تقدم من كونه لم يكن من فعل من
مضى (والثاني) خيفة مما قد وقع وهو أن يعتد أنها شعيرة من شعائر الدين
ولو فعلوا ذلك في بيوتهم في طول السنة لكان ذلك بدعة أيضاً لأن السنة
الماضية في هذا أمثاله أخفاؤه مما أمكن فهذا ذكر بعض ما أحدثوه
فقس عليه كل ما رأيك مما لم نذكره تصب ان شاء الله تعالى

(فصل في ذكرا آداب المؤتب) اعلم رحمنا الله وإياك ان ما تقدم ذكره من
الآداب في حق من تقدم انما ذلك كله فرع عن هذا الأصل اذان أصل كل
خير وبركة انما هو كتاب الله عز وجل اذ هو معدن الجميع وهو ينبوع كل
علم نافع (واذا) كان ذلك كذلك فينبغي أن يكون حامله من أكثر الناس في
التعظيم لشعائره والمشى على سنن من تقدمه في تعظيمه ذلك وكرامه (واذا)
كان ذلك كذلك فهو مضطر محتاج إلى تحسين النية فيها أكثر من غيره وقد
تقدم قوله عليه الصلاة والسلام من عمل من هذه الأعمال شيئاً بر يديه

عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة اه ومعلوم على ما تقدم ان حاصل الخير
 انما هو القرآن فهو اعلی اعمال الآخرة فيحفظ نفسه من أن يجلس لسبب
 الاستحلاب للرزق لانه ان فعل ذلك فقد اراد به عرضا من الدنيا فيدخل
 تحت هذا الوعيد العظيم أسأل الله تعالى السلامة من ذلك بمنه اذ ان
 استحلاب الرزق لا يسوقه حرص حرص (واذا) كان ذلك كذلك فان هو
 جلس له فهو محصيل حاصل اذ ان الرزق لا يزيد ولا ينقص بذلك وقد حرم
 نفسه خيرا عظيما وثوابا جزيلا (ولا) يظن ظان أن الترك انما يكون بالاتقال
 مما هو فيه بل يستحب الحال على ما هو عليه لكن يبذل النية يستقيم الحال
 ان شاء الله تعالى (وكيفية ذلك) بتوفيق الله تعالى أن ينوي بما يفعله من ذلك
 الامتثال لأمر الله تعالى وارشاد النبي صلى الله عليه وسلم لقوله عليه الصلاة
 والسلام خيركم من تعلم القرآن وعلمه اه والمراد بالخبر هنا خيرا لا خيرا أي ان
 عمال الآخرة كلهم هذا هو مقدمهم اذ ان منه انفتح سلوك طريق الآخرة
 وهو الطريق الى الله تعالى لان اصل ذلك معرفة الخطا والاستخراج والمحافظة
 والضبط والفهم للسائل وذلك كله مفتاحه المؤدب فهو أول باب من ابواب
 التوفيق دخوله المكاف واذا كان ذلك كذلك فقد ظهرت مزيته وكيف
 لا وهو حامل كلام الله الذي ليس كمثل شئ (وقد) قال علي بن أبي طالب
 رضي الله عنه لو شئت أن اوفر سبعين بعيرا من تفسير القرآن لغفلت اه
 (وهذا منه) رضي الله عنه يحتمل وجهين (أحدهما) أن يكون قلظه
 بالسبعين كناية منه عما لا نهاية له اذ ان من عادة العرب أنها تطلق السبعين
 على ما لا نهاية له ومنه قوله تعالى ان تستغفر لهم سبعين مرة فان يغفر الله لهم
 لان النبي صلى الله عليه وسلم لما ان نزل عليه ذلك حمل الامر على ظاهر اللفظ
 فقال عليه الصلاة والسلام والله لا يزيدن على السبعين ما لم أنه فتزات سواء
 عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ان يغفر الله لهم (والوجه الثاني) أن
 يكون ذلك منه على وجه التقريب والا فالامر يحمل عن أن يأخذه حصر
 أوحد (واظن) بعين الحقيقة الى قوله تعالى ولو أن ما في الارض من شجرة
 أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله فانك اذا نظرت
 الى هذا وجدته مشاهدا مرثيا بالعلم القطعي اذ ان البحار كلها على عظمها

وكثرتها وددوها الدائم فقرة الى من يرد لها لان كل نقطة منها محتاجة
ليكتب ما يجري عليها من الاحكام من حين بروزها من العدم الى الوجود
ومن اى موضع برزت ومن اى شئ اصلها وعلى اى موضع تسلك ومن ينتفع
بها وما يطرأ عليها من الاعراض وفي اى موضع تستقر هي لا تقوم بنفسها
لما تحتاج اليه فبقيت العوالم كلها دون شئ تكتب به وهذا معنى كلام
سيدى ابى محمد رحمه الله تعالى وهذا تنبيه لمن له نقطة فينظر ويعتبر
(وقد) يجتمع للوثب خير الدنيا والاخرة وهو الغالب لما ورد في الاثر اخبارا
عن رب العزة عز وجل حيث يقول يا دنيا اخدمى من خدمنى واتبعى من
خدمك اه (فاذا) كانت نيتك بجلوسه لله تعالى لآن يعلم آية بحالها
ولكى يصح صلاة المسلمين بتعاليمه ام القرآن الى غير ذلك من نفعه العام
للصغير والكبير فهو قد بدأ بحظه من آخرته وقد قال عليه الصلاة
والسلام من بدأ بحظه من دنياه فانه حظه من آخرته ولم ينل من دنياه
الاما كتب له ومن بدأ بحظه من آخرته نال حظه من آخرته ولم يفتنه من
دنياه ما قسم له او كما قال عليه الصلاة والسلام (وقد) تقرر ان الدنيا تحب
راغبة اطلاب الاخرة فيكم من زاهد فيها ومتورع وفقير ومتوجه صادق
في قنزمه وتوجهه وعالم صادق في علمه وطالب علم صادق في عمله وعارف
ومبتدئ ومنتهى اتهم الدنيا وهي رغبة مع فراغهم لها هم بصده (كل
ذلك) اصله ما جالس هذا اليه فالكل فرع عنه وراجع اليه (فينبغي له) ان
يعظم ما اكرمه الله تعالى به من هذا المجلس الشريف وان لا يشينه بشين
المخالفة والاعتقاد الردي والدسائس والنزغات التي تطرأ على بعض الناس
في ذلك وهي كثيرة (ودواء ذلك) ان وقع صدق الافة ارا الى الله تعالى وقوة
الثقة بضمونه ولما نزل بساحته والاتصاف بصفات المحتاجين المضطرين
الذين لا ارب لهم ولا اختيار الا مولاهم فهو مقصودهم ومطلوبهم الذي عليه
يعولون واليه يلجئون وعليه يتوكلون اذ انه سبحانه وتعالى لا يرد قاصده
ولا يخيب من سألته وهو اكرم واجل من ان لا يعطى حتى يسأل فكيف بمن
نزل بساحته وتضرع اليه والى كنفه بين يديه فاذا فعل ما ذكر طادت بركة
ذلك عليه سرا وعينا ما حسا واما معنى او كلاهما (وقد) ذكر الشيخ ابو عبد

الله القرطبي رحمه الله تعالى في كتاب التفسير له حديثا قال روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال خير الناس وخير من يمشي على جدي الأرض
المعلمون كلما خاف الدين جددوه أعطوهم ولا تستأجروهم فتخرجوهم فان
المعلم اذا قال للصبي قل بسم الله الرحمن الرحيم فقال الصبي بسم الله الرحمن
الرحيم كتب الله تعالى براءة له لم براءة للصبي وبرائة لا يؤيه من النار اه
(واذا) كان ذلك كذلك فينبوي في جلوسه للتعليم ما تقدم ذكره في حق العالم
وآدابه وهديه وهذا من باب أولى ان يكون مطلوباً بذلك كله لانه الاصل
كما تقدم وغيره نزع عنه (وانما) وقع تأخير ذكره الى هنا وان كان هو الاصل
كما تقدم لما مضى أول الكتاب ان العالم نفعه عام لاجل ما احتوى عليه من
مصلحة الدين واقامة منار الاسلام وفتاويه التي يعبد الله تعالى بها ولا يعصى
وقد تقدم في العالم ان نيته تكون لاظهار دين الله تعالى ومعرفة أحكامه
اللازمة له واغيره ولا ينظر الى المعلوم ولا يلتفت اليه فان جاءه شيء من ذلك
أخذ به على سبيل انه فتوح من الله تعالى ليستعين به على ما هو به مدد
وكذلك ما هنا سواء بسواء (فيركب) الطريقة الوسطى لشرقية ولا غربية
و يكون الصبيان عنده بمنزلة واحدة لا يشرف بعضهم على بعض فان الفقير
وابن صاحب الدنيا على حد واحد في التربية والتعليم وكذلك من أعطاه
ومن منعه اذ بهما يتبين صدق حاله فيما هو به مدد فان كان يعلم من أعطاه
اكثر من لم يعطه فذلك دليل على كذبه في نيته كما تقدم في العالم اذا تعذر
عليه المعلوم فتمسخط وتضجر دل ذلك على فساد نيته فكذلك ما هنا بل
يكون من لم يعطه ارجى عنده من يعطيه لان من لم يعطه تمحض تعليمه لله
تعالى بخلاف من أعطاه فانه قد يكون مشوباً بدسيسة لا تعلم السلامة فيه
معها والسلامة أولى ما يغتنم المرء فيقتنمها العاقل (فإذا) جلس لما ذكر فلا
ينبغي له ان يباح بنيته لا أحد ولا يذكر حاله في هذا الزمان بل يفعل ذلك
سراً في نفسه مع ربه عز وجل لا يطلع عليه غيره فانه سبحانه وتعالى يعلم
ما تخفي الصدور وقد تقدم ان النية لا يجهريها في الصلاة فان جهر بها فقولان
هل تكراه أم لا (وقد) كان السلف رضوان الله عليهم أجمعين مع كثرة معرفتهم
لا يبالون ان يضعونه فكيف يتعاري القرآن فكيف بمن انقطع لتعليمه

لله سبحانه وتعالى وكثير من أهل هذا الزمان على عكس حال من تقدم
(فاذا) تقرر عند أحد من الناس اليوم في الغالب ان المعلم يعلم كتاب الله الله
عز وجل فقل من يعطيه شيئا فيجب من ذلك ما كان سيدي أبو محمد رحمه الله
تعالى يقوله اذا وجد الفقير في هذا الزمان فوته من حيث لا يحتاج لا حد
فهو من اكبر النكرامات وكان يعلم ذلك ويقول ان الناس قد اتقوا
في هذا الزمان على قسمين في الغالب فمنهم معتقد ومنهم مسمى الظن فالمسمى
الظن ان لم يضر كذا لا ينفك والمحسن الظن قد خرج بحسن ظنه عن الحد ويعد
من الملائكة والملائكة لا تأكل ولا تشرب فإيصالك منه نفع أصلا فاذا وجد
الفقير التوت في زمان من هذا حالهم كان ذلك كرامة في حقه اذ ان الكرامة
انما هي خرق العادة وما جرى لهذا فهو خرق عادة والمؤذنب مثله سواء بسواء
فاذا شعر وامن انه يعلم الله تعالى فالغالب عليهم انهم لا يعطونه شيئا لعدم
مطالبته اياهم هذا حالهم في أمور آخرتهم بخلاف أسباب دنياهم عكس
ما تقدم من أحوال السلف رضي الله عنهم (الأتري) الى ما حكى عن الشيخ
أبي محمد بن أبي زيد رحمه الله تعالى انه لما ان دخل ولده المكتب وقرأ الحمد
لله رب العالمين جاء الى والده بلوح الامرافة وأعطاه مائة دينار يطبخها
للغنية فلما ان حصلت عند الغنية اجتمع بالشيخ وقال له يا سيدي وأى شيء
عملته حتى تقام باني بهذا العطاء فقال له والله لا قرأ عليك ابني شيئا بعد اليوم
فقبال له ولم ذلك فقال لانك استعظمت ما حقر الله تعالى وهو الدنيا
واستعظمت ما عظم الله تعالى وهو القرآن والغالب على الناس اليوم هذا
الحال وهو استعظام الدنيا في قلوبهم واستصغار ما كان من امر الآخرة فاذا
تقرر ذلك فلا يظهر المؤذنب في هذا الزمان انه جالس يقرئ الله عز وجل بل
يظهر انه جالس للعلوم ونيته لله تعالى كما تقدم

(فصل في ذكر أسباب اولياء الصديان) وينبغي له انه اذا كان عنده
احد من اولاد من يتسبب بسبب حرام على انواعه من مكس او ظلم او
غيره فلا يأخذ مما اتى به الصبي من تلك الجهة شيئا لله -م الا ان يكون
يأتيه من غير تلك الجهات المحذورة منها من جانب الله -م الا ان
يأتيه بشيء من جهة امه او جدته او غيره -م

يشترط في إقراره لأولاد الذي يكون متصفاً وأبيه بما ذكرنا لا يوالى والد
 الصبي بإقبال عليه ولا بسلام ولا بكلام ولا جواب إذا نهى عنه التغيير
 عليه وعلى أمثاله بشروطه فإذا لم يسمع ولم يرجع لم يبق في حقه من التغيير إلا
 المحجران له وإذا سلم عليه فقد خرج بذلك عن محجرانه وذلك حرام (وقد رأيت
 بعض من له محرز عنده ولده والد وكيل على بعض الجهات المتنوعة شرعاً
 إذا جاءه وسلم عليه لا يرد عليه سلاماً وإذا كلمه لا يرد عليه جواباً وكان لا يأخذ
 من الصبي شيئاً إلا من جهة أمه أو جدته أو غيره مما من هو سالم مما تقدم
 ذكره فإن تعذرت جهة الحلال فلا يأخذ شيئاً ويحذر من هذا جهده فإنه من
 باب أكل أموال الناس بالباطل إذا أنهم يأخذونه من أربابه بالظلم والمصادرة
 والقهر وهو يأخذ على ظاهرانه حلال في زعمه وهذا أعظم في التحريم
 من الأول وإن كان كله حراماً وهذا الذي ذكر في نيته على سبيل الأولى
 والأربع (ويجوز له) أن يقرى الناس القرآن بعوض لقوله عليه الصلاة
 والسلام إن أحق ما أخذتم عليه أجره كتاب الله أخرجه البخاري
 فهذا نص صريح على أنه أحل شيء يكون (ومن كتاب البيان والتفصيل)
 سئل مالك رحمه الله عن إجارة المعلمين فقال لا بأس بذلك يعلم الناس الخير
 فيعطى قبل له أنه يعلم مشاهدة ويطلب ذلك فقال لا بأس به ما زال المعلمون
 عندنا بالمدينة يفعلون ذلك انتهى لكن ما قد مناه أولى إن أمكنه ذلك
 لقوله عليه الصلاة والسلام الزهد في الدنيا يرج انقلب والمدين أو كما قال
 عليه الصلاة والسلام ومن أكبر الزهد في الدنيا خاؤها والقباب عنها وترك
 النظر إليها وترك أسباب هذا والذي ينبغي أن يكون عليه حال حامل
 القرآن أنه أكل الأحوال فينبغي أن يكون حاله أكل الأحوال وإن
 كانت نفسه تتشوف إلى العلوم فلا اقتداء بالكرام في الصورة الظاهرة
 نعمة شاملة والمرجو من الذي انعم عليه بذلك أن يتم نعمته بالاتباع
 في الباطن ومن نزل ساحة الكرام فهو محمول نسأل الله تعالى الكريم
 أن يحمنا بفضلهم ويحمنا بعنايتهم لا رب سواه

« (وصل في صفته توفيقه بما نوا) » وينبغي له أنه إذا نوى ما ذكر فلا يجتهد في
 التعليم أكثر من تعليم من يأخذ العوض على ذلك لأنه إذا كان يقرى بغير

عوض قمض لله تعالى فكان أرجى في صحة إخلاصه وبعض الناس يفعل
ضد هذا وهو أنه إذا كانت نيته لله تعالى لا لاخذ عوض يفعل ذلك على
سبيل الاستراحة والتواني أن تفرغ لذلك فعليه والتركه محققاً بأن ذمته
برئت لعدم أخذ العوض عليه وما يشعرا أنه قد أوقع نفسه في امر خطر أوقعه
تعالى يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتاً عند الله أن تقولوا
مالا تفعلون وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود فإذا كان ذلك
كذلك فيكون حرصه على العمل الذي نواه لله تعالى أن يوفي به أكثر مما
يأخذ العوض عليه كما تقدم وذلك مثل من يصلي بالناس بغير عوض وآخر
يصلي بعوض فيكون الذي يصلي بلا عوض أحسن على المواظبة والمبادرة
من الذي يصلي بالعوض بل يزيد عليه في ذلك المعنى حرصاً منه على التوفية
بما التزمه لله عز وجل فلو قال نويت بتعاليمى لله عز وجل أن قد رت على
ذلك فإن فعله حصل له الثواب وإن تذر فلا جرح عليه ولا يدخل في الآية
الكريمة المتقدم ذكرها وهذا عام في جميع أفعال الأبرار التي يفعلها المسلم
فليحافظ على ذلك جهده والله المستول في التجاوز عن التقصير عنه (وقد)
يضاير بعض المؤدبين إلى أخذ العوض وإذا كان ذلك كذلك فينبغي أن
يكون بأجرة معلومة وهو أحل ما يأكل المرء لقوله عليه الصلاة والسلام
أن أتحق ما أخذ ثم عليه أجراً كتاب الله وقد تقدم أنه إذا أخذ العوض
فاحتز في نفسه أن يزيد على ذلك شيئاً من جهة الصبي من غير أن يأذن وليه
في ذلك فإن فعل من غير إذنه فهو حرام عليه وأكله لذلك مكنت لأن الصبي
محمى ور عليه وليس له تصرف في ماله أن كان له مال

• (فصل فيما يأمر به المؤدب الصبي من الآداب) • وينبغي له بل يحسن عليه أن
لا يترك أحداً من الصبيان يأتى إلى الكتاب بغذائه ولا بفضة معه ولا فلوس
ليشتري شيئاً في المكتب لأن من هذا الباب تتلف أحوالهم وينكسر خاطر
الصغير الفقير منهم والضعيف لما يرى من جدة غيره فيدخل بذلك في قوله
عليه الصلاة والسلام من ضار بمسلم أضار الله تعالى به انتهى لأن ولد الفقير
يرجع إلى بيته منكسراً خاطره متشوشاً في نفسه غير راض بنفقة والديه عليه
لما يرى من نفقة من له اتساع في الدنيا ويرتب على ذلك من المقاسد جلة قل

أن تفهم وفيما أشرنا إليه كفاية (وينبغي له) أن لا يدع أحدا من الصيادين يقف على المكتب ليبيع للصبيان اذ فيه من المفاسد ما أشرنا إليه ان اشترى منه (وينبغي) للثوب أن لا يكثر الكلام مع من مر عليه من اخوانه اذ ما هو فيه آكد عليه من الحديث معه لانه مشغول با كبر الطاعات لله تعالى اللهم الا أن يتعين عليه فرض أو امر هو أهم في الوقت مما هو فيه فنعم وكثير من المؤذنين تجدهم بضد هذا الحال يتحدثون كثيرا مع الناس من غير ضرورة شرعية والصبيان يطلبون ما هم فيه ويأهون عنه ويأبسون فليحذر من هذا أن يقع منه (وينبغي له) أن يكون موضع الكتاب بالسوق ان أمكن ذلك فان تعذر ذلك فعلى شوارع المسلمين اذ في الدكاكين ويكره أن يكون بموضع ليس بمسلوك للناس فان الصبيان يسرع اليهم القيل والقال فاذا كان بالسوق أو على الطريق اذ في الدكاكين ذهب عنهم ذلك وفيه فائدة أخرى عظيمة وهي اظهار الشرائع لانه أجملها (وكذلك) يحذر أن يتخذ الكتاب في المساجد لقوله عليه الصلاة والسلام جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم اه (ولا) ينبغي أن يكون المكتب في موضع يخفى عن أعين المسارين في الطريق اذ في ذلك من المفاسد ما لا يخفى (وقد تقدم) ان الصبيان يكونون عنده على حد واحد فان الفقير وابن الغنى سواء واداك كان ذلك كذلك فلا يترك دكة تدخل له الكتاب لان في ذلك ترفيعا لابن الغنى على غيره وانكسارا لخاطر الفقير واليتيم والموضع موضع جبر لا موضع كسر اذ الاثنى بحامل القرآن أن يكون بموضع من العدل والتواضع والخير ته يكون بداية لمر الصبيان على المنهج الاقوم والطريق الاثرى (وينبغي) أن يكون الموضع الذي يتصرف فيه الصبيان لضرورة البشرية معلوما اما أن يكون وفقا واما أن يكون مذكابا حه صاحبه ويؤمن على الصبيان فيه فان عدمه أو عدم الا من قس كل واحد يحضى الى بيته ليزيل ضرورته ثم يهودوا إذا خرج أحد من الصبيان لقضاء حاجته فلا يترك غيره يخرج حتى ياتي الاقل لانهم إذا خرجوا جميعا يخشى عليهم من اللعب بسبب الاجتماع وقد يبطئون في الرجوع الى المكتب وهو الغالب على حالهم (وينبغي له) اذا احتاج الصبي الى غذائه أن يتركه يحضى الى بيته لغذائه ثم يهودا لانه ستر على الفقير وفيه أيضا تعليم الادب

للصبيان في حال صغرهم لان الاكل ينبغي ان لا يكون الا بين الاخوان
 والمعارف دون الاجانب فاذا نشأ الصبي على ذلك كان متأديبا باآداب
 الشريعة فيذهب عنه ما يتعاطاه بعض عامة الناس في هذا الزمان من الاكل
 على الطريق وفي الاسواق وبحضرة من يعرفه ومن لا يعرفه لان ذلك ليس
 من السنة ولا من شيم الكرام وقد قيل لا يأكل على الطريق الا كريم
 او ثيم وقد وقع النهي عن الاكل والعينان تنظران (فاذا) مضوا الى ذلك
 فينبغي ان يقيم السطوة عليهم اذا غابوا اكثر مما يحتاجون اليه لئلا يكون
 ذلك ذريعة الى اجتماع بعضهم مع بعض ووقوع ما لا ينبغي منهم (وينبغي
 له) ان يتولى تعليم الجميع بنفسه ان امكنه ذلك فان لم يمكنه وتعذر عليه
 فليامر بعضهم ان يقري بعضا وذلك بحضرة وبين يديه ولا يخلو نظره عنهم
 لانه اذا غفل قد تقع منهم مفاسد جملة لم تكن له في بال لان عقولهم لم تتم
 ومن ليس له عقل اذا غفلت عنه وقتا فاسد امره وتلف حاله في الغالب
 سيما في هذا الزمان كما هو معلوم (وينبغي) له اذا وكل بعضهم ببعض ان
 لا يعمل صبيانا معلومين لشخص واحد منهم بل يبدل الصبيان في كل وقت
 على العرفاء مرة يعطى صبيان هذا وهذا وصبيان هذا لهذا لانه اذا كان
 لواحد صبيان معلومون فقد تنشأ بينهم مفاسد بسبب الود لا يشعر بها فاذا
 فعل ما تقدم ذكره سلم من هذا الامر ويفعل هو في نفسه مثل ذلك فيأخذ
 صبيانهم تارة ويدفع لهم آخر بن فان كان الصبيان كاهم صغارا فلا يد من
 مباشرة ذلك ~~صك~~ به بنفسه فان عجز عنه فليأخذ من يستنبيه من الحفاظ
 المأمونين شرعا بالجرة او غيرها (وينبغي له) ان يمثل السنة في الاقراء ومن
 جملة ذلك ان السلف المساعدين رضي الله عنهم اجمعين انما كانوا يقرئون
 اولادهم في سبع سنين لانه زمن يؤمر الولي ان يكاف الصبي بالصلاة
 والآداب الشرعية فيه فاذا كان الصبي في ذلك السن فهو غير محتاج الى من
 ياتي به الى المكتب ان امن عليه خالبا فان لم يامن عليه فيرسل معه واية
 من يثق به في ذهابه الى بيته لضرورته وغذائه ومن ياتي به الى المكتب فهو
 اسلم طاقبة من ان ~~يكون~~ الذي يتولى ذلك من المكتب والغالب في هذا
 الزمان انهم يدخلون اولادهم المكتب في حال الصغر بحيث انهم يحتاجون

الى من يريدهم ويسوقهم الى المكتب ويرتدعهم الى بيوتهم بل بعضهم يكون
سنة بحيث لا يتدرا أن يحسك ضرورة نفسه بل يفعل ذلك في المكتب ويلوث
به ثيابه ومكانه فليحذر من أن يقرى مثل هؤلاء اذ لا فائدة في اقرائه لهم الا
وجود والتعب غالبا وتلويت موضع القرآن وتزويده عن ذلك متعين أعني
بالنسبة الى عدم انتفاع الصبيان بالقراءة في ذلك السن غالبا الا ترى أن
التعاليب منهم انهم يرسلون اولادهم الى المكتب في حال صغرهم لكي
يستريحوا من تعبهم لاجل القراءة وحامل القرآن يحل منصبه الرفيع من
ترسية من هذا حالهم وفي اقرائه لغيرهم سعة وفائدة (وينبغي) أن يعلمهم
آداب الدين كما يعلمهم القرآن فمن ذلك انه اذا جمع الاذان أمرهم أن يتركوا
كل ما هم فيه من قراءة وكتابة وغيرهما اذ ذلك فيعلمهم السنة في حكاية
المؤذن والدعاء بعد الاذان لانفسهم وللمسلمين لان دعاءهم مرجع الى اجابة
سما في هذا الوقت الشريف ثم يعلمهم حكم الاستبراء شيئا فشيئا وكذلك
الوضوء والركوع بعده والصلاة وتوابعها وياخذهم في ذلك قليلا قليلا ولو
مسئلة واحدة في كل يوم اربوهم (وليحذر) أن يتركهم يشغلون بعد الاذان
بغير اسباب الصلاة بل يتركون كل ما هم فيه ويشغلون بذلك حتى يصلوا في
جماعة وقد تقدم انهم في قضاء حاجتهم يمضون الى موضع وقف أو موضع
ملك ابيع لهم أو الى بيوتهم فكذلك ههنا سواء بسواء يصلون جميعا في المسجد
الذي يصل فيه مؤدبهم فان خاف عليهم من اللعب والعبث فيصلون في
المكتب جميعا ويقدمون اكبرهم فيه فيصلي بهم جماعة (وينبغي له) أن
يعودهم الصلاة في المسجد مع الجماعة ولا يساعدهم في ترك الصلاة فيه ولا
يعودهم الصلاة اذ اذا لان المسئلة مختلفا فبرا أعني شهود الجماعة هل هي
فرض او سنة فذهب جماعة من العلماء الى أن الصلاة لا تصح الا في جماعة
(فاذا) فرغوا من الصلاة وتوابعها رجعوا لما بقي عليهم من الوظائف في المكتب
(وينبغي) ان يكون وقت كتبهم الالواح معلوما ووقت تصويبها معلوما
ووقت عرضها معلوما وكذلك قراءة الاحزاب حتى ينضب الحال ولا يختل
النظام ومن تخلف عن ذلك الوقت منهم لغير ضرورة شرعية قابله بما يليق به
فرب صبي يكفيه عبوسة وجهه عليه وأخر لا يرتدع الا بالكلام الغليظ

والتهديدوا آخر لا ينزجر الا بالاضرب والاهانة كل على قدر حاله (وقد جاء)
 ان الصلاة لا يضرب عليها الا لشرقا سواها اخرى فينبغي له ان يأخذ منهم
 بالرفق مهما أمكنه اذ أنه لا يجب ضربهم في هذا السن المتقدم ذكره فاذا
 كان الصبي في سن من يضرب على ترك الصلاة واضطر الى ضربه ضربه ضربا
 غير مبرح ولا يزيده على ثلاثة أسواط شيئا بذلك مضت عادة الساف رضى
 الله عنهم فان اضطر الى زيادة على ذلك فله فيما بين الثلاثة الى العشرة سعة
 (لكن) لا بد أن تكون الآية التي يضرب بها دون الآية الشرعية التي تقام
 بها الحدود وهي مما ذكره مالك رحمه الله تعالى في موطائه عن زيد بن أسلم ان
 رجلا اعترف على نفسه بالزنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بسوط فألقى بسوطا مكسورا فقال فوق هذا فاني
 بسوط جديد لم تقطع ثمرته فقال دون هذا فاني بسوط قد ركب به ولان
 فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم بفاداه ولا يكون الادب بأكثر من
 العشرة وهو ضامن لما يطرأ على الصبي ان زاد على ذلك (وايحذر) المحذر
 الكلى من فعل بعض المؤذنين في هذا الزمان وهو انهم يتعاطون آية
 اتخذوها لضرب الصبيان مثل عصا اللوز السابيس وانجر يد المشرح
 والاسواط الذويبة والغلقة وما أشبه ذلك مما أحدثوه وهو كثير ولا يلحق
 هذا من ينسب الى عمل الكتاب العزيز اذ ان حاله كما ورد في الحديث من
 حفظ القرآن فكانما درجت النبوة بين كتفيه غير انه لا يوحى اليه اه
 (وينبغي له) ان يعلم الخط والاستخراج كما يعلمهم حفظ القرآن لانهم
 بذلك يتعاطون في الحفظ والقلم فهم في كبر الاسباب المعينة على مطالعة
 الكتب وفهم مسائلها (وينبغي له) بل يجب عليه ان يكون لسمع الألواح
 موضع طاهر مصان نظيف لا يمتلئ فيه بالاقدام ثم مع ذلك يأخذ الماء الذي
 يجتمع من المسمع فيحفره في مكان طاهر مصان عن ان يطأه قدم ويحمل فيه
 او يلقي في البحر او البئر او يحمل في اناء طاهر لكي يستشفى به من يختار ذلك
 وكذلك الماء الذي ينسل به المخرق بعد المسمع يحمل في موضع بحيث لا يمتلئ
 ويشرط في المخرق التي يسمع بها الألواح ان تكون طاهرة وان يكون الماء
 الذي تبل منه حين يسمع به طاهرا والافضل ان يكون الماء غير مستعمل وان

امكنه أن يكون سواها فهو أولى لأن من الناس من يشربه للاستشفاء به
فإن كان أحاطا امتنع عليه ذلك أو تنقص بشره كما روي في الآية إذا غسلت
فيها الأيدي بعد الأكل أنه لا يبصق فيها ولا يغسل فيها بأشنان ولا غيره
خيفة أن يشربه من يترك به كما تقدم في الماء الذي تسمع به الألواح من باب
أولى وأخرى (ويبين عليه) أن يمنع الصبيان مما اعتاده بعضهم من أنهم
يمسحون الألواح أو بعضها ببصاقهم وذلك لا يجوز لأن البصاق مستقذر
وفي امتحان والموضع موضع ترفيع وتكثير وتجميل فيجوز من ذلك ويتزه
(وينبغي له) أن لا يسامح الصبيان في دق المسامير في المكتب إن كان وقفا
وإن كان ملكا فلا يجوز إلا بإذن صاحبه ولا ضرورة تدعو إلى ذلك إذا نهم
مأمورون أن يأكلوا في بيوتهم لأن المكتب كما تقدم فإن كان بعضهم بيته
بعيدا بحيث يشق عليه الذهاب والرجوع فيكافئه المؤذنب أن يمضي إلى بيت
أحد أقاربه من والديه أو معارفهما فإن لم يكن له ذلك فلا يعمل وقت غداؤه
حين ينصرف الصبيان إلى غدايتهم وقبل أن يبرجموا (وقد تقدم) أن المؤذنب
يحملهم على اتباع السنة ويعلمهم أحكام ربهم عليهم كما يعلمهم القرآن (ومن
ذلك) أن لا يعوّدهم القراءة في جماعة لأن ذلك ليس من فعل السلف رضي
الله عنهم كما تقدم لأنهم إذا تعوّدوا ذلك في صغرهم يخاف عليهم أن يفعلوه في
كبرهم وإضافا حفظهم لا يتأق بذلك إذا ن من لم يحفظ منهم لا يعلم حاله
إذا كانوا على صوت واحد في الغالب واتباع السلف رضي الله عنهم أولى
بل هو المأمور ولم ينقل عنهم ذلك فيتعين تركه (وينبغي له) أن لا يستقضي
أحد من الصبيان فيما يحتاج إليه إلا أن يستأذن أبيه في ذلك ويأذن له عن
طيب نفس منه ولا يستقضي البتيم منهم في حاجة بكل حال (وليجذر) أن
يرسل إلى بيته أحد من الصبيان البالغين أو المراهقين فإن ذلك ذريعة إلى
وقوع ما لا ينبغي أو إلى سوء الظن بأهله (وبالجملة) فإن ذلك لا يجوز لأن فيه
خلوة الأجنبية بالمرأة الأجنبية وهو محرم فإن سلوا منه فلا يخاف من الوقعة
في أعراضهم في هذا الزمان غالبا وما ذكر من احتصة ضاء حوائجهم لبعض
الصبيان فهو من باب الجواز والألف الذي ينبغي أن لا يستقضي أحد منهم
في حاجة أصلا لأنه قد دخل على تعليمهم الله تعالى كما تقدم
(الحسن) قد تقدم أيضا أنه إذا فعل ذلك وجاءه شيء أخذته على

سبيل الفتوح فكذلك فيما نحن بسبيله لكن يشترط ان تكون نفسه غير متشوفة اشي من ذلك لما تقدم من قوله عليه الصلاة والسلام ان هذا المال خضرة حلوة فمن اخذه به سخاوة نفس بورك له فيه ومن اخذه باشراف نفس لم يبارك له فيه اهـ (وقد تقدم) ذكر المكان الذي يقضى الصبيان فيه ضرورة البشرية فليحذر ان يتركهم يفعلون ذلك في غير ما يلفعل بعضهم في هذا الزمان من انهم يقضون حاجتهم في جدران بيوت الناس وطرفاتهم فيجبون ذلك عليهم فمن جلس الى تلك الجدران تلوث ثوبه بالنجاسة وكذلك الماشي قد يصيبه منها اذى وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام اتقوا الملاعن الثلاثة فهذا من آكدها فتمحق الصبيان اللعنة وهذا كله في ذمة من سكت لهم بمن له عليهم امر ونهي فبئس ما هم عن ذلك جهده (وينبغي له) ان يكون على اكمل المحالات ومن ذلك انه يكون متزوجا لانه وان كان صالحا في نفسه فالغالب اسراع سوء الظن في هذا الزمان بمن كان غير متأهل اذ لا فرق بين الصبيان والبنات في الظاهر الا عند من يتقى الله تعالى فيسرى اليه القليل والقال فاذا كان متأهلا انس دباب الكلام والوقعة فيه (وينبغي له) ان لا يضحك مع الصبيان ولا يباسطهم اثملا يقضى ذلك الى الوقوع في عرضه وعرضهم والى زوال حرمة عندهم اذ ان من شان المؤذب ان يكون حرمة قائمة على الصبيان بذلك مضت عادة الناس الذين يقتدي بهم فليمد بهم (وقد تقدم) ان الصبيان يعضون الى بيوتهم لغرض ضرورة البشرية وتغذائهم (واذا) كان ذلك فليحذر عما يفعله بعض عوام المؤذنين في هذا الزمان وهو ان الصبيان الذين عندهم اذا أتى كل واحد منهم غذائه او بعضهم فيتسلم ذلك منهم وبعضهم يخاطب جميع ذلك ثم يعطى منه من يخطر له فتجد بعض الصبيان يطلب منه شيئا من غذائه فيحرمه ويوفر ذلك لنفسه وان يختار وهذا حرام محض وذلك جرعة في حقه ويتعين اقامته من المكاتب الا ان يتوب بشرط ان تعلم حقيقة امره في ذلك (وفيه) من المحذورات عدة (منها) انه ياخذ غذاءه را فيعطيه لغيره فيدخل الخلل في غذاء الناس لانه قد يكون والد بعضهم صالما معاقورا في كسبه أو آخر مكاسا ظالميا وقد يكون غذاء بعضهم أحسن من غذاء

الاخر في الطعام والصبي محجور عليه كما تقدم وولايه لم يرخص بذلك سيما ان كان
ليتيم فلا يجوز ابداله ولا يجوز لولايه ان ياذن في مثل ذلك (وبعض) المؤذنين
يفعل فعلا فيجاء شديدا محرما وهو انه يأكل مع الصبيان من اغذيتهم ويطعم
من يختاره ومن يجتمع به ويرسل منها الى بيته ما يختار وهذا نوع من المحللة
(ولو) فرضنا ان الصبيان بقي لهم غذاؤهم ولم يمس غيرهم فاكوا منه ما شاءوا
وبقيت منه بقية وتركوها في المكتب رغبة عنها يجاز للؤذبان ان
ياخذها وينتفع بها وينبغي له ان يعلم اواياه الصبيان بذلك ان كانوا جماعة
او واحدا ان انفرد هذا ما لم يكن ليتيم كما تقدم اللهم الا ان يكون
الصبي لم يأكل شيئا من غذائه وتركه كله في المكتب فلا يجوز للؤذبان ان
يقدم على اخذه الا باعلام والد الصبي والا فلا بخلاف ما تقدم لانها فضلات
عن شعبهم (واما) ما يحتاجه الصبيان من الماء للشرب فبما تزان ياخذون كل
واحد منهم شيئا بقدر الحاجة ويكون ذلك يديهم بالسوية فيشتري به ماعون
الماء والماء ولا يمكن الصبيان من الذهاب الى بيوتهم للشرب وان كان بيت
بعضهم قريبا لان ذلك مما يتكرر في الغالب (واذا) كان الامر كذلك فينبغي
بل يتعين ان لا يشرب معهم غيرهم الا ان ياذن في ذلك آباؤهم فان كان فيهم
يتيم فلا ياخذ منه شيئا الثمن الماء ولا غيره والحسالة هذه ويصير من جملة من
أذن له في الشرب ويستحق ذلك في حق مؤذبيهم (وقد تقدم) ان سكنى دور
القرافة تمنع واذا كان ذلك فلا يتخذ فيها مكتبا لعله المذكورة ومن فعل
ذلك فقد خالف ولا حاجة تدعو الى تفصيله فان الحكم فيه معلوم لمن وفق له
« (فصل في انصراف الصبيان من المكتب) » وانصراف الصبيان
واستراحتهم يومين في الجمعة لا بأس به وكذلك انصرافهم قبل العيدين يوم
او يومين او ثلاثة ~~وصك~~ كذلك بعده بل ذلك مستحب لقوله عليه الصلاة
والسلام روي عن القلوب ساعة بعد ساعة فاذا استراحوا يومين في الجمعة
نشطوا لباقيها (وينبغي له) ان لا يدع احدا عنده من الصبيان ممن فيه
رائحة مما من الخصال الذميمة اذ ان ذلك سبيل للوقعة في حق بعض من في
المكتب عنده وقد يفضي ذلك الى ان يشتره كتيبه بما لا ينبغي فقد ينسب
الى المؤذنب ما لا يليق بمنصبه وفيه مفسدة اخرى وهو انه قد يكون سببا الى

عدم مجئ الصبيان اليه أو قلتم فيحصل بذلك تخريق العرش وقطع الرزق
 فليحذر من ذلك جهده والله المستعان (وينبغي له) أن يقنع بما يقوله بعض
 عوام المؤذنين من أنه إذا قل عند الصبيان أوقع مكتبا وليس فيه أحد فانه
 يكتب أوراقا ويعلقها على باب المكتب ليكثر مجئ الصبيان اليه وهذا
 لا يقوله إلا سفهاء الناس وفيه استشراف النفس لتقصيل الدنيا وقد تقدم
 ومنصب المؤذنب يجعل من هذا واشباهه (وينبغي) أن لا يقبل من أحد من
 الصبيان شيئا من يأتى به اليه من الأطعمة التي يعملها بعض الناس في مواسم
 أهل الكتاب فان قبوله لذلك من باب التعظيم أو اسعهم وفي التعظيم أو اسعهم
 تعظيم لهم وتعظيمهم فيه مافيه (وقد) يكون ذلك سببا الى أنهم يعتقدون
 أن دينهم هو الحق ولن غيره هو الباطل لما يرون من تعظيم المسلمين لهم كما
 تقدم (وفيه) عدم الانتكار والتغيير على من فعل ذلك من المسلمين وأتاه به
 بل يرده عليه ويرجف فاعله ويبين له وغيره أن ذلك لا يجوز لما تقدم (وبعض
 المؤذنين) في هذا الزمان يفعل ما هو أشنع من هذا وهو أنه يطلب ذلك بنفسه
 (وبعض المؤذنين) يطلب من بعض الصبيان الذين عندهم فلوسا يأتون
 بها اليه حتى يصرفهم في مواسم أهل الكتاب وهذا أشنع مما قبله وبعض
 المسلمين يطلبون من أهل الكتاب من أطعمتهم التي يعملونها في أعيادهم
 ومواسمهم وهذا أقبح مما ذكر من فعل بعض المؤذنين (وينبغي له) أن يصرف
 الصبيان لغذائهم كما تقدم ويترك لهم مع ذلك وقتا يستريحون فيه في بيوتهم
 وليحذر أن يبيع لهم فعل ذلك في المكتب لأن الصبيان إذا خرجوا عما بين
 المكتب له عاد ذلك بالضرورة عليهم وعلى غيرهم وما بين المكتب إلا لاجل
 الدرس والحفظ والعرض وللمكتبة فان كان غير ذلك فليكن في بيوتهم
 ولا يتركهم ينامون فيه وقتا في الحر وقد تقدم المنع مما هو أخف من هذا وهو
 أنهم يعضون الى بيوتهم وبما كانوا فيها ولا يأتون في المكتب (وينبغي له)
 إذا اشتكى أحد من الصبيان وهو في المكتب بوجع عينيه أو شيء من بدنه
 وعلم صدقه في ذلك أن يصرفه الى بيته ولا يتركه يقعد في المكتب بغير قراءة
 لأن ذلك سبب لبطالة غيره في الغالب (وينبغي له) أن كان له ولد صغير أن
 لا يترك أحد من صبيان مكتبه يعمل ذلك إذا كان أو اتى والمنع في الأنتى اشد

ولا يستأذن في مثل هذا الآباء بخلاف ما تقدم في استقصائهم حوائجهم فانه
يستأذن الآباء (وينبغي له) أن لا يغيب عن المكتتب أصلاً مادام الصبيان
فيه إذا نهم لأقل لم يمنعه عما يضطر له فله فلا بد لهم من راع يرعاهم بتطرده
ويسوسهم بعقله ويؤدبهم بكلامه (الأتري) أن الراعي إذا غفل عن الماشية
فقد اختل نظامها وتغير حالها في الغالب وربما تلف بعضها وما ذاك إلا لعدم
العقل عندها (ولاجل ذلك) ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الصبيان مع
الجهاتين حيث قال عليه الصلاة والسلام جنبوا ما جدكم صبيانكم ومجانينكم
المحدث وقد تقدم (ولابأس) أن يغيب الغيبة اليسيرة لضرورة ولا يفعل
ذلك إلا أن لا يجد من يقوم بها عنه مثل خبزه إذا اختفرك لئلا يكثر فيه أن
يستغيب عليهم أكبرهم سناً وأعقلهم بشرط أن يأمره أن لا يضرب أحداً
منهم في غيبته ولا ينهره إلا أنه من فعل منهم شيئاً كتب الله له حتى يأتي المؤدب
فيعلمه به فيرى فيه رأيه (وينبغي له) أن يجتنب ما يفعله بعض المؤدبين من
كتيبهم أوراق المستأذنين للأفراح فيكتب فيها بقوله إلى الحجاب المنيع
والستر الرفيع إلى غير ذلك من التزكية وما شاكاهوا والشعر الذي ينزه غير
المؤدب من الكلام به فكيف بالمؤدب (وله) أن يكتب الحروز لاطفال
المسلمين ولجبارهم (وكذلك) الضعيفة فيها آيات من كتاب الله عز وجل والرقى
بالكلام الطيب (وليجذر) أن يكتب شيئاً بالبرانية فإن ذلك لا يجوز
ولو قيل إن فيه من المنافع ما لا يحصى فإنه ممنوع وقد سئل مالك رحمه الله
تعالى عنه فقال وما يدريك أنه كفر (وينبغي) لآباء الصبيان أن يتخيروا
لأولادهم أفضل ما يمكنهم في وقتهم ذلك من المؤدبين وأن كان موضعاً بعيداً
فيختارون لهم أولاً أهل الدين والتقوى فإن كان مع ذلك عنده علم من
العريضة فهو أحسن فإن زاد على ذلك بالفقه فهو أولى فإن زاد عليه بكر
السن فهو أجل فإن زاد عليه بورع وزهد فهو واجب إلى غير ذلك إذا نه
كيفما زادت الخصال الحمودة في المؤدب زاد الصبي به تحملاً ورفعة وإذا
كان ذلك كذلك فيتمتع النظر فيما ذكره الله تعالى أعلم (وينبغي للمؤدب) أن
يجتنب ما أحده به بعض المؤدبين وبعض مشايخ القرآن من القراءة عليهم
في الأسواق والطرق لأنه لم يكن من فعل من مضى (وفيه) مفسد بجملة

(منها) وطء الاعقاب وهو منهى عنه وقد ضرب عمر بن الخطاب رضي الله عنه على ذلك بالدرية وقال فيه ذلة للتابع وقتنة للتبوع اه (ومنها) ان السوق موضع الخط والكلام والقصر ان يتزه عن ان يقرأ في مثل هذه المواضع (ومنها) ان القرآن اذا قلى تعين الانصات او يندب اليه فيقع من سمعه عن في الاسواق او الطرق فيما لا ينبغي والمسلم يجب لاجبه المسلم ما يجب لنفسه (ومنها) ان قراءة القرآن والحالة هذه لا يسلم القاري غالباً من ان يقرأ وهو في موضع النجاسة والا ما كن التي تنزه قراءة القرآن عنها (ومنها) اذا قرا القاري ينبغي لقارئه ولسامعه ان يتدبره ويتفكر فيه وذلك متعذر في الاسواق والطرق غالباً وله ان يقرأ خارج البلد اذا لم تعين النجاسة وفي الانتقال من قرية الى قرية مع عدم معاينة النجاسة ايضا ولا فرق فيما ذكر بين ان يكون راكياً أو ماشياً اذا لمعنى فيه ما واحد (وينبغي له) ان يتجنب ما احذته بعض العوام من المؤذنين وهو انه اذا دخل وقت الصلاة يؤذنون على باب المكتب او فوق سطحه او فيه وذلك كله من البدع الممنوعة لان الاذان انما شرع في الاماكن التي يهرع الناس اليها لاداء فرضهم وهي المساجد والمكتب ليس بمسجد حتى ياتي الناس اليه للصلاة فيه ومثله من يؤذن في بيته او بستانه فانه يدخل تحت قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا تفعلون لانه ينادي الناس باسمه حتى على الصلاة في الفلاح ومعنى ذلك هتاف الصلاة هتافاً الى الفلاح لان الباب دونهم وذلك ممنوع لانه مفسد في الصلاة لانه من المراسي لانه قد يسمعه من يسمعه فياتي الى موضع الاذان فيسبيل الى دخول المكان الذي يسمع فيه الاذان (ومنها) انه كافهم الماشي باذانه الى ان اتوا سبي الغريب الذي هو طائر سبيل الى غير ذلك وهذا بخلاف لو اذن خارج البلد فان ذلك جائز لانه في برية فمن اتى اليه صلى معه (وهذا) القسم الاخير من باب المنسذوب (ماورد) في الحديث عن ابي سعيد الخدري انه قال لبعض من اعتنى به يا بني اني اراك تحب الغنم والبادية فاذا كنت في غنمك او بادية كنت تاذن بالصلاة فارفع صوتك بالنداء فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس ولا شيء الا شهد له يوم القيامة قال ابو سعيد سمعته من رسول

الله صلى الله عليه وسلم اهـ (والاقل) من باب البدعة والوقوع في النهي
 للآية الكريمة المتقدم ذكرها (ويتعين عليه) أن لا يشتم من استحق
 الأدب من الصبيان وكتب ما يفعل بعض المؤذنين هذا وهو حرام وذلك
 أنه إذا حصل للمؤذنب غيظ قاهل الصبي شتمه وتعدي بذلك إلى والدیه وربما
 حصل لبعضهم في ذلك الوقت قذف محبب عليه فيه الخدس مما كان منهم في
 خلقه حسداً وفيه غائظة وفظاظة فتعين عليه إذا أدركه شيء مما ذكر أن
 لا يؤذّب الصبي في وقته ذلك بل يتركه حتى يسكن غيظه ويذهب عنه ما يجده
 من الخلق عليه حينئذ يؤذّب الأدب الشرعي على ما تقدم ذكره لأنه إن
 أذبه في حال غيظه يخاف عليه أن يتعدى الأدب المتقدم ذكره (ولاجل)
 هذا المعنى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقضي القاضي حين يقضي
 وهو غضبان وعداء علماؤنا رجة الله عليهم إلى كل ما يشوش عليه كقننة
 يبول أو غيره ولا فرق بين القاضي والمؤذّب إلا أن القاضي يحكم بين الكبار
 وهذا يحكم بين الصغار وحامل القرآن ينزه عن هذا كله فيقيم الأدب على
 الصبي من غير أن يتناول عرضه ولا شتم أبويه بل يؤذّبه كما يؤذّبه والداه
 وهما برحانه ويشفقان عليه ويذبان عنه في كل أحواله وقد تقدم أنه ينبغي
 أن يتطروا لاولادهم من المؤذّبين من هو أروع وأزهّد وأتقى إلى غير
 ذلك من الترتيب ثم رخصنا أن للصبي بعد رضاع الأم (وإذا) كان ذلك كذلك
 فيجوز أن يعذب به من غير أن يضره من غير أن يضره من غير أن يضره من غير أن يضره
 من المكتب الذي يعذب به من غير أن يضره من غير أن يضره من غير أن يضره
 عليهم عليه الصلاة والسلام ويدعونهم إلى كتاب الله من غير أن يضره من غير أن يضره
 وهذا رضاع ثالث بعد رضاع المؤذّب وقد قيل الرضاع يدبره صبياع وهذا
 أمر شنيع قبيح من الفعل لأن الولد لم تحصل له قوّة الإيمان بعد ولم يقرأ العلم ولم
 يعرف أقوال العلماء وقد تسبق إليه الدسائس من النصراني الذي يقرأ عليه
 الحساب أو من الجماعة الذين عندهم غارا كانوا أوكارا ثم إن النصراني مع
 ذلك يؤذّبه على ما يخطر له ويمر به من كفره وطغيانه ويظهر أن ذلك من
 قبل تعليمه الحساب وهذا لا يرضى به عاقل ولا من فيه مروءة من المسلمين
 والصبي في هذا السن قابل لكل ما يلقى إليه مثل التمع أي شئ عملت عليه

طبع فيه فيخاف على الولد وهو الغالب أن يتغير حاله فيرجع مكان الصدق
كذبا وبهتاناً وموضع النصيحة غشا وخديعة وموضع الالفه بالمسلمين
اقتطاعاً ووحشة ومكان الاستسلام والانقياد خيئاً ومداينة الى غير ذلك
من مكرهم ونخصالهم الرديئة (واذا) كان ذلك كذلك فيخشى عليه أن يركن
الى قول النصراني او الى شيء مما من اعتقاده او استحسن حال من احواله
(وقد) قال مالك رحمه الله تعالى لا تمكن زائغ القلب من أذنك لا تدري
ما يعلقك من ذلك (ولقد) سمع رجل من الانصار من أهل المدينة شيئاً
من بعض أهل القدر فعاق قلبه به فكان ياتي اخوانه الذين استحبهم فاذا
نهموا قال كيف بعمالي قولي لو علمت ان الله راض ان اتى نفسي من فوق
هذه المنارة لفعلت (ومن) قول أهل السنة لا يعذر من أداء اجتهاده الى
بدعة لان الخوارج اجتهدوا في التأويل فلم يعذروا اذ خرجوا بتأويلهم من
الحجامة فمما هم الرسول صلى الله عليه وسلم مارقين من الدين نقله ابن يونس
(ومن) كتاب سير السلف للامام الحافظ اسماعيل بن محمد بن الفضل
الاصماني رحمه الله تعالى قال بشر بن الحارث اوحى الله تعالى الى موسى عليه
الصلاة والسلام يا موسى لا تخشاهم أهل الاهواء فيلقوا في قلبك شيئاً
فيردك فيمض الله ذلك (وقال) عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى من
جعل دينه غرضاً الغرض ان لا يترك دينه لغيره من غير ان يترك دينه
الله اياكم والنحو وما خفي لدينهم من سبب ونحوه ان يترك دينه
تبعهم يفتقظون على الرضاع الثالث اكثر من الرضا حين
ناع الام ورضاع المؤتب لان الصبي قد يرجع له عقل
ومعرفة بالامور وقابلية لقبول ما سمعه او رآه (واذا) كان ذلك كذلك فيستعين
ان يكون بعد رضاع المؤتب رضاع العلماء العامة من يعلمهم المتبعين لسنة نبيهم
صلى الله عليه وسلم المبين لها الكاشفين عن غامضها والمخرجين لخبائرها
فاذا ارتضع الصبي هذا الرضاع الثالث فالغالب انه ان وقع له غير ما سبق اليه
سارع بسبب علمه وما انطبع عليه من معرفة ما تحصل عنده من الكتاب
والسنة ومحبتهم واثارهم الى انكاره وعدم قبوله لذلك (وقد) جاء بعض
الناس بولده الى بعض السلف رحمه الله يريد ان يقرئه فقال له اقرأ قبل هذا

علماء غير ما نحن فيه يعني من علم الكتاب والسنة قال نعم قال وما هو قال
العربية قال له اذهب بولدك فانه لا يجي منه شيء قال ولم قال لانه قد سبق
اليه تغزلات العرب وأشعارها وجبل على ذلك فكيف يمكن صلاحه فلم
يقره ومعلوم بالضرورة ان العربية مطلوبة في الدين لاجل فهم الكتاب
العزير وفهم سنة النبي صلى الله عليه وسلم لكن ما وقع لوم هذا السيد له الا
لما سبق له من تغزلات العرب وأشعارها فلو سبق له العلم بالكتاب والسنة
او بعضه من حيث انه يعلم ما يحب عليه وما يسن وما يندب اليه لما هذه فاذا
كان هذا تحفظهم على سبق العربية مع وجود الاحتياج اليها في الشرع
كما تقدم فابالك بغيرها (وما) قد مناه في حق المؤدب من انه اذا كان عنده
علم من العربية فهو احسن اعني انه يكون عالما بالعوامل وهو لم رفع هذا
ونصب هذا ونخفض هذا وما شبه ذلك لان علوم العربية على اربعة
اقسام اعمها علم العوامل وهو ما تقدم ذكره والثاني علم اللغة والثالث علم
الادب والرابع علم البدع فالاول هو الذي يحتاج اليه المؤدب وليس فيه
كثير امر في الغالب (ثم ترجع) الى تمام ما بقى من المفاصل التي في دخول الصبي
لكتاب النصاري (من ذلك) ما في ظاهره من الذلة للمسلمين بسبب ما فعل
هذا بولده وفيه تعظيم النصاري فانهم اذا راوا اولاد المسلمين ياتون اليهم
ليعلموا هذه الفضيلة منهم راوا ان لهم رفعة وسودا وفضيلة على المسلمين
... ..
... ..
عدو الدين وعدو الله ورسوله مظهر لذلك معانيد المسلمين فهذا المختص
السامي الذي لا يرتاب فيه ولا يشك (فان) قال قائل ان الدنيا يحوي في
الحساب والطب احدثق واعرف بالتعليم من غيرهم من المسلمين
ان هذا باطل لانه لو كان الصبي علم كل ما عند المسلمين من العلم الذي يريد ان
يتعلمه من النصاري حتى فاق المسلمين في ذلك ثم اتى بعد ذلك الى النصاري
لزيادة عنده فيه لكان هذا القول فيه شيئا من الميل الى ذلك فكيف
والصبي بهدلم يلم بشيء من الحساب ولا غيره ولو عرفه لكان والمجد لله في
المسلمين من يعرف اكثر من النصاري وامثاله فلا حاجة تدعو الى التعليم من
اهل الكفر والضلال (وقد اقامهم) عمر بن الخطاب رضي الله

قد أغنى الله عنكم بالمسلمين (وقد) نهي رضى الله عنه أن يتخذ أحد من أهل
الكتاب كاتباً (وقال) جواباً إن أتى على نصراني بالمعرفة والمخدق في
الحساب مات النصراني والسلام (وقال أيضاً) لا تكرمواهم وقد أهانهم الله
تعالى ولا تؤمنوهم وقد خونهم الله تعالى ولا تستعملوا على أنفسكم وأموالكم
إلا المسلمين الذين يخشون الله تعالى أو كما قال (فاتنر) رضى الله تعالى وإياك
إلى اشتراط أمير المؤمنين رضى الله عنه الخشية فيمن تولي من المسلمين على
المسلمين فما بالك في حق أعداء الدين وانما هي عيج شيطانية وتفسانية
وركوب للهوى وركون للأموال الدنيئة وترك للنظر إلى أمر الشريعة وما
يندب إليه من الفرائد العظيمة والأخلاق الجميلة أسأل الله السلامة عنه
وفيه من المفسد التي يلبهاها الإسلام ومن فيه مذوبة طبع وانقياد للشريعة
المطهرة (وهي) أن المعلم النصراني يجلس على موضع مرتفع وأولاد المسلمين
دونه ويقبلون يده أو ركبته حين أتياهم إليه وانصرفهم ويقيم السطوة
عليهم وقد تقدم بعض ذلك (وفيه أيضاً) أن الولد يترى على ترك الصفات من
النجاسة لأنهم ليس عندهم نجاسة فيما يعتقدهونه إلا دم الحيض ليس
الأبوالهم وفضلاتهم كلها طاهرة عندهم وقد سبقون الأدوية بالنجاسات
ويكتبون منها فتجس أجسادهم وأثوابهم من ذلك (ومنها) أن المعلم يشرب
الخمر بحضورهم وقد لعن النبي صلى الله عليه وسلم حاملها وحاضرها في جملة
من لعن بسببها والولد المسلم هو حاضرها والحالة هذه ويكون حاملها في
بعض الأحيان فإن كان الولد بالغاً ومراهقاً فهو داخل تحت اللعنة وإن كان
صبياً صغيراً فاللعنة عائدة على والديه أو وليه أو من أشار عليه بذلك وقل أن
يسلم الولد من شؤم ذلك وإن كان صغيراً غير مكاف وربما أمرهم المعلم بحمل
الخمر إليه أو إلى بيته لأن من عادته أن يستقضيهم في حوائجهم وضروراته
(ومنها) أن الولد لا يقدر على الصلاة بحضوره ويمنعهم من الانصراف في
وقت صلاة الظهر والعصر أوهما معاً وقد يوقوه عليهم في صلاة الجمعة حتى
يخرج وقتها ويفوته بعضها (ومنها) أن الولد في صوم رمضان يسيرون
عليه في ذلك ويفضحون منه ويستهنئون (ومنها) أنهم إذا كان صومهم
بمنهون المساء أن يوثق به إلى ذلك الموضع فيبقى أولاد المسلمين بالعطش غالباً

(ومنها) أنه يخاف على الولد وهو الغالب أن يقع في اعتقادهم الباطل أو في بحث بعضهم مع بعض في الواحهم فإن أكثرها مكتوب بالعربية وتكلمون باللسان العربي بحضرة فقد يسبق إلى الولد ويتعلق بذهنه ما هم عليه فإن وقع له شيء من ذلك قل أن يتأني خلاصه منه غالباً (وسبب) وقوع هذه النازلة ما أخبر به عليه الصلاة والسلام في الحديث حب الدنيا رأس كل خطيئة (فانظر) رجنا الله تعالى وإياك إلى هذا الأمر المخوف وهو أنه ما كان سبب إتيان الولد إلى النصراني لتعليم الحساب الاحب الدنيا غالباً لاجرم أنهم عوقبوا على ذلك بتقيضه فوقعوا في الفقر والعاقبة والوقوف على أبواب الظلمة من السكتة وغيرهم (واذا) تربي الولد على مثل هذا الحال يخاف عليه من أحد أمرين (أولهما) وهو أشد هماً أن يدخل عليه شيء في اعتقاده كما تقدم (والثاني) أن يقل اهتباله بامرئيه في حق نفسه وفي حق غيره فإما شيء وقع منه من الخصال الفاسدة من غير هاتين السكتين به ولا يندم في حق نفسه ولا ينجس على غيره وهذه خصلة تنافي أخلاق المسلمين وهديمهم وآدابهم (وقد) قال الشيخ أبو محمد بن أبي زيد رحمه الله تعالى في كتاب الرسالة له واعلم أن خير القلوب أوعاها للخير وأرجى القلوب للخير ما لم يسبق الشر إليه وأولى ما عني به الناسكون ورغب في أجره الراغبون إيصال الخير إلى قلوب أولاد المؤمنين ليسخفوها وتبديهم على معالم الديانة وحدود الشريعة أبراراً وأعلمها وما عليهم أن تعتقد من الدين قلوبهم وتعمل به جوارحهم فإنه روى أن تعليم الصغار لكتاب الله يطفى غضب الله وأن تعليم الشيء في الصغر كالنقش في الحجر اهـ (واذا) كان ذلك كذلك فيخاف على الولد الذي يدخل كتاب النصراني أن ينقش في قلبه ما هم عليه أو بعضه ولا أصل بالسلامة شيئاً فسأل الله السلامة عنه (ومن) أقبح ما فيه وأهجنه وأوحشه أن الولد يترى على تعظيم النصراني والقيام لهم الذي قد تقدم منه في حق أهل الخير والصالح من المسلمين وعدم الاستيحاء من عوائدهم وسماع اعتقاد أديانهم الباطلة حتى لو خرج الصبي من مكنتهم لبقى على عادتهم في التعظيم لهم وعدم الاستيحاء منهم ومن أديانهم الباطلة وأيه إذا رأى معلمه الذي عليه الحساب أو الطب قام إليه وعظمه كتعظيم ما اصططح عليه بعض المسلمين مع

قوله اهتباله أي
اهتمامه اهـ

بعض أوا كثرة الباء وكذلك يفعل مع كل من يحبه في مكتب عمله النصراني
من جماعة أهل دينه فيألف هذه العادة الذميمة المضمومة شرعا ولا يرضى
بهذه الأحوال من له عقل أو غيره إسلامية أو التفات إلى الشرع الشريف
(الأتري) إلى قوله تعالى في كتابه العزيز يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود
والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتوآهم منكم فإنه منهم وقوله
تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من
الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتة والله أن كنتم مؤمنين
وقوله تعالى لا تتخذوا قوميا يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله
ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم وقوله تعالى يا أيها
الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة إلى غير
ذلك من الآيات والأحاديث وهي كثيرة متعددة وفيما ذكر تنبيه على ما عساه
(فصل في تزويق الألواح) وأما تزويق الألواح في الأصرافات والأعياد
في بعض البلاد فهو من باب المباح الجائز وفيه إدخال السرور على الأولاد
وإدخال السرور فيه من الأجر ما قدم وفيه التنشيط للصبيان على الاعتناء
بالمواظبة على القراءة (لكن) يتعين عليه أن يتجنب ما أحدثوه من المفساد
في الأصرافات وهي كثيرة متعددة (فنها) تزوين المكتب في الأعياد
والأصرافات بالحري وغيره أرضا وحيطانا وسة فاقدة قدمت شناعة ذلك
وقبحه في زينة الأسواق للعمل أو غيره سيما إذا أضاف إلى ذلك أن يكون
فيه صور عابها روح فيه يكون في أرة كتاب ذلك تقيض ما جاس المؤدب إليه
فإذا كان السوق يجمع فيه ذلك فن باب أولى موضع يتلى فيه كلام الله عز
وجل فنه فيه واجب (ثم) بقيت أفعال يفعلها بعضهم في الأصرافات وهي
قبضة مستهجنة (فنها) أنهم يجعلون لوح الأصراف مكفأ بالفضة في خرقه
من حرير واستعمال الحرير لا يجوز إلا للنساء حيث اجيز لهن ذلك (وأما)
تكفيت اللوح بالفضة فلا يجوز لوجهين (أحدهما) لما فيه من السرف
(والثاني) لما فيه من الخيلاء وقد ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن
التشبهين من الرجال بالنساء وبعض هؤلاء يأخذون الصبي الذي له
الأصراف فيزينونه كما يزينون النساء فيصفونه ويخططونه ويلبسونه الحرير

ويحصلونه بالقساقد من الذهب وغيره مع قلائد الخشب كانه عروس تجلي
ويركبونه على فرس أو بغلة مزينة باللباس من الحرير والذهب وغيرهما
فيحملون عليها كتب وشام من الحرير المزركش بالذهب ويلبسون وجوها وأوجها
من ذهب (ثم) يضيفون الى ذلك أشياء رذيلة (منها) انهم يحملون أمامه
اطباقا فيها ثياب من حرير وعصائم معجمة على صفة (ثم) هم يختلفون فيما
يفعلون بين يديه (فمنهم) من يمشي بين يديه صبيان المسكتب وينشدون في
طريقه الى أن يوصلوه الى بيته (ومنهم) من يضيف الى ذلك القراء يقرءون
كتاب الله عز وجل بين يديه فيزيدون فيه وينقصون كما تقدم في الجنائز (ثم)
يضيفون اليه المكبرين والمؤذنين على عادتهم الذميمة في جنائزهم (ثم بعد)
ذلك يمرّون في الأسواق ويلقاهم من يتسب الى العلم أو الخير أو الصلاح أو
المجوع وقل ان تجد من يغير عليهم شيئا من ذلك في الغالب فاننا لله واننا اليه
راجعون (ومنهم) من يعوض عماد كرمها واشنع وأفج وهو أن يضرب
بين يديه بالطبل والبوق (وبعضهم) يمشون القبل والزرافة بين يديه مع
رمي النقط (وبعضهم) يمشي بين يديه المغنية وطائفتها مكشوفة على ما يعهد
من حالها مع ضرب الطار والشبابة والغناء وترفع عقيرتها على ما يعهد من
فتنتها فكان الامراؤ لا فرح بكتاب الله تعالى فكأنوا في قرية فمكسوه بما
هو ضده أسأل الله تعالى السلامة بمنه ولو كاف أحدهم ان يتصدق ببعض
ما صرفه فيما لا يجوز مما صنع في الاصرافه لشق ذلك عليه في الغالب لانه
محض طاعة لله تعالى سرّ اليس فيه طو ولا لعب ولا رياء ولا سمعة وذلك شاق
على النفوس الامن رحم ربك (ثم) يضيفون الى ذلك فعلاقيحها وهو أن
بعض المؤذنين يمدحون مع صاحب الاصرافه البيت ويمسكون مع النساء
وهن متبرجات على ما يعلم من عادتهن في بيوتهن ويعطى اللوح لأم صاحب
الاصرافه أو لاخته أو لخالته أو لعمته أو لجارتها الى غير ذلك من أقارب
الولد ومعارفه حتى تنقطع كل واحدة منهن من القضة بما أمكنها وذلك محرم
لا يجوز لانه أجنبي عنهن فلا يجوز ان يظهرن عليه ولا ان يسمع كلامهن
الا لضرورة شرعية والضرورة هنا مدومة والله تعالى الموفق (وينبغي)
لوالد الصبي بل يتعين عليه أن يتجنب ما يفعله بعض الناس في هذا الزمان

وهو أن الصبي إذا ذهب أكثر لتعب به وقرب من أن يمضى القرآن نقله
والده إلى كتاب آخر حتى يفوت الأول ما استحقه من الاصراف (وقد) قال
مالك رحمه الله تعالى في الصبي إذا دخل سورة الاعراف عند مؤذنه انتقل
إلى غيره فأصرافه البقرة قد استحقها المؤذنب الأول واختلاف قوله فيما إذا
دخل سورة يونس عليه الصلاة والسلام هل يستحقها الأول أو الثاني قولان
ولا يختص هذا بأصرافه سورة البقرة ليس إلا بل هو عام في كل أصرافه من
القرآن قرب اليها الصبي فإن المؤذنب الأول يستحقها (ومن) كتاب البيان
والتحصيل سئل مالك رحمه الله تعالى عن تعليم أولاد اليهود والنصارى
الكتابة بغير قراءة قرآن فقال لا والله ما أحب ذلك يصيرون إلى أن يقرءوا
القرآن قال وسألت عن تعليم المسلم عند النصراني كتاب المسلمين أو كتاب
الاجمعية فقال لا والله لا أحب ذلك وكرهه قال ولا يعلم المسلم عند
النصراني ولا النصراني عند المسلم لقول الله تعالى ومن يتولهم منكم فإنه
منهم (قال) ابن رشد رحمه الله تعالى أما تعليم المسلم أبناء اليهود والنصارى أو
تعليمهم عندهم فالكرهية في ذلك بينة (وقد) قال الإمام ابن حبيب رحمه
الله تعالى أن ذلك منقطعة عن فعله مستعجلة لامامة وشهادته (وقال) ابن
رشد في المحذوفة يعني الاصراف أنه يقتضى بها وذكروا عن ابن حبيب أنه فرق
بينها وبين الاحضار فقال أنه لا يقتضى بالاحضار في الاعباد وإن كان ذلك
مستحباً فله في أعياد المسلمين ومكروها في أعياد النصارى مثل النيروز
والمهرجان ولا يجوز أن فعله ولا يحمل أن قبله لأنه من تعظيم الشرك
(فصل في ذكر آداب المجاهد وكيفية نيته وهديه) قد تقدم رجاء الله
وإياك آداب العالم وهديه وما احتوت عليه نيته فالمجاهد وغيره تبع له
في ذلك كله الأشياء قليلاً لا يختص به العالم وشيئاً قليلاً لا يختص به المجاهد يقع
ذكره إن شاء الله تعالى (ولتعلم) أن المجاهد ينقسم إلى قسمين جهاد أصغر
وجهاد أكبر فالجهاد الأكبر هو جهاد النفوس لقوله عليه الصلاة
والسلام هبطتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر والكلام عليه يأتي
إن شاء الله تعالى في ذكر آداب الفقير المنقطع (والكلام هنا) أغما هو على
الجهاد الأصغر وهو جهاد أهل الكفر والعناد وهو من أجل الطاعات

وأعظمها وقد تقدم أن أفضل الأعمال طلب العلم لأن به يعرف الجهاد
فضيلة الجهاد وكيف يجاهد وبماذا يصح له الجهاد وبماذا يفقد وكذلك
غيره من أمور الدين فكان أفضل الأعمال لما جاء في تفضيله في الحديث
الصحيح والحديث ليس على عمومته لأن ذلك راجع إلى أحوال الناس قريب
مخصص ليس فيه أهلية لطلب العلم وهو قادر على الجهاد لما فيه من فضل
القوة والشجاعة والاقدام فالجهاد في حق هذا يتأكد كدأمره وأخرى يكون
فيه ذكاه وفهم وحفظ وتحصيل للسائل وهو ضعيف في نفسه ليس له قوة
على الضرب والطمع فطلب العلم مثل هذا يتعين وقد يتعين عليه الجهاد
بحسب حال الوقت (وبالجملة) فالجهاد فيه فضل كبير جامع الكتاب العزيز
والحديث الصحيح (لكن) ينبغي للجهاد أن لا يدور في الجهاد حتى يسأل
أهل العلم عما يلزمه في جهاده إن لم يعلمه (لقوله) عليه الصلاة والسلام طلب
العلم فريضة على كل مسلم (قال) العلماء المهتدون في معناه ما وجب عليك
عمله وجب عليك العلم به إله فيعرف أولا الأحكام اللازمة له وحينئذ
يدخل فيه فيبدأ بما ذكره علماء فارجع إلى الله عليهم من الأحكام اللازمة
من ذلك أنهم قالوا شرط وجوب الجهاد سبعة وهي أن يكون مسلما عاقلا
بالغاذ كرا حرا مستطاعا بجملة البدن والمال وفرائضه ستة الشية وطاعة
الامام وترك الغلول والوفاء بالامان والثبات عند الزحف وأن لا يفر واحد
من اثنين

• (فصل في الغنمة) • والغنمة يستحقها من اتصف بعشرة شروط السبعة
المتقدمة ذكرها وأن يكون خرج للجهاد لا للتجارة ولا لإجارة وأن
تكون الغنمة حصلت بالقتال أو ما أوجب عليه بالنخل والركاب
• (فصل في حكم الأسارى) • والامام مخير في الأسارى بين خمسة أشياء
القتل والاسترقاق والمان والغداء والجزية

• (فصل في الأوصاف الموجبة للجزية) • الجزية واجبة بعشرة أوصاف
الكفر والإقامة عليه بدار الإسلام وأن يكون طاقلا بالغاذ كرا غير
معتق مسلم قادرا على أدائها ولا يكون قرشيا ولا مرتدا
• (فصل في حكم المرتدين) • دار المرتدين تفارق دار الحرب من أربعة أوجه

أحدها أنهم لا يهادنون على الإقامة ببلدهم الثاني أنهم لا يصالحون على مال يقرون به على ردّهم الثالث لا تسرق وجالهم ولا تسي نساؤهم الرابع لا يملك الغنائم أموالهم وهي أيضا تفارق دار الاسلام من أربعة أوجه أحدها أنه يجوز قتالهم مقبلين ومديرين كالشركين الثاني إباحة دمايهم - أمري ومعتنئين الثالث أن أموالهم تصير فريسة للمسلمين الرابع بطلان مناكتهم

• (فصل في قتال الفئة الباغية) • وهي التي تفارق الامام ورأى الجماعة وتنفرد بمذهب مبتدع وتنزل بدار ويفارق قتالهم قتال المشركين من ثلاثة عشر وجها (أحدها) أنهم يقتاتلون بنية ردّهم ولا يتعمد به قتالهم (الثاني) يقتاتلون مقبلين ويكف عنهم مديريين (الثالث) لا يجوز على جريحهم (الرابع) لا تقتل أسراهم (الخامس) لا تسي نساؤهم (السادس) لا تسي ذراريهم (السابع) لا تنغم أموالهم (الثامن) لا يهادنون على الإقامة ببلدهم (التاسع) لا يصالحون على مال يقرون به على بدعتهم (العاشر) لا يستعان على قتالهم بمشرك (الحادي عشر) لا ينصب عليهم الرعايات (الثاني عشر) لا تصرف عليهم بيوتهم (الثالث عشر) لا تقطع أشجارهم

• (فصل في حكم المصارين) • قتال المصارين كقتال الفئة الباغية في عامة أحوالهم الا في خمسة أشياء يخالفونهم فيها (أحدها) أنهم يقتاتلون مقبلين ومديريين (الثاني) يجوز أن يتعمد في الحرب قتالهم (الثالث) أنه يجوز حبس أسراهم لا يستبرأ حالهم (الرابع) أنهم ضامنون لما استهلكوه من دم أو مال في الحرب وغيره ولا يجوز ذلك في الفئة الباغية بعد انجلاء الحرب (الخامس) أن ما أخذوه من خراج وصدقات فهو كالمأخوذ غصبا فعلى من أخذه من يده غرمه (إذا) تحصل عنده معرفة بما ذكر فلا يمكن طالما بأحكام صلاة الخوف في الحالتين من قتال وغيره وكيفية ما يلزمه من ذلك كله (وكذلك) يتعين عليه معرفة أحكام التيمم في أي وقت يلزمه وفي أي وقت يحرم عليه ومسائله وقد تقدم بيان هذا عند ذكر غسل المرأة في بيئها وكذلك ينبغي له أن يعرف أحكام صلاة المسافر وفي أي وقت يقصر وفي أي وقت يتم وذلك كله موجود في كتب الفقهاء فتيسر على السنتهم أن جاء اليهم

مستفتيان الصلاة هي عماد الدين وبها قوامه فاذا كان المجاهد يخل بها أو
 يركن من أركانها كان تركه للجهاد أولى به بل أوجب عليه اذا لم يتعين فاذا
 تعين والمحالة هذه كان عاميا وان كان مجاهدا (وهذه) مسألة قد عرفت بها
 الباقى لا تاترى وينبأ من يخرج الى الجهاد وغالب احوالهم عدم الفقه
 وعدم المعرفة بكل ما ذكرنا وكثره وقل من تجده منهم مجتمع باحدين
 اهل العلم ويسأل عما يلزمه من الاحكام فيما ذكر سيما صلاة الخوف التي
 ما بقيت تعرف عندهم في الغالب ولا تذكرا لا في كتب الفقهاء كائنها حكاية
 تحكى سيما صلاة السابقة فانها كادت لا تعرف ايضا لعدم قاعها وقله
 السؤال عنها فيخرج المجاهد وهو عند نفسه انه في طاعة وهو يتعسف في
 مخالفات جلية لعدم التلبس بمعرفة ما ذكر وقد يكون سبعا الى وقوع الرعب
 في قلبه من العدو وانهم عتدوا به فان العدو انما يستعد له باقامة هذا
 الدين قال الله تعالى في كتابه العزيز يا ايها الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم
 ويثبت اقدامكم قال علامونا رجة الله عليهم نصر العبد لربه هو اتباع امره
 واجتناب نهيه فاذا فعل ذلك كان سببا لنصرة الله تعالى له وامنه مما يخاف
 سيما والمجاهد انما يجاهد لاجل الدين والصلاة هي عماده وبها قوامه (وقد
 ورد) ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه جاءه كتاب من بعض جيوشه بالشام
 وهم يخبرونه فيه بانهم قد اقتضوا البلدة التي نزلوا بها وكان الحرب بينهم وبين
 اهلها من اول النهار الى الزوال فبكى حتى بليت دموعه تحيته فقل له انبكي
 والنصر لنا فقال والله ما الكفر يقف امام الاسلام من غدوة الى الزوال
 الا من امر احد شئوه انتم او انا (فانظر) الى ما قرره عمر رضى الله عنه ما نظرى
 النصر وعدمه الا بصلاح الحال وفساده فيما بين العبد وربه فان هذا الحال
 الذى ذكر من حال اكثر الناس اليوم في كونهم يخرجون الصلاة عن وقتها
 ويقضونها بعد ذلك ولا قائل به من المسلمين اعنى جواز اخراجها عن وقتها
 عمدا من غير عذر شرعى والعذر الشرعى انما هو زوال العقل واستتاره
 الا ترى ان المسألة في حجب الصلاة عليه وهو يضارب ويجوز له ان يتكلم ان
 اضطر الى ذلك وهو يصل ويجوز له ان يصل لاي جهة كانت ويكبر ويقرأ
 وكذلك الغريم في حجب الصلاة عليه في حال غرقه والمصلوب الى غير ذلك

فكل هؤلاء صلواتهم انما هي بالايمان والالسان واعتقروا في حقهم ومن شابههم ترك فرائض الصلاة جملة في حال صلواتهم اذ ذلك خفيفة على الوقت ان يخرج فلو ترك احدهم ما لزمه من الاتيان بالصلاة في الوقت على الصفة المذكورة كان عاصيا وان قضاها بعد خروج وقتها لان علماء تارخية الله عليهم قد اختلفوا فيمن اخرج الصلاة عن وقتها متعمدا هل عليه قضاء أم لا فالشهور ان القضاء واجب عليه وانه آثم فيما فعله من التأخير وذهب بعضهم الى انه لا قضاء عليه بناء منهم على انه مرتد وحكمه معروف (وما ذكر) في حق المجاهد من تأخير الصلاة حتى يخرج وقتها هو موجود بعينه في كثير من الحاج كما هو مشاهد من احوالهم وانهم يحصلون الزاد والراحلة وما يحتاجون اليه من ضرورياتهم بخلاف ما يحتاجون اليه من امور دينهم فقل من يسأل عن مسائل التيمم وقصر الصلاة واقامها واحكام الحج ومناسكه وان وجد ذلك من بعضهم فالغالب منهم انهم يعتنون في المناسك بأدعية معلومة على قانون معروف فيقولون عليها ويتركون ذكر الاحكام في الغالب (وقد) كره مالك رحمه الله تعيين الدعاء لبعض الاركان وقال هذه بدعة انما يذكر الله ويدعو بما يريد الله او كما قال (ثم نرجع) الى ما كنا بسبيله من امر الجهاد فمنهم ما يقدم فيه قبل الخروج اليه وعندده حسن النية واهتمامه بها والتعويل عليها وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم بيانها اتم بيان حين جاءه الاعرابي فقال له يا رسول الله ما القتال في سبيل الله فان احدنا يقاتل غضبا ويقاتل حمية فرفع اليه راسه قال ومارفع اليه راسه الا انه كان قائما فقال من قاتل لم تكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله اه (فقد) انضح وبان ما ينوي المجاهد حين تخرجه وتلبسه بالقتال واما ما يقع له بعد تجميع نيته فغير ما نواه لا عبرة به ولا يؤاخذ به لان الاعرابي قال فان احدنا يقاتل غضبا ويقاتل حمية فاجابه عليه الصلاة والسلام بما تقدم ذكره فدل على انه اذا نوى ان يقاتل لم تكون كلمة الله هي العليا لا يضره ما اعتراه بعد ذلك من قتاله غضبا او حمية او ما شبههما لان هذا كله من وساوس الشيطان ونزغاته وهو اجس النفوس التي لا تملك والله عز وجل قد رفع ذلك عنا ومن علينا بترك المحاسبة عليه ببركة هذا النبي الكريم على ربه عز وجل سيدنا محمد صلى

الله عليه وسلم وذلك انه لما نزل قوله تعالى وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه
 يحاسبكم به الله الآية ضج الصحابة رضي الله عنهم من ذلك واتوا الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله كلنا الصلاة والصوم والزكاة والحج
 فقبلناه وأما ما يقع في نفوسنا فلا تقدر على ذلك أو كما قالوا فعلمهم عليه الصلاة
 والسلام الادب مع الربوبية فقال اتقولون مثل ما قالت بنو اسرائيل سمعنا
 وعصينا ولكن قولوا سمعنا وأطعنا فقالوا سمعنا وأطعنا فنزل الله تعالى
 لا يكلف الله نفسا الا وُسْعَها الى آخر السورة فرفع الله تعالى الامر عنهم
 وعدم المأخذة بالسواس والمواجس (ولاجل) هذا المعنى الذي نحن
 بسبيله قال عليه الصلاة والسلام لما ان جاءه اصحابه يشكون له عما وقع لهم
 من هذا المعنى فقالوا انا نجد في انفسنا ما يتعاطم اجدنا ان يتكلم به فقال
 صلى الله عليه وسلم اوجدتموه قالوا نعم قال ذلك جميع مع الايمان الحمد لله الذي
 رد كيده اهنا فقول عليه الصلاة والسلام ذلك صريح الايمان يعني في نفسه
 وتعاطم الامر عندهم لافي نفس وقوعه وقوله عليه الصلاة والسلام الحمد لله
 الذي رد كيده اهنا وذلك ان ابليس اللعين لم يمتنع منهم في الجاهلية حتى
 جعلهم ينشرون خشباً او يفتنون بحجارة ويمجدونهم صوراً يعبدون اهنا
 ويعبدونها من دون الله عز وجل وهم قد صنعوها بايديهم فلما ان جاء الاسلام
 وظهر امره وانتشر ايس ابليس اللعين ان يردهم الى ما كانوا عليه فلم يبق له
 حيلة الا الوسواس والمواجس المشوشة على قلوب المؤمنين فقال عليه
 الصلاة والسلام الحمد لله الذي رد كيده اهنا فحمد صلى الله عليه وسلم ربه
 على كون اللعين عجزت قدرته عن جميع الخيل اذان ما بقي له من الخيل الا
 الوسواس والمواجس وذلك غير مؤخذ به من وقع له ولو وقع المسكاف مع ما
 يقع له من المواجس قل ان يتاقى له اداء عبادة بسبب تسلطه (فالحاصل)
 انه يقاتل اولاً بنية ان تكون كلمة الله هي العليا كما تقدم وان يحتسب نفسه
 وماله لله عز وجل لقوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم
 بان لهم الجنة الى آخر الآية وقوله تعالى ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله
 صفا كانهم بنيان مرصوص (وقد) نقل الشيخ الامام ابو محمد عبد المجيد
 الصدقي المشهور بابن ابي الدنيا قال روى الترمذي عن عبد الرحمن بن عوف

رضى الله عنه قال عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد رليلا والتمعية هي
 تسوية الصفوف وتقدمة اهل الصالح بين يدي القتال من الامام والناس
 من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ليرجي به الظفر والنصر قال الله تعالى
 ولينصرن الله من ينصره (ثم) الادارة على العدو والتخديعة له من اسباب
 الظفر (أخرج) مسلم بن الحجاج في صحيحه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة (وروى) أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد غزوا رعى عنه بغيره (ومن) الخدع في
 الحرب ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الاحزاب روى أن رجلا من
 المسلمين كان لا يكتفم الحديث وكان مع المشركين عام الاحزاب وكان يأتي
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال يومئذ النبي صلى الله عليه وسلم ان بني قريظة قد
 مالوا عليك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعلنا أمرناهم بذلك فأتى الرجل
 اباسفيان فقال هل علمت محمداية قول ما ليس هو قال لا قال فاه يقول في
 بني قريظة اعلنا أمرناهم بذلك قال سنة فارقا رسل الى بني قريظة قال فحب
 ان تعطونا رهائن ووافق ذلك أن كان ايلة السبت للقدر المقدور فقالوا
 نحن في السبت فان اتقضى فعلنا فقال ابوسفيان نحن في مكر بني قريظة
 فأتى الله تعالى في قلوبهم الرعب وأرسل عليهم ريحا وجنودا لم تروها
 ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكانت
 هذه من الخدع التي خدعهم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم (ومنه)
 عن ابن أبي اوفى قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يدعو على
 الاحزاب اللهم منزل الكتاب مريع الحساب اهزم الاحزاب اللهم اهزمهم
 وزلزلهم فهذا الدعاء ينبغي أن يدعى به عند ملاقات العدو اقتداء برسول الله
 صلى الله عليه وسلم (ومنه) عن المهلب بن أبي صفرة عن سمع النبي صلى الله
 عليه وسلم يقول ان يأتكم العدو فقولوا حم لا ينصرون (ومنه) عن جابر بن
 عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة ولواؤه ابيض (ومنه)
 عن أبي الدرداء قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ابغوني في ضعفائكم
 فانما ترزقون وتنصرون بضعفائكم ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم ابغوني في
 ضعفائكم اي اطلبوني اي انه يكون معهم ويؤيد ذلك ما روى عن النبي

صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى أنا مع المتكثرة قلوبهم من أجل
 فإذا كان الله معهم فهم منصورون ويريد بالضعفاء والله أعلم الذين لم يكن
 لهم ظهور في الدنيا ولا هم طالبون لها أو هم زاهدون في دنياهم راغبون في
 آخرتهم طائفة من الله تعالى ناصرهم لدينه فهم منصورون قال الله تعالى
 ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم وقال والله مع الصابرين أي بالنصر
 والمعونة أي مع الصابرين عن المشتهيات من الهرمات والصابرين على
 الطاعات وجهاد الكفار فالله ناصرهم ومعينهم (روى) عن أبي بكر الصديق
 رضي الله عنه انه قال لمحمد بن الوليد حين بعثه لقتال أهل الردة احرص على
 الموت توجب لك الحياة (ووجه) أبو مسلم قوما إلى الغزو فقال الزموا قلوبكم
 الصبر فانه سيف الظفر واذا كثرة الضغائن فانها تنحصر على الاقدام
 والزموا الطاعة فانها حصن المحارب (ومن الحكمة) قوة النفس في الحرب
 علامة الظفر (ومنها) تقم الحرب ينجع القلب (ومنها) الهزيمة تجعل العزيمة
 (ومنها) الحبل أبلغ من العمل (ومنها) الراي السديد جدي من الأيد
 الشديد (ومنها) شدة الصبر فاقحة النصر (وينبغي) المشورة في القتال وفي
 كل امر يعرض (وفي الترمذي) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال ما رأيت
 احدا اكثر مشورة لاصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انه ينبغي
 مشورة من له عقل ودين ونجارب (من كلام الحكمة) توق مشورة الجاهل
 (ومنها) لا تشاور من قبل به رغبته او رهبته (الخرج) مسلم بن الحجاج في
 صحيحه بالاسناد عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال
 طائفة من امتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي امر الله
 (ومنه) عن جابر بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان يبرح هذا
 الدين قائما تقاتل عليه عصابة من المسلمين حتى تقوم الساعة (ومنه) عن سعد
 ابن ابي وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال اهل المغرب
 ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة قال البخاري رضي الله عنه ورجه
 هذه الطائفة هم اهل العلم وقال القاضي عياض هم اهل السنة والجماعة
 اه كلامه بلفظه (ثم) نرجع الى ذكر بعض فضيلة الجهاد (من ذلك) ما تقدم
 من قوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة

الابديون السيد
 معناه القوى
 الشديد اه

يقفون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم (قال الشيخ) أبو محمد عبد الحميد روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال جعل الله تعالى للمجاهدين في سبيله الصفتين جميعا (بيانه) قول الحسن رضي الله عنه أنفساه وخلقه وأمواله ورزقها ومع ذلك أقول أيضا وخالف فعل المجاهد في قدرته وعزمه على الجهاد في سبيله ورغبته في كل ذلك فضله ونعمته ومنته قل كل من عند الله تبارك وتعالى يسدي على أيدينا الخير ويمنع عن أيديه الجزاء (وروى) في معنى الآية أن الأنصار رضي الله عنهم حين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الله بن رواحة رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترط لربك ولنفسك ما شئت قال اشترط لربي أن تعبدوه لا تشركوا به شيئا واشترط لنفسي أن تمنعوني عما تمنعون منه أنفسكم قالوا فإذا فعلنا ذلك قال لكم الجنة قالوا ربح البيع لا تقبل ولا تستقبل (ومر) برسول الله صلى الله عليه وسلم أعرابي وهو يقرأ أن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم الآية فقال الأعرابي كلام من قال كلام الله تعالى قال بيع والله صريح لا نقبله ولا نستقبله فخرج إلى الغزو فاستشهد رحمه الله تعالى (فقوله تعالى) وعدا عليه حقا قال هذا وعدم مؤكد أخبر الله تعالى أن هذا الوعد الذي وعده للمجاهدين في سبيله وقد ثبت وقد أثبتته في التوراة والانجيل كما أثبتته في القرآن (وعن) أنجوهرى رحمه الله تعالى في حديثك من صفة البائع في هارب العالمين والتمن جنة المأوى والواسطة محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم وفي ذلك قيل

أكرم بها صفقة فالرب عاقدها * على لسان رسول الله من مضر
اثمانها جنة ناهيك من نزل * دار بها نعم تخفى عن البشر
أنواع مطعمها من كل شهوتها * شربها غسل صاف من السكر
من كل مائدة طابت مواردها * وحورها درر تزهو على القمر
أني لها ثمن دنيا بها محن * لم يصف مشربها يوما معتبر
ثم قال ومن أوفى بعهده من الله لأن اخلاف الوعد اغشا بطرا على البشر
لأنهم أموراً ومجموعها وذلك لبخل أو شح خوف الفقر أو محبة الأزدباد

من الشهوات أو لجهز أو لنسيان وذهول أو غير ذلك من الآفات وكل ذلك
 محال على خالق الأرض والسموات (فهذه الآية) إذا فهمت معانيها
 وحضرت بخلو القلب وشروط الاستماع إليها لا تطلب في الترغيب في الجهاد
 زيادة عليها ولا انضمام شيء من المؤكدات إليها (وذكر) بسنده إلى مالك بن
 أنس في موطنه عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال مثل المجاهد في سبيل الله كمثل الصائم القائم الذي لا يفتر
 عن صلاة ولا صيام حتى يرجع (وقال) الله تعالى وإن قتلتم في سبيل الله أو تم
 المغفرة من الله ورجة خيرا مما يجعون فهذا وعد من الله سبحانه مؤكدا لقسمة
 إذا أن القتل في سبيله أو الموت مقترب بهما المغفرة والرجة وخبرة تعالى
 ووعدده حق وتأكده بالقسمة للترغيب في الجهاد وتحقيق لفضله في قلوب
 العباد (أخرج مسلم) في صحيحه بإسناده عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه إلا جهادا في سبيلي وإيمانا
 بي وتصديقا برسولي فهو على ضامن أن أدخله الجنة إن مات أو أرجعه إلى
 مسكنه الذي خرج منه نائلا ما نال من أجر أو غنيمة والذي نفس محمد بيده
 ما من كلم يكلم في سبيل الله إلا جاء يوم القيامة كهيئة حزين كالم لونه لون دم
 ورجعه ريج مسك والذي نفس محمد بيده لو أن أشق على المسلمين ما قدمت
 خلف امر به تغزوا في سبيل الله أبدا ولا سكن إلا جدسة فأتجدهم ولا يجدون
 سعة فيشقى عليهم أن يتخلفوا عني والذي نفس محمد بيده لو ددت أني أغزوا في
 سبيل الله فاقتل ثم أغزوا فاقتل ثم أغزوا فاقتل (قوله) صلى الله عليه وسلم
 لا يخرجه إلا جهادا في سبيلي وإيمانا بي وتصديقا برسولي في هذا حصص على
 النية وتخليصها من الشوائب الدنيوية والمأمورية من النية أن تكون كلمة
 الله هي العليا وهي الشهادتان وعلموا المستمسك بهما من أهل الإيمان لأن
 الكفر إذا عمل بالضرورة تكون الشهادتان وشريعة الإسلام السفلى
 في قصد بالخروج من بيته هذا مخلصا ويتبع نفسه من الله تعالى بالجنة التي
 وعد بها في القرآن أو مجموع الأمرين ابتغاء الجنة وعلموا الكامتين فاذا صح
 قصده نال من الله ما وعدده (وقوله) فهو على ضامن قبل معناه مضمون
 (وقوله) أو أرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه نائلا ما نال من أجر أو غنيمة أو

بمعنى الواو ورواه أبو داود من أجر وعنية (والكلام) المخرج (وباستناده) إلى مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يكلم أحد في سبيل الله والله أعلم بمن يكلم في سبيله إلا جاء يوم القيامة وجرحه يشعب زمالون لون الدم والريح يخرج المسك في هذا تنبيه على النية (ومنه) عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغدوة في سبيل الله أو راحة خير من الدنيا وما فيها (وفي حديث) أبي أيوب خير مما طلعت عليه الشمس (الغدوة) بفتح الغين السير إلى الزوال مرة واحدة (والروحة) السير من الزوال إلى الغروب مرة واحدة (فالغنى) أن ثواب هذه الغدوة والروحة الواحدة وفضلها ونعيمها على قاتلها وبساتينها وخفتها خير من نعيم الدنيا كلها على كثرتها فإن نعم الدنيا زائلة فانية ونعم الآخرة دائمة باقية (أو المعنى) أن الدنيا لو كانت ملكاً بأسرها وأنفقها الثواب الآخرة وأجرها لكان جزاء هذه الغدوة أو الروحة أكثر وفضلها أعظم وأكبر (ومن) صحيح مسلم متصل عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أيها سعيد من رضى بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً ووجدت له الجنة فحجبها أبو سعيد فقال أعد لها على يا رسول الله ففعل ثم قال وأخرى يرفع الله بها العبد مائة درجة في الجنة ما بين كل درجة بين كابين السماء والأرض قال وما هي يا رسول الله قال المجاهد في سبيل الله المجاهد في سبيل الله (الدرجات) المنازل في الجنة بعضها فوق بعض على ما ورد به القرآن والسنة قال تعالى سكن الذين اتقوا ربهم لهم خفاف من فوقها غرف مبنية (ومنه) عن النعمان بن بشير قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل ما أبا إلى أن لا أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أسقى الحاج وقال آخر ما أبا إلى أن لا أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أعمر المسجد الحرام وقال آخر المجاهد في سبيل الله تعالى أفضل مما ألتئم فزجروهم عمر رضي الله عنه وقال لا ترفعوا أصواتكم عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة والسكن إذا صليت الجمعة دخلت لا تستغيبه فيما اختلفتم فيه فانزل الله عز وجل أجمعتم سغاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر جاهد في سبيل الله لا يستوون عند الله الآية (وعن) أبي سعيد الخدري أن رجلاً سأل النبي

قوله يشعب
إليه والعين المهملة
بينهما مثلثة ما كنه
معناه يسيل هـ

صلى الله عليه وسلم فقال أى الناس أفضل فقال رجل يجاهد في سبيل الله
 بماله ونفسه قال ثم من قال مؤمن في شعب من الشعاب يعبد الله ويدع الناس
 من شره (ومنه) عن أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال من خير معاش الناس لم رجل محسك عنان فرسه في سبيل الله يطير
 على منته كلما سمع صيحة أو فرزة طار عليه يتغنى القتل والموت مظانه أو رجل
 في غنيمة في رأس شعبة من هذه الشعف أو بطن واد من هذه الأودية يقيم
 الصلاة ويؤتي الزكاة يعبد ربه حتى يأتيه اليقين ليس من الناس الا في خير
 (فظهر) من هذا الحديث فضل الجهاد وشرفه والمواظبة عليه وان
 الاكتساب منه خير كسب اذا تحس المنعم ولم يستأثر على الغازين بشئ الا ما
 الضرورة داعية اليه مثل الطعام والشراب وشبههما مما هو مقرر في السنن
 المأثورة والكتاب العزيز (والهبة) الصوت المفرزع (والطيران) هواخاته
 المستغيت بأنهي الممكن في الفعل المبرع (والشعب) رهوس الجبال (وفيه)
 حض على الانزواء عن الناس والاعتزال لما في المخالطة من آفات القبل
 وقال وهذا الانزواء والاعتزال انما يعمدا اذا لم يتوجه فرض الجهاد
 والقتال أو فرض من الفروض على حسب الاحوال (ومنه) عن أبي بكر بن
 عبد الله بن قيس عن أبيه قال سمعت أبي وهو بمحضرة العدو يقول قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أبواب الجنة تحت ظلال السيوف فقام رجل
 رث الهيئة فقال يا أبا موسى أنت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 هذا قال نعم قال فرجع الى أصحابه فقال اقرأ عليكم السلام ثم كسرت سيفه
 وألقاه ثم مشى بسيفه الى العدو وضرب به حتى قتل (قال) القاضي عياض
 رحمه الله يعني ان الجهاد وحضور المعارك سبيل لدخولها ومقرب اليها ويظهر
 والله أعلم ان مكان المعركة وجلاد الكفار منه تنقل روح الشهيد حين
 الشهادة وتدخل الجنة كما جاء في القرآن وصحح الاخبار (ومن) صحيح مسلم
 ابن الحجاج عن ثابت قال قال أنس عى الذي سمعت به لم يشهد مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بدر قال فشق عليه قال أول مشهد شهده رسول الله صلى
 الله عليه وسلم غيبت عنه واثن أشهدني الله مشهدا مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ليرين الله ما صنع قال فهاب أن يقول غيرها قال فشهد مع رسول

الله صلى الله عليه وسلم أحدا قال واستقبله سعد بن معاذ فقال له أنس
 يا أبا عمرو ابن قال واهال ريح الجنة أجده دون أحد قال فقائناهم حتى قتل
 قال فوجد في جسده بضع وثمانون ما بين ضربة وطعنة ورمية قال وقالت
 أخته عتي الريح بنت النضر ما عرفت أخي إلا بدناؤه وتزلت هذه الآية
 رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما
 بدلوا تبديلا قال في كانوا يرون أنها نزلت فيه وفي أصحابه (قوله) واهال ريح
 الجنة كلمة تلهف وحزن وتشوق إلى الجنة وتمن لأجر ما صدق أعطى سؤاله
 وبلغ عما تمنى مأموله وأوجده الله ريح الجنة كما ورد في الخبر الصحيح أنها توجد
 من مسيرة خمسمائة سنة وذلك تشریف من الله تعالى لأهل السعادة وتكرمة
 لمن كتبت له الشهادة (ومن) مسند النسائي عن فضالة بن عبيد قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنا زعيم الجنة والزميم الجبل أن آمن بي وأسلم
 وجاهد في سبيل الله يبيت في ريع الجنة ويبعث في وسط الجنة ويبعث في
 أعلى غرف الجنة من فعل ذلك لم يدع للغير مطلبسا ولا من الشره مهربا يموت
 حيث يموت (ومن) مسند أبي داود عن أبي امامة أن رجلا قال يا رسول الله
 ائذن لي في السياحة قال أن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله (ومن
 الترمذي) عن خريم بن فاتك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من انفق
 نفقة في سبيل الله كتبت له سبع مائة ضعف (ومنه) عن زيد بن خالد الجهني
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهز غازيا في سبيل الله فقد غزا
 ومن خلف غازيا في أهله ثقب غزا (ومنه) عن يزيد بن أبي مرجم قال لحقني
 عباية بن رفاع بن رافع وأنا ماش إلى الجنة فقال أبشر فإن خطاك هذه في
 سبيل الله سمعت أبا عبيس يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 أغرت قدماه في سبيل الله فهو ما حرام على النار اه كلام الصدوق رحمه الله
 (قال الترمذي) في جامعه أبو عبيس هذا اسمه عبد الرحمن بن جبر ويزيد بن
 أبي مرجم هو رجل شامي روى عنه الوليد بن مسلم ومحمي بن حمزة وغيره
 (ثم) قال الصدوق رحمه الله ومنه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يبلغ النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع
 ولا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم

• (فصل في الرمي وفضيلته) • اخرج الترمذى وابوداود والنسائى عن عقبة
ابن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى يدخل
بالسهم الواحد ثلاث نفر الجنة صانعه يحتسب في صنعه الخير والراعى به
ومنبله (وفى الترمذى) كل ما يلهو به الرجل المسلم باطل الا ربه بقوسه
وناديه فرسه وملاعبته اهله (ومن) مسند الترمذى عن ابي نعيم الاسدي
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رمى بسهم في سبيل الله
فهو له عدل محرو (وروى) البخارى عن سلمة بن الاكوع قيل مر النبي صلى
الله عليه وسلم على نفر يتصلون فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارموا بني
اسماعيل فان اباكم كان راميا وانامع بني فلان قال فامسك احدا القرية
بايديهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لكم لا ترمون قالوا كيف
نرمي وانت معهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارموا وانامعكم كلكم
(ومن) صحيح مسلم عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ستفتح عليكم ارضون ويكفيكم الله فلا يجز احدكم ان يلهو بأسهمه
(ومنه) عن عبد الرحمن بن شماسة ان نعيما اللخمي قال لعقبة بن عامر يختلف
بين هذين الغرضين وانت كبير يشق عليك فقال عقبة لولا كلام سمعته من
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أعانه فقبل لابن شماسة وماذا قال انه قال
من علم الرمي ثم تركه فليس منا او قد عصى وفوله صلى الله عليه وسلم فليس
منا اى ليس متبعنا ولا مهتديا به ديننا تارك الرمي (وكتب عمر) رضي الله
عنه لاهل حصن علما اولادكم اسباحة والرمية والفرسية والاحتفاء بين
الاغراض وقال استغفروا وتجردوا واخشوشنوا وتعدوا واقطعوا الركب
وانزوا على الخيل نزا وارموا الاغراض واباكم ولباس الجهم البسوا الازر
والاردية وألقوا السراويلات واستقبلوا حر الشمس بوجوهكم فانها شامات
العرب واطرحوا الخفاف والبسوا النعال

• (فصل في الرباط وفضله وذكر الخيل وفضائلها) • اخرج البخارى في صحيحه
عن سهل بن سعد انه قال رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها
وموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها والروحة يروحها العبد في
سبيل الله والقنطرة خير من الدنيا وما فيها (وروى) الترمذى عن فضالة بن

قوله ويعدو واقتبل انه من التمس به بعيش معدو كانوا اهل شفاف وضاظ في
البيدش يقول كوزا مناهم وودعوا التمس ورمى الجهم كما هو في حديث عليكم
باللبسة الهذلية وقيل انه من قوم للعلم اذا شرب وضاط قد عدوا اهتار

صيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل ميت يحتم على عمله الا الذي
 يموت مرابطا في سبيل الله فانه ينحى له عمله الى يوم القيامة ويؤمن من قتنة القبر
 (أخرج مالك) في موطنه وغيره عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال الخيل لرجل اجر ورجل ستر وعلى رجل وزر فاما الذي من
 له اجر فرجل ربطها في سبيل الله فاطال اهسا في مرج أو روضة فما أصابت
 في طياها ذلك من المريج أو الروضة كانت له حسنة ولو أنها قطعت طيلها
 ذلك فاستنت شرفا أو شرفين كانت آثارها وأرواؤه احسنات له ولو أنها
 مرت بغير فشر بت منه ولم يرد أن يسقى به كان ذلك له حسنة فهي له اجر
 ورجل ربطها تقنيا وتعففا ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهرها فهي
 لذلك ستر ورجل ربطها فخرا ورياء وتوا لاهل الاسلام فهي على ذلك وزر
 (ومنه) عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل في
 نواصيها الخير الى يوم القيامة (ومنه) عن يحيى بن سعيد ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم رأى يسمع وجه فرسه بردائه فسئل عن ذلك فقال اني عويت
 اليه في الخيل (وروى) العتيبي عن مالك انه سأل بعض اهل ثغر
 الاسكندرية هل الرجوع لثغرهم والسكون فيه للحرس وسده افضل ام
 المقام بالمدينة على ساكنها افضل الصلاة وازكى التهيات لطلاب العلم افضل
 فرجع لهم الرجوع الى الاسكندرية والسكون فيها على ذلك (وروى) عن
 ابن عمر انه كان يقول الحرس افضل من الغزو لأن الحرس فيه حفظ دماء
 المسلمين والغزو فيه ارتكاب المذنبين فحفظ دماء المسلمين أولى (أخرج)
 الترمذي في صحيحه عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول هذان لا تمسهما النار عيني بكت من خشية الله وعين باتت تحرس في
 سبيل الله (ومن) الترمذي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من لقي الله بغير اثر من جهاد لقي الله وفيه ثلة (ومنه) عن ابي صالح
 مولى عثمان بن عفان رضى الله عنه قال سمعت عثمان وهو على المنبر يقول اني
 كنتكم حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم كراهية نفوركم عني ثم
 بدا لي ان احذركموه لاختار امرؤ لنفسه ما يبداه سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول رباط يوم في سبيل الله خير من الف يوم فيما سواه من المنازل

قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح (ومنه) عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء أحب إلى الله عز وجل من قطرتين وأثرين قطرة دموع من خشية الله تعالى وقطرة دم تراق في سبيل الله تعالى وأما الأثران فآثر في سبيل الله تعالى وآثر في فريضة من فرائض الله تعالى (قال) ابن حبيب الرباط شعبة من شعب الجهاد (وقيل) من رباط فواق ناقة حرمه الله على الناس (قال) ابن حبيب فواق ناقة قدر ما تحب وقال غيره قدر ما بين الحلبتين (ومن) أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال فحرس ليلة أحب إلى من صيام ألف يوم أصومها وأقوم ليلاً في المسجد الحرام وعند قبر النبي صلى الله عليه وسلم (وعن) مالك بن أنس رحمه الله تعالى ينبغي لكل قوم أن يربطوا في ناحيتهم وأن يمسكوا سواحلهم إلا أن يكون مكانا مشرفا يخاف فيه على العامة يريد فليذهب إليه (ومن) الحرابي في التهود يخفف المتخلف والاحتساب في جهنم مستثنى في ذلك يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطاعه عليه الصلاة والسلام للبحر الذي أعيت العصابة المحللة في كسره (أخرج) النسائي عن إبراهيم بن عازب قال لما أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بمحرقا محتدق عرض لنا جرجلا يأخذ المول فاشتكت كينا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والقي ثوبه وأخذ المول وقال بسم الله ثم ضرب ضربة فكسرت ثلث المخرة فقال الله اكبر أعطيت مفاتيح الشام والله في لا تبصر إلى قصرها إلا جرجلا من مكاني هذا قال ثم ضرب أخرى وقال بسم الله فقطع ثلثا آخر فقال الله اكبر أعطيت مفاتيح فارس والله لا تبصر خضراء المدائن وإلى القصر الأبيض ثم ضرب الثالثة وقال بسم الله فقطع بقية الجرجل فقال الله اكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله في لا تبصر باب صنعاء من مكاني الساعة

(فصل في فضل الشهادة) * أخرج مسلم في صحيحه عن مسروق قال سألت أبا عبد الله بن مسعود عن هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون قال أما أنا فإنا قد سألنا عن ذلك فقال أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معاقبة بالعرش تشرح في الجنة حيث شاءت ثم تأتي إلى تلك القناديل (ومنه) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال ما من

أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا وإن له بها ما عالج بالأرض من شيء
غير الشهيد فإنه يقتنى أن يرجع فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة وفي
رواية لما يرى من فضل الشهادة (ومنه) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا يجتمع كافرو قاتله في النار أبدا (ومن الموطأ) عن معاذ بن جبل رضي
الله عنه أنه قال الغزو وغزو ان تغزو تنفق فيه الكريمة ويأسر فيه الشريك
ويطاع فيه ذوالا مرو ويحبت فيه الفساد فذلك الغزو خير كله وغزو لا تنفق
فيه الكريمة ولا يأسر فيه الشريك ولا يطاع فيه ذوالا مرو ولا يحبت فيه
الفساد فذلك الغزو لا يرجع صاحبه كفا (ومن) صحيح البخاري عن أبي
هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من آمن بالله ورسوله
وأقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان كان حقا على الله أن يدخله الجنة
هاجر في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها قالوا يا رسول الله أفلا
ننبئ الناس بذلك قال ان في الجنة مائة درجة أعدها الله تعالى للحياهدين
في سبيله بين كل درجتين كما بين السماء والأرض فإذا سألت الله تعالى فاسأله
الغردوس فإنه وسط الجنة وفوقه عرش الرحمن (ومن) صحيح الترمذي عن
المقدام بن معد يكرب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للشهيد عند الله
ست خصال يغفر الله له في أول قطرة تقطر من دمه ويرى مقعده من الجنة
ويجاء من عذاب القبر ويأمن من الفزع الا كبر ويوضع على رأسه تاج الوقار
المنارة منه خير من الدنيا وما فيها ويرزق اثنتين وسبعين زوجة من الخور
العين ويشفع في سبعين من أقاربه قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح
غريب (ومنه) عن أبي هريرة قال مر رجل من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم بشعب فيه عين من ماء عذب فأحبته لطيفها فقال لو اعترأت من
الناس فأتيت في هذا الشعب وإن أفعل حتى أستأذن رسول الله صلى الله
عليه وسلم فذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تفعل فان مقام
أحدكم في سبيل الله أفضل من صلاته في بيته سبعين عاما لا يحبون أن يغفر
الله لكم ويدخلكم الجنة أغزوا في سبيل الله من قاتل في سبيل الله فوافي
ثلاثة زوجات له الجنة (ومنه) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة شهيد وعفيف متعفف وعبد

أحسن عبادة الله تعالى ونصح إخوانه (ومنه) عن أبي أذريس المخولاني أنه
 سمع فضالة بن صبيد يقول سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الشهاد أربعة رجل مؤمن جيد الإيمان
 لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذلك الذي يرفع الناس إليه أعينهم يوم
 القيامة هكذا ورفع رأسه حتى وقعت قلنسوته قال فما أدري أقلنسوة عمر
 أراد أم قلنسوة النبي صلى الله عليه وسلم قال ورجل مؤمن جيد الإيمان لقي
 العدو فكأتمما ضرب جلده بشوك طلع من الجبين أتاه سهم غرب فقتله
 فهو في الدرجة الثانية ورجل مؤمن خلط عمله لأصحابه وآخر سيئاً لقي العدو
 فصدق الله حتى قتل فذلك في الدرجة الثالثة ورجل مؤمن أسرف على
 نفسه لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذلك في الدرجة الرابعة (وقضية)
 الجهاد قد جاء فيها ما هو أكثر من هذا (ولكن) ذلك متبع على المراء
 وحده إذ لا بد فيه من جماعة وإمام تتفق كلمتهم عليه ولا يخالفونه (وقد)
 ذكر العلماء رجة الله عليهم ذلك وشرطوا له شروطاً وبينوا حال الإمام
 وحال الجماعة التي تكون معه وصفة هديهم وطريقتهم وآدابهم وما يتجنبوا
 فيه من المفسد وهذا النوع كثير قل إن يحصر أعي ما أحدث فيه من
 المفسد شرقاً وغرباً فمن أراد الجهاد فليستوقف حتى يسأل أهل العلم والتقى
 عما يجب عليه وما يندب له وما يحرم عليه أو يكره وما يتجنب فيه من
 المفسد فإنها مختلفة بحسب اختلاف الأقاليم والأئمة والجماعة والعصر فلا
 يمكن الكلام على معنى من معانيها أكثرها ولا يخالف الأحوال والأزمان
 فبالسؤال يتبين له ما يصلح به فإن رأى أنه لا بد من خلل يرتكبه بسبب
 جهاده فالترك له أولى اللهم إلا أن يتعين الجهاد فلا سؤال إذ ذلك لأنه
 لا ينتظر فيه إذن الإمام ولا حضور الجماعة ولا إذن الوالد ولا إذن الوالدة
 ولا إذن السيد إلا أن النفي واجب متعين على كل من كانت له قدرة بوجه ما
 (ثم) الأصل الذي يقول عليه في جهاده ويعتقد النصر من جهته هو التعاق
 بجناب أولياء الله تعالى والرجوع إليهم والصدور عن رأيهم (الآثرى) إلى
 ما حكى عبد الملك بن مروان لما أن خرج لبعث غزوته قال انظروا إلى عجم
 ابن الحنفية فذهبوا إليه ثم رجعوا فقالوا وجدناه في المسجد يصلي فقال

اذهبوا فقد نصرنا سببته في القبلة عندى خير من كذا وكذا الف فارس
فخضوا لها كانوا بسبيله فنصروا وغنموا (وقد تقدم) قوله عليه الصلاة
والسلام ابغوني في ضعفائكم (ومع ذلك) فلا ينبغي أن يقتنى المرء لقاء العدو
امتثالاً لسنة لقوله صلى الله عليه وسلم لا تمنوا لقاء العدو واسألوا الله
العافية فإذا لقيتموهم فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف خرج
البخاري وغيره فشان المكاف امتثال الادب بترك الدعاوى وغيرها حتى
إذا تعين عليه الأمر استعان بربه تعالى وامثال أمره مستغيا بذلك مرضاته وما
وعده عليه من جزيل الثواب لفاعله (وهذا) عام في كل الأحوال دقيقة
وجلياها فليحس المرء متيقظا لما فاته بحشر يوم القيامة على ما مات عليه
والجهاد مظنة الموت فخالبا (الأتري) الى قوله عليه الصلاة والسلام واعلموا
ان الجنة تحت ظلال السيوف قال علماءنا ويا رحمة الله عليهم معناه أن روح
المؤمن تنقل من ذلك الموضع الى الجنة والتعلق بالله تعالى هو الاصل لهذا
الاصول المتقدم ذكره وانما هي أسباب وبقي الأمر الى الله تعالى ما شاء ففعل
فهو عز وجل القادر على النصر بسبب وبغير سبب (الأتري) الى قوله تعالى
وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فنفى الرمي عن نبيه عليه الصلاة والسلام
أولا بقوله وما رميت ثم أثبت له بقوله اذ رميت فانه عز وجل جمع انبيه عليه
الصلاة والسلام في ذلك بين الحقيقة والشرعية أما الشرعية فلم يكونه عليه
الصلاة والسلام أخذ كفاه من تراب بيده الكريمة ورمى به في وجوههم وقال
شاهت الوجوه وأما الحقيقة فلو صول ذلك التراب لعين كل واحد من
العدو حتى انه لم يقدر أحد منهم أن يفتح عينه لما لها بالتراب وهذا شئ يعجز
الشر عنه (وكذلك) كانت أفعاله عليه الصلاة والسلام لا بد فهم من امتثال
الحكمة ثم يظهر الله سبحانه قدرته عيانا للخلق على يديه صلى الله عليه وسلم
(الأتري) الى ما جاء في نبع الماء بين أصابعه الكريمة فانه عليه الصلاة
والسلام لم يفعل ولم يذيد دون ما بل امثال الحكمة بوضع يده الكريمة
في اناء فيه ماء ثم أمرهم أن يسقوا ويشربوا وعلثوا والماء يتفجر من بين
أصابعه عليه الصلاة والسلام من غير نقص من ذلك الماء (ومن ذلك) آخره
عليه الصلاة والسلام يجمع ما بقي مع أصحابه من الازواد حين فتيحت فجاءت

وبارك فيها فاكل الجميع منها حتى شبعوا (ومن ذلك) فعله عليه الصلاة والسلام في قصة جابر بن عبد الله رضي الله عنه في الدابن الذي ذبحه والجعين الذي خبزه وكونه عليه الصلاة والسلام يصدق فيهما بوارك ثم اذن لعشرة في الاكل ثم عشرة من بعدهم عن كان يعمل في الخندق حتى اكل الجميع وشبعوا وكانوا القا والبرمة تفور كما هي والجعين يخبز كما هو (ومن ذلك) خروجه عليه الصلاة والسلام الى الجهاد فانه كان يعتد لذلك بجميع اعماله وباتخاذ الخيل والسلاح وما يحتاجون اليه من آلات الجهاد والسفر ثم اذارجع عليه الصلاة والسلام تغلى من ذلك وردت الامر كلمة ولا عز وجل لا لغيره بقوله آيئون ثابتون ثابتون لربنا حامدون صدق الله وعده وتظهر عباده وهزم الاخاب وحده (فاتظر) رحمتنا الله واياك الى قوله عليه الصلاة والسلام وهزم الاخاب وحده ففي عليه الصلاة والسلام ما تقدم ذكره وهذا هو معنى الحقيقة لان الانسان وفعله نال لربه عز وجل فهو سبحانه وتعالى الذي خلق ودير واعان واجرى الامور على يد من شاء واختار من خلقه فكل منه وكل اليه واجمع ولو شاء الله عز وجل ان يبيد اهل الكفر من غير قتال لفعل وقد نطق به القرآن العزيز قال سبحانه وتعالى ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليبلو بهم بعض فيثبت سبحانه وتعالى الصابرين ويجزل الثواب للشاكرين وقال تعالى ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا أخباركم (فعل المكاف) الامتثال في الحالين اعني في امتثال المحكمة والرجوع الى المولى سبحانه وتعالى والسكون اليه والتزول بساحة كرمه آمن بحبيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويعلمكم خلفاء الارض الى غير ذلك مما جاء في هذا المعنى وهو كثير فقعدة عليه الصلاة والسلام في كل ذلك يمثل المحكمة أولا تأديا مع الربوبية وتشريعا لامته ثم يظهر الله تعالى على يديه قدرته الغامضة الخفية التي ادخرها له عليه الصلاة والسلام (وما) جرى له عليه الصلاة والسلام مما تقدم ذكره فهو جار لامته بركة اتباعه صلى الله عليه وسلم وكثيرا ما قد وقع مثل هذا كثيرا كثيرا القليل وقلب الإهيان والمشي على الماء والطيران في الهواء وما أشبه ذلك مما هو معروف مشهور ويقطع العذر ويوجب القطع بوجوده (وقد)

قال علماء ونارحة الله عليهم كل كرامة ظهرت لولي فهي مجهزة لتبنيه عليه
 الصلاة والسلام اذ انه ما حصلت له تلك الكرامة الا ببركة اتعاه عليه
 الصلاة والسلام والحمد لله الذي بقيت هذه البركات في هذه الامة لا تتقطع
 وكيف لا والله تعالى يقول في كتابه العزيز كنتم خير امة اخرجت للناس
 وقال عليه الصلاة والسلام لا تزال طائفة من هذه الامة قائمة على امر الله
 ما يضرهم من خالفهم حتى يأتي امر الله وهذا عام فيما نحن بسيداه وفي غيره
 (فصل) «وينبغي للجهاد أن لا يقاتل بنية اراقة دماء الكفار ليس الا
 بل يجاهد في سبيل الله لما تقدم ذكره من نية اعلاء كلمة التوحيد واظهارها
 وانجاد كلمة الكفر وابطالها (وينبغي) للجهادين اذا كانوا مع الامام او في
 سرية وادربوا بلاد العدو وانهم اذا اصلوا الخمس يرفعون اصواتهم بالذكر
 ليرهبوا العدو بذلك وليقتدوا فيه بالسلف السابقين رضي الله عنهم اجمعين
 وفعل ذلك في غير هذه الحالة على هذه الصفة بدعة وقد تقدم ذلك بما فيه
 كفاية والله الموفق والناصر والهادي لا رب سواه ولا مرجوا الاياه
 (فصل في آداب الفقير المنقطع التارك للأسباب وكيفية نيته وهديه) «
 قد تقدم ان الجهاد ينقسم على قسمين جهاد اصغر وجهاد اكبر وقد تقدم
 الكلام على الجهاد الاصغر وبقى الكلام على الجهاد الاكبر وهو عام في
 صكل الناس الا ان الفقير احوج الناس اليه اذ انه خلف الدين سائرا
 ظهره واقبل على آخرته اشغله بربه واقباله على اصلاح نفسه وتخليتها من
 الغيرة لكل قلب فيه غير الله تعالى كان في حيز المتروك المطروح وكل قلب لم
 يكن فيه غيره سبحانه وتعالى وقع له الفتح والتجلى والمخاطبة في سره بما يليق
 بحاله وهذا مقام لا يعرفه الا اهل المتصوفة (واذا) كان ذلك كذلك
 فيحتاج المريد الى مجاهدة عظيمة لكي يصفى قلبه ويجهز لتحصيل القوائد
 الربانية له ان يظفر بها أو يشي منها فيحصل بذلك في جملة السابقين
 وقاعدة الفقير ايد الامثال في جهاد (فاول) جهاده جهاد الشيطان ثم جهاد
 نفسه (وقد) قال علماء ونارحة الله عليهم ان الجهاد ينقسم على اربعة اقسام
 جهاد بالقلب وجهاد باللسان وجهاد باليد وجهاد بالسيف اه وقد تقدم
 الكلام على الجهاد بالسيف وبقى الكلام هنا على باقي اقسام الجهاد

(فاجاهد بالقلب) جهاد الشيطان وجهاد النفس عن الشهوات والمهرمات
قال الله تعالى ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى (وجهاد
اللسان) الامر بالمعروف والنهي عن المنكر (ومن ذلك) ما امر الله سبحانه
فيه عليه الصلاة والسلام به من جهاد المنافقين لانه عز وجل قال يا ايها
النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلاظ عليهم وما وا هم جهنم وبئس المصير
فجاهد صلى الله عليه وسلم الكفار بالسيف وجهاد المنافقين باللسان لان
الله عز وجل نهاه ان يعمل بجهل فيهم فيقيم الحد وعلهم وكذلك جهاده صلى
الله عليه وسلم المشركين قبل ان يؤمر بقتالهم بالقول خاصة (وجهاد اليد
زجر ذوى الامر اهل المناسك من المنكر والباطل والمعاصي والمهرمات وعن
تعطيل الفرائض الواجبات بالادب والضرب على ما يؤدى اليه الاجتهاد في
ذلك ومن ذلك اقامتهم الحدود على القذفة والزبارة وشرية الخمر (ثم) اقول
ما يحتاج اليه في مجاهدته الزهد في الدنيا لاني عشتها والعن على تعصيلها مع
وجود شغف القلب بها يعنى عن امور الاخرة ويطمس القلب ويكثر فيه
الوساوس والتزقات لان الشيطان وجد السبيل الى ذلك بسبب ما شغف
قلبه بما تقدم لانها رأس كل عظيمة (وقد) مر عيسى عليه الصلاة والسلام
برجل نائم في السحر فوكزه وقال له يا عبد الله قم فقد سبقك العابدون فقال
يا روح الله دعنى فقد عبدته باحب العبادات اليه قال له عيسى عليه الصلاة
والسلام وما ذاك قال بالزهد في الدنيا قال له عيسى ثم نومة العروس في
خدرها اه (ثم) ان الزهد لا يقتصر فيه على الزهد في الدنيا ليس الا بل هو
عام في كل الحركات والسكنات وضابطه ان كل حركة وسكون ونفس الى
غير ذلك يتطرق فيه فا كان لله تعالى فليضه وما كان لغيره فليدعه (وقد) قالوا
الزهد في فضول الكلام افضل من الزهد في غيره (يشهد لذلك) قوله عليه
الصلاة والسلام جوابا لاصحابه رضى الله عنهم ما اتوا على رجل قدمات
فقال عليه الصلاة والسلام وما يدريكم له مكان يتكلم فيما لا يعنيه
او كما قال عليه الصلاة والسلام (وقد) قال الشيخ الامام ابو عبد
الرحمن الصفدي رضى الله تعالى اقل فائدة في السكوت تسبيح الاعضاء
اه فاذا كانت هذه اقل فوائده فما بالاك بما هو اكبر منه ولولم
يسكن فيه الا السلامة من عنات اللسان لكان غنيمة عظيمة (وقد)

تقدم في أول الكتاب أن الأعضاء تصبح في كل يوم تناسد اللسان أن يساهما
من آفاته لأنه إذا عاب لم يعطى وحده بل تعطى كل الأعضاء بسببه (وقد
ورد) أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه دخل على أبي بكر الصديق رضي الله
عنه فوجده ممسكا لسانه فقال له عمر رضي الله عنه ما هذا قال هذا الذي
أوردني المواردي إذا كان الصديق رضي الله عنه يقول مثل هذه المقالة فما
بالك خير (وإذا) كان ذلك كذلك فليشعر الفقير إلى سلوك هذه المفاصلة
ليقطعها فانها عتبة كثرة ولا يهاوزها الا المشغرون أعاد الله علينا من بركاتهم
(ثم) ان الزهد في الرياسة أعظم من الزهد في كل ما تقدم ذكره لان النفس
والمال يتفقان في الرياسة والرياسة لا تنفق فيها فالزهد فيها متعين (ثم)
لا يظن ظان أن الرياسة انما هي في رتب الدنيا ليس الا بل هي عامة في رتب
الدنيا والآخرة فمن كان عند نفسه شيء فهو عند الله لا شيء ومن كان عند نفسه
لا شيء فهو عند ربه شيء ولاجل هذا المعنى قال بعض الشيوخ تفننا الله تعالى
به من رأى انه خير من الكلب فالكلب خير منه وما قاله بين ألا ترى أن
الكلب مقطوع له بانه لا يدخل النار بخلاف من لم يقطع له من الآدميين فانه
محتمل لاحدى الدارين فان كان هذا الآدمي من أهل النار والعباد بالله
فالكلب خير منه وان كان من أهل الجنة فلا شك أنه خير من الكلب
(ولا يل) هذا المعنى حكى من ابراهيم بن ادهم رحمه الله وأعاد علينا من
بركاته انه كان جائعا ووجد فضلة طعام على مزبلة فجعل يأكل منه واذا بكلب
قد جاءها فاكل من الناحية الاخرى ثم نبح الكلب على ابراهيم فقال ابراهيم
لا تنبح على ولا أنبح عليك كل من جهتك وأنا آكل من جهتي ان دخلت انا
الجنة فانا خير منك وان دخلت النار فانت خير مني تصريحا منه رحمه الله
تعالى بالمعنى المتقدم ذكره (وقد) قال الشيخ الامام ابو عبد الرحمن الصقلي رحمه
الله تعالى ان كانت نفسك في هذه الارض فسر لك في السماء الدنيا فان نزلت
الى الارض الثانية فسر لك في السماء الثانية فان نزلت الى الارض الثالثة
فسر لك في السماء الثالثة فان نزلت الى الارض الرابعة فسر لك في السماء
الرابعة فان نزلت الى الارض الخامسة فسر لك في السماء الخامسة فان نزلت
الى الارض السادسة فسر لك في السماء السادسة فان نزلت الى الارض

السابعة فمرك في السماء السابعة فان تزلزلت عن الارض السابعة الى ظهر
النور الذي عليه قرار الارضين فمرك تاظر الى العرش اه (فقرر) رحمه الله
انه بسبب التواضع وعلى قدر نزول النفس بهو امره وبعلو قدره من اراد
الفوز فليعمل على اشارته بخطا السلامة (واعني) بالزهد في مراتب الآخرة
انه بعد الله تعالى لوجه الكريم لا لموضع قال الله تعالى يريدون وجهه
وصاحب هذا الحال يرى نفسه انها ليست أهلا لشي لا يستحقه نفسه وترك
التظار اليها وصغاريتها عنده لعظيم ما هي فيه من المخطر (وقد روي) انه كان
في بني اسرائيل رجل عايد مجتهد وكانوا يفضلونه على انفسهم اعني من كان في
وقته من العباد فأوحى الله تعالى الى موسى عليه الصلاة والسلام ان قل
لفلان يعبدني ما شاء فهو من اهل النار فأصبح موسى عليه الصلاة والسلام
فأخبر بني اسرائيل بذلك فتعجبوا وقالوا ليس فينا أحد مثله في العبادة والنجاة
ففيهم شامهم كذلك واذا بالرجل قد افي قسما وجلس فأخبره موسى عليه الصلاة
والسلام بما قد وقع فقال أهلا بفضاء ربي ومضى لسبيله فلما جن الليل تظاهر
وصلى ركعتين وقال اللهم اني كنت أعبدك ولست عند نفسي أهلا لشي
والآن قد مننت علي وجعلتني أهلا لنارك فوعزت لك لزال هذا مقام بين
يديك شكر لك على هذه النعمة حتى ألقاك فلما أصبح من الغد جاء الى موسى
عليه الصلاة والسلام فقال له موسى عليه الصلاة والسلام ان الله قد أوحى
الي ان قل لفلان يفعل ما يشاء فهو من اهل الجنة لا زدرائه بنفسه (وقيد)
حكى ان ابراهيم بن ادهم رحمه الله وتفع به عذله بعض الناس في كونه
لم يجلس اليهم ويحدثهم حتى يأخذوا عنه العلم لانه رحمه الله من أفاضل
العلماء والحدثين فقال شغلني أربع لوفرت منها جلست اليكم وحدثكم
فقالوا له وما هي فقال افكرت في نزول الملك لتصويري في الرحم وندائه
يا رب اشقي أم سعيد فاعرف كيف خرج جوابي الثانية اني افكرت
في نزول ملك الموت لقبض روعي وندائه يا رب اقبضه علي الاسلام أم
على الكفر فاعرف كيف خرج جوابي الثالثة اني افكرت في
قوله تعالى وامتازوا اليوم أيها المجرمون فاعرف في أي الفريقين
امتاز اربعة اني افكرت في المنسادي الذي ينسادي حين حصول أهل

الجنة في الجنة وأهل النار في النار بأهل الجنة خلود لا موت فيها وبأهل
 النار خلود لا موت فيها فما أعرف في أي الدارين أكون أم (فن)
 كان يتقلب بين هذه الأحوال فكيف يقربه قرار أو يأوي إلى عمران
 وأنما هي غفلات والمر يدبره من الغفلات متيقظ لما بين يديه من الأمور
 القاطعات ناظر للناس تطر عوم يراهم ملكي فيرحمهم ويستغفرهم
 قد شمر عن ساعده خوفه منه أن يلحقه ما يحقهم إذا أن الدنيا لا تفي ما
 هرت وطول الأمل في الإنسان من كبر الحق والمر يد ناظر إلى زمانه
 وهو ينقسم على ثلاثة أقسام ماض ومستقبل وحال فان نظر إلى الماضي فهو
 كندب الأمل بطلان بطلان لا تغنى ولا فائدة فيها وان نظر إلى المستقبل فالقدر
 ليس بيده والحياة ليست بحكمه فلم يبق إلا النظر في الحال والنظر في الحال
 هو ما قاله بعض الشيوخ رحمه الله تعالى الفقير ابن وقته انتهى لان الموت
 متوقع مع المحركات والسككات والانهاس فاذا خرج منه نفس فقد لا يرجع
 اليه واذا رجع اليه فقد لا يخرج منه (واذا) كان ذلك كذلك فقدرت
 عنه الكفاف والنظر في الملبس والقوت والمسكن وغير ذلك من الضرورات
 البشرية إذ أن نفسا واحدا لا يمكن له ولا يعتبر آخره في الإقامة في الدنيا إذ أن
 من صار حاله إلى ما تقدم ذكره وهو أن الموت نصب عينيه فقد انقطعت
 فكرته وهو مهووم وحسراته في كيفية موته على الاسلام وفي قبره ووحشته
 وحواله حين السؤال فيه وما بعده من الأحوال العظام فأى راحة تبقى
 ان هذا حاله وفكرته (كما حكى) ان انسانا جاء بعض اخوانه بزوره فوجده
 وحده وهو يلتفت يمينا وشمالا وخلفا وأماما فقال له الزائر ان تلتفت فقال
 انظر لملك الموت من أي ناحية ياتيني (وقد) جاء بعضهم إلى شيخ له لزوره
 وكان قد لقيه بعض اصحابه فعزم عليه فقال اني صائم فاعطاه سبع تمرات
 أولوزات على انه يغطر عليها فربط ذلك في طرف كسائه فلما دق الباب وخرج
 له شيخه لبس عليه قال له الشيخ ما هذا الذي في طرف كسائك فاجابه
 جري فقال له الشيخ وانت تظن أنك تعيش إلى الغروب والله لا كلمتك بعدها
 أبدا (ولاجل) هذا المعنى قال سيدي أبو دين رحمه الله تعالى وتفرع به عمر
 نفس واحد فاحرص أن يكون لك لا عليك أم وما هو ظاهر بين فن كان

حاله على ما تقدم وصفه فلا راحة له دون إقامته به (وقد) ورد في الحديث
 عن النبي صلى الله عليه وسلم بالنسب الصريح على ما نحن بسبيله حيث قال
 عليه الصلاة والسلام لا راحة للمؤمن دون إقامته به ومعنى ذلك والله تعالى
 أعلم أن المؤمن ما لم يهتد في دار التكليف لا يزال في مكابدات وأهوال
 وأخطار حتى يخرج منها فيبقى ربه عز وجل فيرى ماله عنده من الكرامات
 فينتهز يحصل له الراحة الحقيقية الدائمة التي لا انفصام لها (وقد) ذكر الشيخ
 الإمام القدوة المحقق عمن بن رزق رحمه الله تعالى ونفع به في حال الفقير
 وزهده ما هذا القطة (اعلم) أن الناس في الزهد على طبقات فمنهم آخذوهو
 تارك ومنهم تارك وهو آخذ وانما يصمد ويصم هذا الأمر أن ترك الدنيا
 وزهد فيها بعد قدرته عليها (ومن الناس) من يكون مصليا نائما وآخرا نائما
 مصليا ومفطرا صائما وصائما مفطرا وكاسيا عاريا وطاريا كاسيا وانما ذلك
 كله على تصرف ارادة القاب وتجميع النية وفساد ارادة القاب وفساد النية
 والسلامة من الكسب الخبيث والقول الخبيث وفي هذا كلام كثير إلا أن
 من صدق أبصر وتحقق ذلك وينبغي للعالم بالله وبما أمره الله تعالى به ونهاه
 عنه أن يكون قد ملأت قلبه مظلمة الله تعالى فاشتغل بالقيام بحقوق الله
 تعالى عن كل فضول الدنيا من الأكل والشرب واللباس والنيان
 والمركب والأزواج والأولاد والمخدم وإن كان فيهم من له الزوجة والولد
 وأشياء مما ذكر لم يأخذ ذلك على الرغبة ولم يشغله عن فهم وعد القرآن
 ووعيده (واعلم) أن القوم لما وصلوا إلى ما وصلوا إليه لم يغثوا بدار الغرور
 ولم تكن لهم رغبة الاخوف فوات ما شوق إليه وعد القرآن ووعيده من
 الخلود في دار النعيم أو دار المهوان إن في هذا البلاغ قوم عابدين انما دعا إلى
 دار السلام من خلقها وزينها وجاهلها فمض آيها المر يد بالغمرات شوقا إلى
 نعيمها وأجب الداعي الصادق الوفي إلى ما وعد ودعاك إليه فإنه قد حذر
 نفسك وهواك وأندرك حلول دار سخطه والتخلص من ذلك كله والوصول
 إلى نعيم دار الخلود رفض المهبوب من اتباع الهوى فارفضه واجعل الموت
 ضيقك والزهد قرينك والجد سلاحك والصدق مركبك والاخلص
 زادك والخوف من الله على مقدمتك والشوق إلى الجنة صاحب لوائك

والعرفه على معنتك واليقين على ميمرتك واليقظة على ساقتك والمصير لهم
جندك والرضى وزبك والعلم مشبك والتوكل درعك والشكر خيلك
انقر الى عدوك وصافقه بجميع ماذ كرت لك وطب نفسا عن دار المصوم
والاحزان الى دار البقاء والسرور مع الخيرات الحسنان والله المستعان
والحمد لله رب العالمين

« (فصل) » ثم قال رحمه الله فليتنظر العبد الى الله تعالى في كل امره فانه من
تنظر الى نفسه او الى احد من المخلوقين بامل رجاء منفعة كان عزوبا لقلبه
عن الله وكان منقوصا عن منزلة الوائقين المؤيدين وقد قال الله عز وجل
لداود عليه السلام يا داود اني قد آتيت على نفسي ان لا ائيب عبدا من
صادي الا بعد اذ علمت من طائفة وارادته والقاء كنفه بين يدي انه لا غنى
له عني وانه لا يطمئن الى نفسه ينظرها وفعالها الا وكلفه اليها اضعاف
الاشياء الى فاني انا مننت بها عليك (واعلم) ان العباد دائما متفاوتا يتباينوا
في اختيارهم تنظر الله تعالى على اختيار انفسهم زادهم ذلك سرعة وقربا من
معونة الله تعالى لهم وصنعه وتسهيله عليهم وبالسهم وعنه واختيارهم تنظرا انفسهم
على تنظر الله تعالى زادهم ذلك بطاء وبعدا من معونة الله تعالى لهم وصنعه
وتسهيله عليهم فكن في نظرك الى ربك ناظرا بان لا تؤمل غير صنعه ولا تريدوا
غير معونته واتقيا اختياره فان ذلك اقرب واسرع في معونته لك فان الذين
قلدوا امورهم زهم ووثقوا به ونجسوا اليه قد اما توام قلوبهم تدبير انفسهم
وجعلوا الامور عندهم اسبابا مع قيامهم بها والمحافظة عليها فاولئك ذهبوا
بصفوا الدنيا والاخرة لسكون قلوبهم اليه فوجدوا بذلك الروح والراحة
فهم حماء الدين والعلم بالله قد فاقوا على من سواهم باطمئنانهم به وسكونهم
اليه فاجب لهم صنعه واقام قلوبهم على منهاجه فما تغلبوا فيه من الامر
فعلى الرضى والطمأنينة ومن سواهم من الخلق في مؤنة وتعب من انفسهم
حيث اختاروها وتوكلوا عليها فاورثتهم الهم والغموم واما اهل
العبودية لله فهم الذين قلدوه امورهم وخرجوا عن طمأنينة العباد لما تبين
لهم من خطا من اختار نفسه فجعلوا اختيارهم الرضى بما يصيرهم اليه مولا لهم
من امورهم فزالت الغموم عن قلوبهم فاجب لهم الصنع والتوفيق في
اسوالهم واورثتهم الغنى والعز في قلوبهم وسد عنهم ابواب الحاجات الى

الخالقين وأنتم لطائف الله من حيث لا يحتسبون وقام لهم بما يكتفون به
ونزه أنفسهم عما سوى ذلك كراماتهم عن فضول الدنيا وطهارة ألقابهم عن
التشاغل بما أغناهم عنه فخصهم من كل دنس وأمشاهم في طرق الدنيا
طبيين موالين لهم فهم في السموات أشهر منهم في الأرض ولا صوراتهم هناك
دوى ونور يعرفون به ويحبون عليه وقد رفع أبصار قلوبهم إليه فهي
ناظرة إليه بتلك القلوب غير محجوبة عنه بلا أدراك منهم لصفة ولا صورة
ولا حد ولا إحاطة منهم به سبحانه ولكن كيف شاء لهم ذلك فأحبهم وحبيهم
إلى ملائكته وسائر خلقه وقد قال الله تبارك وتعالى يا داود فضل على
عبادي أكتبك من أوليائي وأجعلك إمامي بك جملة عرشي وأرفع المحجب
بيني وبينك فتنظر إلى بصر قلبك لا أجهلك عن ذلك ما كنت مستغيبا
بما عني (وذكر) عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه أنه قال قل
لأهل محبتي يشتغلوا بي فإذا علمت أن الغالب على قلوبهم الاشتغال بي
والانتطاع إلى كان حقا على أن أرفع المحجب بيني وبينهم ينظرون إلى بأبصار
قلوبهم فهم يتنعمون بذلك كرى قد أغناهم ذلك عن كل نعيم من نعيم الدنيا
والآخرة (فهؤلاء) قد ملأ الله سمعهم وأبصارهم وجوارحهم من حبه
فأدبوا أنفسهم بالعبودية له والدخول في محبته وذلك أن تأديب الرجل
نفسه في مطعمه ومشربه وملبسه يزد في صلاح قلبه وتنقاد جوارحه لقلبه
ويقوى عزمه ويتعزز بهواه فيقوم عند ذلك مقام أهل القوة إلى أن يرفعه
الله إلى منزلة فوقها حتى يستوى عنده الأخذ والترك فلا بأس فواعلى
مافاتهم ولا يفرحوا بما آتاهم للغنى الذي وقر في قلوبهم يزدادون له محبة
ومودة وشكرا له في العلم به والمعرفة به فعند ذلك رقت قلوبهم
وانقادت أهواؤهم إلى ما قل من الدنيا وكفى قهرا لا تطلع إلى غير
ذلك ناظرين إلى ربهم في أمورهم كلها لا إلى الأسباب تظهرهم من غير
تفريط في إقامة الأسباب الخالصة عن أعمال البر فان لبسوا خشنا أو
لينا أو حسنا أو قبيحا أو أوطييا أو كريها أو حلوا أو محررا أو حاضرا أو
قلبا أو كشيء لم يغير ذلك من قلوبهم من الخصال التي هي عليها من ذكر
ربهم وتعظيمه وذلك أن قلوبهم عامرة من ذكر الخصال التي وليس شيء سواه
في قلوبهم ثبوت الأبا بالخسائر من غير أن يرسخ أو يثبت فلم يقم الناس مقامها

أشرف من أن يعلقوا قلوبهم برؤسهم ولا أولى بهم من ذلك لأنهم أشد الناس
محافظة على جمعهم ومهمهم في صلاتهم وجميع ما يتقربون به من ربهم إن قاموا
عرفوا بين يدي من هم قيام له وكذلك إن ركعوا وسجدوا أو تكلموا القرآن
أو دعوا ربهم لا تعزب قلوبهم عن ذلك فبه زككت أعمالهم وصويت
عقولهم فهو يتعاهد بهم بلا طرفة عين وسوسهم بتوفيقه فقل عند ذلك خطاهم
وكنصوابهم فمن كان يريد الدخول في محبة طاعة الله فلا يصح أن له ثقة
بالله ولا غنى إلا به ولا أمل غيره يرجوه ويتخذ وكيل في أموره كلها
راضيا بقضائه فيما نقله إليه من أموره راضيا باختيار الله له متسما رأيه
ولسانه قول له نفسه مسلما راضيا عن الله غير متعبر ولا مقلد فيما أحدث
الله من مرض أو ضعة أو رخاء أو شدة مما أحب أو كره وليحسب قلبه بذلك
راضيا بالموضع الثقة بربه وحسن الظن به (فإذا) كان العبد كذلك روث
الله قلبه المحبة له والشوق إليه وصار إلى منزلة الرضى بما كفاه وجاءه من
الدنيا وإن قل وأخرج من قلبه مطامع المخلوقين فاستغنى بالله بفعله الله من
أولى الأسباب ثم ألهمه مولاة علمه فعرفه مالم يكن يعرفه وعلمه مالم
يكن يعلمه فعز الله أخذ علمه وبأمر الله جل ذكره تأديب فطهرت أخلاقه
لما آثر أمر الله ونجا إليه ففخت عليه نعمة الله في الدنيا والآخرة فأولئك
المحبوبون في أهل السموات المعروفون فيها نفي أمرهم على أهل الأرض
وظهر أمرهم لأهل السموات لكلامهم هناك دوى وليكاشفهم حنين تفتح
له أبواب السموات من سرعة فتحها إجابة لدعائهم فأعظم بهم عند الله جاهها
ومنزلة وأعظم بهم خوفهم من الله وحسن ظن به فهم مسرورون برؤسهم قربة
أعينهم طرية قلوبهم ذكره مشتاقا ساكنة مطمئنة إليه قد تقدموا
الناس وانقطع الناس عنهم وأشرفوا على الناس واشتغل الناس عنهم فحبوا
من الناس وحب الناس منهم انقطعوا إلى الله بهم ومهمهم وأموالهم وعلقوا
به قلوبهم ومجدوا إلى الله بما استغشوا به المتوكلين عليه قد تخلصت إليه
عقولهم بالموادة فأنزلوا نسيبه أنه معصية محرمة عليهم فقباهم واجتباهاهم
ونعجههم ونخصهم وكفاهم وآواهم وعلمهم وعرفهم وأسمعهم وبصرهم وجمعهم
عن الآفات وحجب الآفات عنهم وأقامهم مقام الطهارة وأنزلهم منازل

السلامة وأقام قلوبهم بذلك فلم يريدوا به بدلا ولا عنه حولا صباية لديه
وطربا واشتياقا اليه قد أذاقهم من حلاوة ذكره وألغىهم من لذاته مناجاته
وسقامهم بكاسه فهم والمون به ليس لهم مسكن غيره تضطرب قلوبهم عند
فقدته حتى ترجع الى موضع حنينها يحتملون الاشياء ولا يحتملون شيئا من
غير أمره ولم في كل يوم ولاية منه هذا بمجددة فتارة يغلب على قلوبهم تعظيم
ربهم وجلاله وتارة يغلب على قلوبهم قدرته وساطاته وتارة يغلب على
قلوبهم آلاؤه ونعمائه وتارة يغلب على قلوبهم تقصيرهم عن واجب حقه
وتارة يغلب على قلوبهم رافتهم ورجته وتارة يصبرون الى حنينه ولم في كل
تارة دمة ولذة وفي كل دمة ولذة فكرة وعبرة وقلوبهم في كل فكرة وعبرة
محتاجا طريفة هائلة لذكرا لله مشتغلة به عما سواه فهم يتقنون من كل
مادة مشربا ساغيا يذيقهم لذته ولم في كل مقام علم زيادة يعرفهم بما يحدث لهم
في قلوبهم من الزيادة فلورايته وقد انقطعت آمال الخلق عنهم وأفضوا الى
الله جل ذكروه بجميع رغباتهم وانزاحت الاشياء المشاغلة عن قلوبهم
فصمت عنها أسمعهم وانصرفت ابصار قلوبهم اليه فلهت به عما سواه
حتى اذا جنهم الليل وزجرهم القرآن بجوابه من وعده ووعدته وأخباره
وأمناله شربوا من كل نوع كما سامن الزجر والتحذير والأخبار والاثقال
والوعد والوعيد ووجدوا حلاوة ما شربوا حتى اذا صفا قلوبهم ارتفعوا الى
عظمة سيدهم وجلال مولاهم خضع كل عضو منهم لله ونحشمت كل جارية
منهم لسكونها اليه غير منتشرة عليهم هم وهم بل كل ذلك لذاته لاستماعه فقد
كشف لهم القرآن عن أموره وكشف لهم عن عجائبه ودلهم على باطن
علمه فيهمونه فيسمون به الى جلال سيدهم ووقاره حتى اذا اتقنت الأنوار
في قلوبهم وتمكن اليقين من أجوافهم وحنى القلوب لحنينها وضائق عن
احتمال ما هجم عليها حاج منهم ما لا يمكن أن يكون أمسا كه فلما بلغ الأمر منهم
مداه وانتهى كل شيء منهم منتها أقبل عليهم ربهم جل جلاله بالطمانينة
والسكون فلو لا حسن سياسته لهم وتفره واطفه بهم ما رجعت اليهم
عقولهم ولا أثبتوا معارفهم ولا سكنوا منازلهم الذي هجم على ابصار
قلوبهم من عظمة سيدهم فهم يزدادون له ذكرا ومودة ومحبة في كل ما أمتهنهم

به من أمر الدنيا والآخرة فقد أعرضوا عن كل نعيم عاجل أو آجل واشتغلوا
عن النعيم بذكر مولا هم وكل ذلك منة منه وتفضل عليهم فهم أدلاء لعباده
وأعلام في بلاده ومجته على خلائقه وخلف الأتباع وودائع علمه فيهم ينزل
الغيث ويهم بصرف العذاب ويهم ينصر على العدو وفيهم بركة بين ظهرانيها
يحبون الله ويحبون ذكره أقاموا مشيئتهم فيما وافق محبة ربهم يغضبون
لغضبه ويحبون لمحبهه فهو يسوسهم بسياسة ويوفقهم بتوفيقه يأتيهم
العون من الله تعالى في كل حال يرجعون الخلق برحمته ربهم ويؤمنون فضله قد
أزال عن قلوبهم المطامع واسكنها الغنى فاكفوا بجزاهم وباعوا بما باعهم
فهم القانتون الراضون الساتون الراغبون المحبون لله الذين ذكرنا
في قدرته وعملوا في محبه حتى ورثوا الرتبة ثم ورثوا الرتبة ثم ورثوا الشوق
ثم رفعهم الى منزلة لم يكن لهم فيها رغبة ولم يكن لهم فيها غير ربهم همه غايت
المحبة على قلوبهم واستولت على عقولهم وأهواهم فبنوا على ذلك أعمالهم
وصبروا فيه جميع رغباتهم ثم رفعهم الى مزيد فوائده فهم أولياء الله حقانهم
المرسلون والنبيون والصديقون والشهداء والصالحون فاقوا أهل السماء
وأهل الأرض لشدة حبهم لربهم فبأصابوا من الدنيا لم يصيبوه على جهة
ما يصيبه أهل الدنيا من التلذذ والطرب اليه والاشتغال به والتفكير في
يصبونه على موضع التقوية على عبادة ربهم وذكروا أنهم أكوا من الدنيا
أكفوا حدة تكون آخر زادهم منها لا كفوا بما قل فلما أعطوا الله ذلك
من قلوبهم ضيق أعمارهم واسقط عنهم شهواتهم واكفوا باليسير من المطعم
فعند ذلك تحفت عليهم مؤنة الدنيا فلم يشاققوا فيها أحدًا فتلك حالتهم في
المطعم والملبس ما تنهوا أكوه وأبسره ليس لهم تخيير ولا تلذذ في أخذ ولا ترك
خوف الشهوات والاشتغال عما هم فيه فاسكن الله في قلوبهم من معرفته
وحبه ما أذاب كل مودة لأهل أولاد أو مال فان عرض من ذلك في قلوبهم
عارض نفاطر من غير ثبوت فيها ورثوا نور الهدى فابصروا مواضع حبل
إبليس ومكره فكسروا عليه كبده وأبسوا عليه أمره ودلوا الناس على
مواضع مكرههم نصحاء لله في عبادته وأمناء في بلاده ثم اسكن محبتهم في
ما يكون السموات في عليين فاجبههم وحيهم الى ملائكته (فاحبوا) قلوبكم

أيها المريدون بالذكروا ميتهوها بالخشية وتوروها بحب لقاء الله وفرحوها
بالشوق إليه واقموها بالمناجحة (واعلموا) انكم بالحببة ترتفعون وبالمعرفة
ترهبون وبالشوق ترغبون وبحس النية تقهرون الهوى وبترك الشهوات
تصفوا لكم أعمالكم وتوثرون ربكم وحده حتى يؤثركم ملكوت السماء في
عليين فمن كان منكم مريدا للراحة فليعمل في منازل أهل محبة الله جل ذكره
بعزم وإرادة قوية وهي الدرجات السبع التي تنتقل فيها بنو آدم حتى يصيروا
إلى المعرفة والعلم وهي الدرجات التي أرسل الله جل ذكره عليها الرسل
ثم الأنبياء الذين لم يأتهم الوحي مع جبريل ولا غيره من الملائكة إنما يكون
ذلك بالألهام من الله عز وجل والعوائد والتأورات ذلك الأنبياء من المرسلين
الذين خصهم الله برسالاته ثم ورت ذلك بعد الأنبياء الصديقون لما قصدوا
بهم وجدوا في آثارهم فانه لم يحكم هذه الدرجات السبع إلا رسول أو نبي أو
صديق أو يدل من الأبدال الذين جعلهم الله أوتادا للارض فسقى بهم الغيث
وأُنزل على العباد بدعائهم الرحمة وعرف عنهم بهم السوء فمن كان مريدا
للعمل في هذه الدرجات والاقتراب بالمرسلين والنبيين والصديقين في سيرهم
فليرفض الدنيا من قلبه حتى لا يكون فيه منها علاقة تشغله عن ربه فانه من
تعلق قلبه بشئ من اشغله حتى تغلب عليه فليبدأ برفض الدنيا ومارحها من
قلبه حتى لا تعدل عنده قدر جناح بعوضة فانه ساء عند الله عز ذكره بتلك
المنزلة وأصغر

• (فصل) • قال رحمه الله فاقول ما يبدأ به ويتناول من الدرجات السبع درجة
المعرفة وهو أن يعرف ربه كما ينبغي له من حيث تعرف إليه ربه فقد تعرف
إلى خالقه بخلقه أي أهم وتدييره ويرى وبصغته بما وصف به نفسه فانه غفور
رحيم إن أناب إليه وطلب رضاه وانه شديد العقاب إن كذب به وكذب عليه
وكذب رسوله وعصاه (واعلم) ان من لم يحكم أمر المعرفة لم يدرك ما سواها
من العلم والعمل ولا من الدرجات التي ذكرنا ولا تكون المعرفة حتى تثبت في
القلب باليقين الراسخ فاذا كان ذلك كذلك كانت الأعمال الصالحة على قدر
المعرفة فان قصر في المعرفة كان في العمل أشد تقصيرا وضعا لنية ولم يجد
السبيل إلى بلوغ تلك الدرجات ومن عرف الله علم أنه قائم على قلبه بما

كسب وانه معه يرام وينظره في جميع احواله فاذا علم ان ذلك كذلك لم يكن
شيء أحب اليه من رضاه ولقائه ولا ابغض اليه من معصيته وبقائه وان
أحب البقاء في الدنيا لم يحبه الا لعمل بطاعته (وليتظر) المريد لمعرفة في
اسماء الله ويتدبرها حتى يعرفها ويدخل ذلك قلبه فانه يورث قلبه بذلك
العلم وهي الدرجة الثانية (فاذا) كان طالما به علم انه لا يقبل عنه الا ما امر به
ونهاه عنه وعلم ان ذلك عنده ينشطه للعمل الصالح (ثم) يورث قلبه بعد ذلك
الخشية وهي الدرجة الثالثة درجة التعمي لقول الله عز وجل انما يخشى
الله من عباده العلماء وهي مراقبته في السر والعلانية (فاذا) دخل في هذه
الدرجة استقل كل ما يعمل لله جل ذكره فعند ذلك لا بالوجه اولا واجتهادا
ولا عمل (فاذا) وصل العبد الى ذلك ودأب على عمله فيما يرضى ربه نظر الله
اليه بالرجة فعند ذلك يورث قلبه المحبة وهي الدرجة الرابعة (فاذا) صار
الى هذه الدرجة أثر حب الله على جميع حب خلقه وأحبه الله وحببه الى
ملائكته الذين حول عرشه والى ملائكة السموات كلها وأهل الارض
ومن فيها وبسط حبه على الماء فلا يشرب به أحد من جميع خلقه الا حبه ولا
يزداد في عمله الا بعدا واجتهادا فورث قلبه بعد هذا الشوق اليه والمحبة
للقائه وهي الدرجة الخامسة (فيكون) بمنزلة العاشق قد غلب على قلبه
الذكر لله وشغل عن كثير من العمل ما خلا الفرائض واجتناب المحارم
ويكون في ذلك الحال أقوى من كل عامل في الدنيا وأرفع منزلة لانه لم
يتفرغ قلبه من ذكر ربه طرفة عين لا نائما ولا قائما ولا آكلا ولا شاربيا والله
لا ينسى من ذكره فلو تركه الله عز وجل على تلك الحال لذاب كما يذوب الملح في
الماء ولما انتفع بشيء من أمور الدنيا حتى يموت تشوقا الى الله الا انه اذا رآه الله
على تلك الحال من عليه بالطمأنينة وهي الدرجة السادسة (فيطمئن) قلبه
حتى يكون كأنه معان له وكأنه بين يديه فيكون هو مستودعه وانيسه
وسائسه ودليله فعند ذلك يورث قلبه الغنى ولا يحتاج الى غيره فيكون معظم
دعائه للخلق بالصالح وصرف السوء عنهم حتى يصير بمنزلة الملائكة الذين
يسبحون الليل والنهار لا يفترون ويستغفرون لمن في الارض فعند ذلك
لا تسقط له دعوة وهي الدرجة السابعة (فاذا) صار الى تلك الحال لم يتفوه

بشيء من حوائجه اذا خطرت بيه اليه تصير بين يديه وما اراد منها ياتيه من غير
 ان يدعو بشيئ خطر على ياله اطفام الله وتعاهدا منه حتى يحب من اطفاه
 ونظره وصنعه فيكون قوله عدلا وفعله رضى فالحمد لله الذي من والاه
 نعمة واغناه والمحمد لله رب العالمين اه

(فصل في الرياء) * اعلم وفقنا الله وايك ان آكد ما على المرء في ابتداء
 امره التحفظ على نفسه والتحرز من الآفات التي تعتوره فيما هو بصدد اذ
 ان العوائق كثيرة ظاهرا وباطنا فقد يكون ذلك سببا لمنع الوصول الى
 ما تقدم ذكره فيأخذ نفسه أولا بالجد والاجتهاد في التحرز عما ذكر ليسلم له
 ما تقدم وصفه (فأقول ذلك) ان يتقى الرياء والحب والشهرة والكبر لانه سم
 قاتل أدنى الاشياء منه يحبط الاعمال كلها وقد يخفى في بعض الاحوال لانه
 اخفى من ديب العمل كما ورد (لكن) بتبين امره وتظهر آفاته بما ذكره الشيخ
 الامام محمد بن رزق رحمه الله (وهو) ان قال اصل العبد لم يزل مذنبا مرائيا
 في جميع احواله وذلك لبله الى الدنيا وابثاره اياه على الآخرة واهماله نفسه
 وارساله نيته فلما أهمل نفسه وقلت محاسبته اهما لم يتخلص من الرياء
 فجعل لا الدنيا على غير اصل نية ثابتة وقد نهى الله عن اهل النفس وتضييع
 الاعمال فقال الله تبارك وتعالى يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا
 الرسول ولا تعجلوا اعمالكم فنهاهم عن عجل عن اضاءة الاعمال فلا يكون
 عمل من الاعمال الا عن ارادة ولا تكون الارادة الا عن نية وقد نهى الله
 تبارك وتعالى عن اضاءة شيء من ذلك وادى عمل أكبر من الارادة والنية
 وقد وجدنا الانسان لا يخلو من حركة لو سكون والحركة والسكون جميعها
 عمل وقد نهى الله عن تضييع العمل فلما ترك ما أمره الله به من اخلاص العمل
 لم يميز بين الرياء وغيره وأمر ج نفسه فعمل على ما يخطر بباله وجميع ما يتعالب
 فيه رياء محض ظاهر لا يعرفه هو ومن نفسه ويعرفه منه من تورا الله الحكمة
 في قلبه فهم يرون فعلهم فعل أهل الرياء فهم من عملك عن صاحبه لمعرفته
 به ولو انه ابدى اليه شيئا من عيوبه لنفر منه وذب عن نفسه وأبطل ما نسب به
 اليه فصار عدوا مشاحنا وأقل ما يقول للعارف بعبوبه حسدتي فلما علم
 الحكيم أهل زمانه وان زمانه زمان غلبة الهوى وأبجاب كل ذي رأى برأيه

أمر ج نفسه تركها
 ترعى على هواها اه

اعتزل بنفسه ونهر عن العامة وعلم أنه زمان قد صار المعروف فيه عند
أهله منكر وان الشر قد احاط بالخبر واعتزل أهل زمانه بصدق الأمانة فلما
تبين له الصدق وما فيه وان العمل لا يصفوا الا بالصدق اتقى الكذب وفنونه
كلها وتشوقت عند ذلك نفسه الى الكذب والرياء لمخلصة فنونه عندها
فاخذها بالجد والاجتهاد في ترك ذلك فلما رأت ذلك منه رجعت منقادا
فلما صارت الى تلك الحالة ورأى العبد ذلك منها ازداد الى الصدق تشوقا
وازداد له كذب مقدا وانما كان ينقر الصدق وفنونه من قلبه اغلبة
الكذب وفنونه عليه وهو الرياء والحب وحب الرياسة وانخاضا للنزلة
عند المخلوقين والمجدة والعزة والتعظيم والتحير في الاهمال الكاذبة فن عمل
بالصدق واتقى الكذب برئ من الرياء والحب ودراعي الشر كله فاذا خلا
من ذلك ثبت الصدق وفنونه في قلبه (قال) بعض الحكماء ان الشيطان يأتي
ابن آدم من قبل المعاصي فان امتنع عنه اتاه من وجه النصيحة ليستدرجه
فلا يزال به حتى ياقبه في بدعة فان امتنع عنه اتاه من جهة المخرج والشدة
ليحرم حلالا او يحل حراما فان امتنع عنه اتاه من قبل الوضوء فيشككه
في وضوئه وصلاته وصيامه حتى يعتقد بهواه امر ايفضل به عن السبيل ويدع
العلم فاذا قدر منه على شيء من ذلك نحلى بينه وبين العبادة والزهد وقيام
الليل والصدقة وكل اعمال البر ويخفف ذلك عليه ورعا كايده الشيطان
من المرحمة فيقول له ابليس دعه لا تصدقه عما يريد فانه لا يرى بعمل فاذا نظر
اليه الناس في عبادته وزهده وصبره ورضاه بالذل قالت العامة ومن لا علم
له هذا عالم مصيب مصابر فيتبعونه على ضلالتهم ويمدله ابليس الصوت
فيحبب بعمله فيكون فتنة لكل مفتون ومن علامته الانحجاب برأيه والارراء
على من لا يعمل مثل عمله ويكون نظره للناس بالاحتمار اراهم ويتغضب عليهم
في التقصير به (وقد) روى في العلم احذر وافتنة العابد الجاهل والعالم
الفاسق فان فتنتهما فتنة لكل مفتون (واعلم) يا اخي ان العبد اذا اراد ان
يعمل العمل بالرفق قال له العدو ان العمل بالخير لا ينفعك حتى تدع الشر كله
وترك في الدنيا وتعتزل عن الناس فاعرف نفسك واصحح عيوبك والذي
عندك أكثر وأعظم من ان يصلح لك ذاسر بما يعظم عليه الامر

الصوت والصيات
والصينة والصيت
واحد ومعناها الذكر
بخير اه

حتى يكاد يقطع وينقطع عن العمل وان كان في يديه دنيا عرض له بحسن
الظن والرجاء والتسوية وطول الامل فان اجاهه الى هذا الباب قطعه عن
البر وشغله بالدنيا وشهواتها وان رد ذلك عليه وقال التوبة قال صدقت
امري لقد فرطت واخاف ان يدركك الموت فعليك بالجهد والاجتهاد ولا
تريد ان تقصر فيلزمه اشد العبادات فيثبت او ينقطع او يذهب عقله فان
اشتهر بذلك عند الناس اتى اليه طول الامل وخوفه قلة الصبر ويقول له
لست بالناس اسوة فيبعض اليه العبادات ويثقلها عليه ثم يقول له ان الناس قد
عرفوك بالعمل فلا تبذلهم التمتع صبرودع نفسك في السر وعرض له بغذائه
الاول من الشهوات التي كان يصيبها فيميل اليها ويرجع الى حالته الاولى
ومارجه عليه علانية رياء لا ينفعه شيء وعلامة ذلك ان يستعمل الكلام في الهمد
وما يزينه عند الناس ويحبب اليه مجالسة الناس فتصير عبادته وزهده
كله بالكلام (فالتعالم) عرف ضعف نفسه وعرف زمانه وقلة الاعوان فيه
على التحير وكثرة الاعداء فاخذ الامر بالرفق والاستعانة بالله وطلب صفاء
الاعمال والاخلاص فيها وان فاتت الاعمال وطلب مخالفة الهوى ونقل
الطباع بالرفق وموافقة السنة واخرج الناس من قلبه وقصد جهاد نفسه
ومحاربة الشيطان والمعاداة للهوى بالخلاف لما يلقون اليه فان الله جل
جلاله قد جعل لكل مكيدة من مكائد الشيطان سلاحا يدفع به تلك المكيدات
(وينبغي) للعابد ان يعرف نزغات الشيطان من أين تأتيه وملازماته والنفس
فان الشيطان لا يصل الى العبد ولا يقدر عليه الا من قبل موافقة الهوى فاذا
بدأ العبد بنفسه ومحاربتها وواجه قلماته هان عليه الشيطان (واعلم) يا انبي
ان هذا الدين متين فان أنت وغلبت فيه بالرفق امكنتك وشر السيرة الحقيقية
وقليل تدوم غايه خير من اجتهدا في قطعك فانك لم تر شيئا اشد توليا من
القاري اذا تولى (ويروى) عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يتعوذ من
المحور بعد الكور (وكانوا) يحبون الزيادة ويكرهون النقصان (وينبغي)
لا ما يد أن يكون حذرا من مخالفة السنة فان من خالف السنة خالف الحق
ومن خالف الحق هلك (فات) العلماء والزم ادبهم فان رايهم يقصرون في
بعض ما يقولون فلا تتردد فيهم واقتدي بذي البصيرة منهم والبصر ومن يوافق

الحقيقة السيرة
بعنف والمحور
كالتقص ومعناه
والكور بوزن
المزيد ومعناه

قوله فاعلم (وذلك) انه يروى عن مطرف بن عبد الله بن الشخير انه قال
 عقول الرجال على قدر ازمتهم فاذا نقص العقل نقص البركة فاعرف نفسك
 في زمانك (واعلم) ان الزهد والعبادة والعلم العمول به في هذا الزمان قليل
 واذا كان من يتشبه بالعلماء لا يصبر على نزول المحن فكيف يصبر الجاهل على
 نزواها واذا كان من يتشبه بالزهاد لا يصبر فكيف يصبر الراغب في الدنيا
 والعالم من اهل هذا الزمان من شدة الصبر تخرج والجاهل من شدة الصبر يخرج
 واما العالم الصادق الذي استوحب اسم العلم على الحقيقة فانه يكره من علمه
 بالله ان يظهر بلسانه او بيده او بجوارحه اكثر مما في قلبه فيمقته الله على
 ذلك ولم يره الله يؤثر دينه على آخرته فصبر على الدنيا وصبر على الذم
 والتمتع صبر والتقليل وكراه المديح والتوسع من الدنيا والجاهل الذي يعمل
 بجهل يخرج من الذم وفرح بالمديح والتوسع من الدنيا حتى صبر على الدنيا
 من الجزع فاحذر ان تصبر صبرا لجاهل ولذلك ثقل العمل على اهل العلم
 بالله وخف على اهل الجاهل ونوم العالم افضل من اجتهاد الجاهل وضحك
 العالم بالله افضل من بكاء الجاهل فاحذر ابليس على افعالك كلها واحذر
 نفسك وهواك واحذر اهل زمانك ولا تأمن احدا منهم على دينك (واعلم)
 ان ابليس قد نصب لك حباله واقعدك الرصدة على كل منهل وقد سلطان
 يجري منك يجري الدم في العروق ويراك هو واعوانه من حيث لا تراهم
 (واعلم) انه ياتيك من قبل الرياء والحبب والكبر والشك والياس والامن
 من السكر والاستدراج وترك الاشفاق فان تابعته في شيء من ذلك اذت على
 سبيل هلكة فينثني على يديك وبين فاشتت من العمل فان خافته اناك
 من قبل الدنيا يستولي الهوى على قلبك فيمكن هوم الذي يريد منك فان
 خالفته اناك من قبل المصاى فان خالفته اناك من قبل النصيحة (وهذه)
 الخصال التي وصفت لك كلها اشدها من المصاى وصاحبها لا يكاد يتوب من
 شيء منها وربما اتى به العبد فتساب منها فان ظفر من العبد بالحبب قال له ان
 الناس يفتقدون بك فاعمل واعلم عملك فيتمامى الناس بك ويعملون
 مثل عملك ويكون لك مثل اجر من عمل مثل عملك لانه من دل على خير فله
 مثل اجر فاعله فاذا ظهر عمله فرح به فصار محبوبا ووجد نفسه في النعمة

عليه فاذا نظر الى عمله حبيب اليه حمدهم واتخاذ المنزلة عندهم فاذا فعل ذلك
 صار مرثيا مفاخر (فاتهم) فرح القلب باهل فان الفرح الى القلب الفرح
 اقرب واسرع منه الى القلب المحزين واقل من معرفة الناس فانه ليس
 بآتيك ما تذكره الا بمن تعرف فان كان لا يأتيك ما تذكره الا من قبلهم فكما
 قلوا كان خيرا (واعلم) ان العبد يعمل العمل في السر فلا يزال به ابليس يقول
 اظهره لي فتدري بك الناس فيه وتنشطهم على طاعة ربك فلا يزال به حتى
 يظهره فاذا اظهره كتب في ديوان العلانية فلا يزال به حتى يفتخر به فاذا افتخر
 به كتب في ديوان الرياء فذلك يعمل السر وكتمانه وخول النفس واسقاط
 المنزلة واكتنم الحسنات كما تكتنم السيئات وخف من فضيحة الحسنات كما
 تخاف من فضيحة السيئات فان المقتضع بالسيئات ليس يقتضع عند الخلق
 كلهم انما يقتضع عند قوم دون قوم والمقتضع بالحسنات اذا دخل الرياء
 اقتضع عند الخلق كلهم فاحذر واستمع من الله ان يرالك تعمل غيره وتطالب
 الثواب منه واخلص العمل لله واصدق فيه (واعلم) ان تخلص العمل في
 العمل أشد من العمل حتى يتخلص والاتقان من العمل بعد العمل أشد من
 العمل في العمل (واعلم) انه لا يقبل الله عملا من وراء ولا من مسمع ولا من
 داع الا بقبوت من قلبه واحذر الرياء كله فان اوله وآخره باطل وسكن
 في العمل متانبا وقافا فاذا هممت بعمل فقف عنده فان كان لله خالصا
 فاجد الله وامض فيه واستعن بالله على اخلاصه واكف من العمل ما تطيق
 وتحب ان تزداد منه ودم عليه فان احب الاعمال الى الله ادومها وان قل
 فاعمل بما يتبين لك انه حق واضح فانما اشكل عليك فقف ولا تقحم وناظر
 العلماء الذين يعملون بعلمهم فهم الذين قصدوا الى الله وهم الدعاة الى سبيل
 الهدى الادلاء على الله لان المؤمن وقاف عندما اشتبه عليه وليس كحاطب
 الليث فنسأله العلماء فيما التبس عليك فما ايجبه واعليه فخذ به وما
 اختلفوا فيه فخذ انت فيه بالثقة والاحتياط فان الائم حواز القلوب
 (واعلم) ان ابليس وبما قال للعبد قد سبقك الناس الى الله متى تلقى بهم
 وليقل له عند ذلك قد عرفتك انا في الطالب ان رفقت لمحت وان لم ارفق
 لم ألق ان صبرت على القليل نالت الكثير وان عجزت عن القليل فانا عن

حواز القلوب
 مله وتشديد الوار
 لمجازة ويري حواز
 يد الزاي جمع حاز
 حاز من الزاي جمع حاز
 حاز من الزاي جمع حاز
 حاز من الزاي جمع حاز

الكثير انجز وقد قال الله عز وجل واذرين لهم الشيطان اعمالهم فالزينة
من الشيطان والنور من الله عز وجل فاذا عمل العبد عملا رأى الشيطان
مع نور كانت همة الخبيث ان يطفئ ذلك النور فان كان الغالب على العبد
عمل الصراخه الى عمل العلانية بحيلة ومكيدة فان عمل في العلانية
بصدق واخلاص فرأى في عمله العلانية نورا وصبرا امره بمخالطة الناس
ليؤذي فلا يمتثل فان خالطهم فأؤذى واحتمل الاذى امره بالعزلة والراحة
من الناس ليحبب بما يعمل ويفصح من العمل فان اعتزل وصبر واخلاص
قال له ارفق خبرك فيصده عن العبادة وانما يلقس من الاشياء غفلته
فيذبحي للعبد ان يكون غير خافل عنه وليستعن بالله عليه (واعلم) ان
صاحب الاخلاص غائب وجل عزيز متواضع منتظر للفرج من عند الله يؤد
انه نجا كما قال له ولا عليه والجاهل فرح بخور متكبر مدل بعمله (وبروي)
عن بعض الحكماء انه قال اني لا تعرف مائة باب من الخير وليس عندي منها
مئتي (واعلم) ان العالم العامل الصادق المخلص العارف الخائف المشتاق
الراضي المعلم الموفق الوائق المتوكل المحب لربه يحب ان لا يرى شخصه ولا
يمسكه قوله ويؤذنه افلت كما فافه معرفته بنفسه بلغت به هذه الدرجات
ونمسه بهذه العزائم اوصله الى محض الايمان والجاهل المسكين يحب ان
يعرف بالخير وينتفع عنه وينشر ذكره ولا يحب ان يرمى عليه في قول ولا
فعل بل يحب ان يحمد على ذلك كله ويوطأ عقبه وان لم يزرلهم شيئا وانما
شدة حبه لذلك لحلاوة الثناء والمحبة لا قامة المنزلة والفتنة في هذا عظمة
والاؤنة عليه شديدة وهو عبد من عبيد الهوى يتلاعب به الشيطان كل
التلاعب تنقضي ايامه ويتقنى عمره على هذا الحال اسير الشيطان وعبد
لاهوى (واعلم) ان الشيطان اذا نظر الى العبد يريد اصادقا خلصا مداوما
عارفا بنفسه عارفا بهواه معاندا لهما حذرا مستعدا عارفا بفقره الى الله تعالى
قال له ان هذا الامر لا يصلح الا بالاعوان عليه والشيطان على الواحد اقوى
وهو من الاثنين ابعد فخالس اخوانك وذاكرهم واخبرهم بما ينوبك في
عملك من نفسك وهواك ومن صدقك فانهم يدلونك ويعينونك بريدك
ذهاب حزن الخلو والاطفاء نور العزلة وقطع سبيل الفجاءة وفتح طريق

الفضول والشغل بغير الله واخر اجه من عمل السر الى عمل العلانية وانما يريد بذلك كله اطعام ما قد احدث الله عز وجل في قلب العبد من فؤاد الخلووات فان قات هذا انما هو من الشيطان قال لك اجل انما هو من الشيطان تعامك الناس اضل من عمالك فلو اخبرت الناس بذلك لكان خبرك لا يعلموا من آفات الاعمال ما تعلم فتؤجر فيهم فان قات ايضا هذا من الشيطان قال لك لولا عمالك لم تعلم بهذه الآفات لتجرب بنفسك وتسمى النعمة عليك في العمل فتحمده النفس فلا يصحاوز عمالك رأسك فاحذر هذا الباب فان فيه شهوات خفية ومن الشهوات الخفية ان يعتنى العبد عمله ويحب ان يعلم الناس به ويجب ان يرى اثر ذلك عليه والعمل خفي في السر الا انه يحب ان يرى اثر ذلك العمل عليه امام من علامة عطش ان كان قد شأ أو علامة سهر في الوجه ان كان قام من الليل (واعلم) ان العبد ان قال انا اعمل لله لا للناس قال له صدقت انما هو من عمالك فان الخالص بحبيبه الله الى الناس ويعرفهم فضله فان قال العبد وما حاجتي الى الناس قال وانت الآن المخلص الذي قد اخرجت الناس من قلبك وعرفت مكيدة ابليس وقد نجوت وانت معصوم فان عقل العبد وقال له ومن انا وانما الاعمال من من الله على العباد وانما شكر وانما الاعمال بخواتيمها وانما الثواب على الله يوم الجزاء ان انخلص ولم يجب بعمله ولم ينسب الى نفسه نعمة هي من الله قد وجب له بها عليه الشكر فانه يقول للعبد عند ذلك الآن نجوت - حين اعترفت لله بذلك وقمت بشكر النعمة وتواضعت لربك وبرأت نفسك من العمل ونسبته الى الذي هو منه فان قبلت ذلك منه هلكك ولكن قل انا ارجو واخاف وليس الى من الفجأة شيء ولست ادري بما ينتم لي على (واياك) ثم اياك والتزين بترك التزين وذلك انه يزني الرجل بالرقاع والمخرق والشعث وترك الدنيا وانما يريد بذلك كله التزين فان فعلت ذلك تزيات بجملة تشروع النفاق وان عرفت نفسك بشئ من ذلك ولم تسارع الى التحول عنه خفت ان يلحقك الخذلان والاقف فاتق الله في جميع امورك واعمل له كأنك تراه فان قال لك الخبيث الآن نجوت حين عرفت نفسك وانزاتك هذه المنزلة وحذرت دواك وعدوك فقل الآن هلكك حين امنت العقاب فان قال لك الآن نجوت حين خفت

ان تكون قد امنت العقاب فقل الان هل كنت لو كنت صادقا لصدق قول
 فعل ولا زددت خوفا وحياء من الله جل ذكره ولو كنت كذلك لخال بيني
 وبينك وجعلني في حرزه وحصنه ومن عباده الذين قال فيهم ان عبادي
 ليس لك عليهم سلطان ولم تسكن انت تدخل على فيهم فان قال لك جاهد
 نفسك فانه افضل العمل فان الناس قد شغلهم امر غيرهم واتبعوا الهواهم
 وانت بينهم غريب وانت كالشجرة المخضرة بين الشجر اليابس وقد روى
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال طوبى للغرباء وانت المعروف في اهل
 السماء والمجهول في اهل الارض فان قبلت ذلك هلكت وان قلت هذا
 من الشيطان قال لك صدقت هذا من الشيطان وقد كثرت عليك مكائده
 ومحامدة نفسك وهواك فكم تعذب نفسك ان كنت شقيما لم تسعد ابدا
 وان كنت سعيدا لم تشق ابدا ولا يضرك ترك العمل ان كنت سعيدا ولا
 ينفعك العمل الكثير ان كنت شقيما فان قبلت انقوطة الذي افساء اليك
 هلكت وان تركت العمل ونلت من الشهوات على الغرور وحسن الظن
 برعك والاتكال على الرجاء الكاذب والطمع الكاذب والاماني الكاذبة
 ورجوت الجنة بالغرور وطلبتم اطلب المتعبدون بالراحة عطبت وان
 امتنعت قال لك احسن ظنك بالله فانه يقول انا عند من عدي في والله يحب
 اليسر والدين واسع والله غفور رحيم فاعرف نفسك عند ذلك واعتصم بالله
 وكفى بالله حسيبا (واعلم) انك ان كنت في بلاد وانت فيه سالم وامرك فيه
 مستقيم والنور معك في ذلك وقولك قال لك عليك بالثغور وعليك بمكة
 وعليك بكذا فان قبلت ذلك رايت فترة في عاجل عمالك وقساوة في قلبك
 ووقفت في المشورة بر يدك ذلك انقصان بسبب السفر والشغل به عن
 الدأب في العبادة والتسليم الذي كان معك فان صرت الى بلاد انت فيه
 مسرور وقلبك ریح قال لك موضعك كان اصح لقلبك واجمع لهمتك فارجع
 الى موضعك فان احب الاعمال الى الله دوما مع معرفة النفس والفقر
 الى الله تعالى فان الدأب ثوابا ولا صبر ثوابا ان الله مع الذين اتقوا والذين هم
 محسنون (واعلم) ان من يصير بالاعمال اكثر من يهلك بها وكل عبد مبصر
 لما خلق له (واعلم) ان من يهلك بالتعريط والتضييع اكثر من ينجى للثمن

قوله ریح بالتشديد
 كطيب وزنا ومعنى اه

أن يكون راغباً راحباً لا يأس (واعلم) أنه يأتيك من وجوه كثيرة
 لا تحفل ولا يالك خيالاً أن كنت متلاً عندك من الدنيا شيء يسير تر يد أن
 تقوته نفسك أمرك بالصداقة ورغبك فيها لتخرج ما في يدك وتحتاج رجاء
 أن يظفر بك في حال الغفلة وإن كنت غنياً أمرك بالامساك ورغبك فيه
 وخوفك الفقر والحاجة وقال لك ابدأ من تعول وأهلك تكبر وتضعف
 ويطول عمرك يريد بذلك أن تصير إلى حال الجهل فيظفر بك وإن كنت
 تصوم وقد عرفت بالصوم وأحببت أن ترجع نفسك قال لك قد عرفت
 بالصوم لا تفطر فيضع الناس أمرك على أنك قد كبرت وتغيرت وفقرت
 وعجزت فان قامت مالي والناس قال لك صدقت أفطر فان الحسن معان
 سيضعون أمرك على أحسن الوجوه فان قبلت ذلك منيه وافطرت على أن
 الناس سيضعون أمرك على أحسن الوجوه والمنزلة لا تسقط عندهم بطارك
 فقد عطيت وإن أفت نقت ذلك تركه ونصب لك باباً آخر فقال لك عليك
 بالتموضع ليشهر لك عند الناس وكلما ازددت تواضعاً علي قبوله منه الشهرة
 والشهرة ازداد كلما عليك (فاتق) ما وصفت لك والجا إلى الله في أمورك
 كلها واترك كل شيء من الدنيا لعمل الآخرة رغبة منك في الآخرة وحباً لها
 وإيثارة لها على الدنيا فحبك إياها تصل إليها وبقد رحبتك لها تعمل لها
 واقل الدنيا وابغضها فبقد رغبك إياها تزد فيها وانظر إن كنت ذاعلم
 تخف أن توف يوم القيامة فيقال لك بعدا وصحفا بعد العلم والتبصر طلت
 إلى الدنيا وتركت العلم والعمل واخترت ما يخط الله ما غرك بربك
 الكريم أيها المغرور فاعبد الله العالم بطاعة العلم وليترك طاعة الجهل
 وليترك الاعتزاز (واعلم) أن الشيطان يوم القيامة يتبرأ من جميع من أطاعه
 في الدنيا وهو يقول في الدنيا من ظن أنه ينجو مني مجيلة ففي حباله وقع قال
 الله تبارك وتعالى إن ينصركم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذي
 ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون وقال يا أيها الناس أقموا الصلوات
 إلى الله والله هو الغني الحميد خافهم واحذروا قطن وانظروا حاربوا واستعدوا
 وكابدوا جاهدوا استعن بالله تعالى (واعلم) أن العبد إذا قام إلى الصلاة يريد
 بها ثواب الله وحده فثواب الله خير إن آمن وعمل صالحاً ولا يلقاها إلا
 الصابرون وإن أراد بها ثواب الله وحده غيره هلك (واعلم) أن أولى الأشياء

بالعبد أن يخلص عمله كله لله والكلام فيه كثير غير أن الأصل في اختلاص
 العبد أن يعمل العبد العمل كله يريد به الله لا يحب أن يطاع عليه أحد من
 الناس فإن اطاع أحد على عمله كره ذلك بقلبه ولم يسر بذلك ولم يحب أن
 يحمده أحد على شيء من عمله ولم يتخذه منزلة عندهم فهذا أصل إخلاص
 العمل والله المستعان (وأما الرياء) فهو أن يحب أن يحمده الناس على شيء
 من عمله أو تقوم لك به منزلة عندهم ومن أراد العمل اقتصر على القليل
 ومن لم ير العمل لم يكتف به الكثير (واعلم) أن الناس في العمل على ثلاثة
 أصناف (صنف) أهلوا أنفسهم في العمل من البر فعملوا ليعرفوا بالخير فهم
 المالكون (وصنف) أهل رهبة من الله ورغبة فيما عنده يكابدون الأعمال
 بالصدق والإخلاص ويتقون فساد الأعمال ولا يحبون المجددة من المخاوفين
 ولا المنزلة عندهم ولا يعملون شيئا من العمل للناس ولا يتركون من أجلهم
 شيئا وأحياناً تعرض لهم العواض وأحياناً يسلمون منها (وصنف) قوى
 إخلاصهم وأهية قامت سريرتهم وعلايتهم إخلاصوا العمل لله وتركوا الدنيا
 بعد معرفتهم بها ونظروا إليها بالعين التي ينبغي أن يتطهر بها إليها فإروا عيوبها
 فقتلوا وصدقوا الله في مقتنهم لها وتركوا هذا في أوصدقوا الله في ذلك
 فمات ذلك من قلوبهم وذاب ولم يكن لها في قلوبهم قرار لقوة العظم لله
 في قلوبهم فلما استولت العظمة على قلوبهم لم يكن للدنيا ولا لاهلها في
 قلوبهم مستقر ولا قرار فالحمد لله ذي المن والفضل العظيم ومن الرياء أن العبد
 يرائي أهل الدنيا بالدنيا في لباسه ومركوبه ومسكنه وفرشه وطعامه وشربه
 وخدمته حتى الدهن والسكك ونحو ذلك يريد بها صيانة نفسه وهو رياء
 وليس كالرياء بالأعمال التي يتقى بها وجه الله لأن المرائين من المؤمنين يخاف
 عليهم من النار لقوله في الحديث ولكنك فعات ليقال فلان كذا وكذا فقد
 قيل ذلك (وهذا) الذي رآه بالتكاثر والفانر وطلب الدنيا حلالاً مكاثراً
 مفانراً مرائياً لى الله يوم القيامة وهو عليه غضبان وهذا مع ما فيه من
 الفساد أهون من الباب الآخر وكلاهما شديد والله المستعان وذلك أن
 المفانرا غاير يداقمة مرتبة عند الناس فلو كانت له الدنيا كلها لاحتاج
 إليها لئلا يسمع من حب الدنيا وذلك أن قلبه مشغول عن الله تعالى وعن

طلب الآخرة وهو مع هذا خائف وجل من أن تنزل به نازلة تغير حاله فيبتغى
 من صكان له مطيعا لها أشد مضرة هذا الباب (وعلمة المريد)
 النظر إلى من هو دونه في الرزق وإلى من هو فوقه في العمل والآخرة ويتواضع
 ولا ينافس أهل الكبر والفخر والرياء والتكبر ولا يأخذ ما أخذ لنفسه
 ولا يترك ما ترك لنفسه وما أخذ فاعلم أنيته فيه القوة على دينه وإقامة
 فرائضه والاستغناء عن غيره ويدع جميع ما كان للناس من ذلك (وأما
 المحب) فأصله جد النفس ونسيان النعمة وهو نظار العبد إلى نفسه
 وأفعاله وينسى أن ذلك انما هو منة من الله تعالى عليه فيحسن حال نفسه
 عنده ويقل شكره وينسب إلى نفسه شيئا هو من غيرها وهي مطبوعة على
 خلافه فان غفل هلك واستدرج دكان مهبيا بعبادته مزييا على من لم يعمل
 عمله قد عني عن عيوب نفسه فيكون مستكبرا لعمله وسرا به راضيا عن
 نفسه فرحان بما يسهى في هواها غصبة لها ورضاها ولا يغفلوا المحب بعمله
 من أن يكون مرآة لا يفرقان ولا يكون المحب محزون ولا
 خائفا أبدا لأن المحب ينفي الخوف (واعلم) يا أخي ان الناظر إلى الله فيها
 يعمل قد نفي المحب عنه أعلم ان العمل انما هو من الله تعالى وهو قائم بالشكر
 له مستعين بالله عز وجل على كل حال متهم لنفسه قد نفي الاعمال كلها عنها
 فليس لها عنده فيما حظ ولا نصيب (واعلم) انهم صنفان (صنف) علماء
 اقوياء فهم الذين نظروا إلى الله فيما يعملون فحمدوا الله على ما وهب لهم من
 قلوبهم وكثيره (وصنف) نظروا إلى السبب الذي أعطاهم الله فاشتغلوا بشكر
 السبب والصنف الاول اقوى من هؤلاء أوامك لا يعرض لهم المحب أعلمهم
 به وهؤلاء بما يحبوا بالسبب وربما اتقى عنهم فهم مكابدون له فان قاموا
 بشكر ذلك فخالتهم حسنة وهم دون أوامك وان ركنوا إلى ما يدخل عليهم من
 المحب فقد هلكوا الا أن ينبه الله من شاء منهم فيتوب عليه (والجواب كثير)
 وهو آفة المتعبدين من الاولين والآخرين وهو من الكبر والكبر آفة
 إبليس التي أهلكه الله بها (وأما الشهرة) وإشارة الناس إلى العبد فانها
 لن تضر الامن أرادها والمرء ليس زين عمله ان غير انخير وان شرافته فيكم
 من مستتر بعمله قد شهره الله به وكم من تزين بعمله يريد به الاسم واتخاذ

المنزلة عند الناس قد شانه الله به وانما يصلح ذلك ويغسد ما فيه من احب
 الشهرة جمع الشهرة والرياء والعجب جميعا وان اراد الله وحده وكان محاسن الم
 يضره ذلك عرف او لم يعرف وربما الحق به حب معرفتهم اياه بالعمل فيخرج به
 الى الباب الذي يحيط الاعمال ومن ذلك حب معرفتهم اياه بالامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر والغضب لله وفي الله فان قام بذلك ونفى ما يصبه وكانت
 نصيبته لله وللمؤمنين ونجاة نفسه نجا وان اعتقد شيئا من اتخاذ المنزلة او حب
 النساء او طاب رياسة او اقبل قوله فقد شرب السم الذي لا يبقى ولا يذروا
 عام من ذلك الا الله (والرياء) والعجب والكبر والشهرة اغماهي من اعمال
 القلب فتوكل يا اني الى الله في اصلاح قلبك فان سلم قلبك وعلم الله من
 اودتك انهم له خالصة خاصك الله من كل آفة دخلت عليك والله يقيم
 الثناء كما يقيم الرزق ومن خاف الله خوف الله منه كل شيء ومن لم يخف الله
 اخافه الله من كل شيء ومن احب الله احبه كل شيء والله مسبب العباد وانما
 تصحج العمل بالحوادث على قدر صحة القلب ومع صحة القلب دلالة العقل
 وسياسة العلم وسابقة الخوف فاذا اردت عملا فابتغ بذلك ثواب الله واكثر ما
 تؤمل من الله النجاة من النار والوصول الى نعيم الجنة يهون عليك العمل
 ويخافه الله من الآفات ويقولك عليه فاذا عملت فاشكر وانظر هل ينقص من
 بذلك شيء في اهلك ونهارك لتعقد النية فيما يستقبل وانظر اذا أصبحت كيف
 مضت عليك ايامك بتعبها ونصبها وبقي لك ثوابها وسرورها يكن ذلك قوة لك
 على ما تستقبل فالحسنة لها نور في القلب وسرور ويجد العبد حلاوة ذلك السرور
 وضياء ذلك النور ولم يدع الله جل ذكره المطيعين حتى جعل لهم بالطاعة
 اللذة والنشاط وقررة العين وحلاوة القرب اليه ولم يدعهم حتى حببهم الى
 الناس وحتى نظروا اليهم بالهيبة لهم والاحلال مع ما في قلوبهم من التواضع
 والخوف لله فان لم يعرفهم الناس وكانوا من اهل الجاهلية لم يكن لهم قوة خاق
 الله في الدنيا ومن كان بالطاعة طاملا كان من اعز الناس عند الناس
 واغناهم بالله ومن هاب الله في السريرة هابه الناس في العلانية وبقدر
 ما يستقي العبد من الله في الخلوة يستقي الناس منيه في العلانية وينبغي
 للعالم ان تكون محبته في العمل بالחסنات سترها ونسيانها فانه سيفظها

لأن من لا ينسأها ويحصى له مناقب الذر من عمله وإن ظهرت الحسنات
فليعرف نفسه ولا يغتر به ثناء من جهله فذكر أيها العامل في العواقب فإن
أحدث أن يحدك الناس أو يفتنوا بحسناتك إذا جمعتها ليكرومك ويملوك
فقد تعرضت لغت الله عز وجل لك ويحك أنك إن أسقطك الله سقطت فلا
تفتر من الوجهين جميعا وإن سلمت لك آخرتك سلمت لك دنياك وإن تحتران
الآخرة تحتران الدنيا والآخرة جميعا ومن ربح الآخرة ربحها جميعا
(واعلم) أنك إن غضبت على الناس في شيء هو لنفسك فأبديته لهم أولم تبدده
لهم علم ذلك من قلبك فقد تعرضت للغضب إذا أظهرت أنك إنما غضبت
لنفسك (واعلم) أن الله جل ذكره لا يخفى عليه من أمرك خافية وأينس الفرق
بين غضبك عليهم وبين سرورك بهم وفرحك بشئلك بحسناتك وأنت
تريد ثوابها من ربك لقد ابتليت أيها العبد بحسناتك وعظم فيها بلاؤك
وأعلمها أخرك عليك من بعض سيئاتك فإن بلغ بك البلاء أن تفرح إذا مدخوك
بغير عملك أو بأكثر من عملك فقلبه قلبك أحبط الله عملك ثم تصير إلى حال
حسب محبي الانسوان اليك في أوقات الأفعال فتفرح وإن أتوك في وقت
فراغك غمك ذلك والله سائلك عن ذلك كله وتظهر منك الحزن وتوهم
الناس أن ذلك من شدة الاهتمام بالآخرة وإنما ذلك منك تصنع تحب أن
يحمدوك على ذلك فانت اذن قد هلكت من الوجهين جميعا تخفى الله
في سرائر نفسك وعلايتها واحتقر حسناتك جهلك واستكثر منها
ما استطعت حتى يعظم قدرك عند الله وتعلم حبه فماتك واستكثر صغير
ذنوبك حتى يصغر عند الله وتخف من صغير ذنوبك أن يحبط الله به عملك كله
وارجح بحسناتك أن يمحوا الله بها عنك كل سيئة عملتها فارجح حسناتك
وتخف سيئاتك إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين
(وينبغي) للعبد أن يعرف بحجزة وضعفه فيقطع سببه من نفسه ويرجع
إلى الغر والمنة ويتوجه إلى الملك القادر على ما يريد بالاعتصام
والتوكل والاستعانة والانتصار به على الأعداء فيجد عند ذلك
العز والروح والفرج والمنعة ويفوز أمره إلى الملك الجبار فما اختار
له من شيء رضى به وسلم فإن عرض له بعد ذلك غم أو روع علم أن ذلك
بإوى من الله فيرجع إليه حيث أخذ بالانكسار والافتقار إليه لما فرط منه

ويطلب الروح والفرج بالتقوى وهو استماع العبد الى قول ربه ما امره
 به فعله وما نهاه عنه تركه حتى يحسكون كاهل مجموعة له في روضة واحدة
 (فاتظر) يا اخي ولا تدع ما فيه المخرج الا خرجت منه وما كان مما فرط منك
 مما لا حيلة فيه الا الندم والاستغفار فاقدم عليه ندما صحيحا باللقاء منك
 والاضطرار اب في حضرة الله والاجتهاد قبل فوات الايام وهجوم الموت
 عليك واكثر مع الندم الصحيح ذكر ما ندمت عليه ولا تنزعها امكانك من
 الاستغفار ثم عليك بعد بالتخلص من العائق الذي يشغل عن الله جل ذكره
 حتى تكون مؤثرا لله على ما سواه وهذا هو الطريق الى سبيل النجاة والله
 المستعان (واعلم) ان من دلالات العقول والعلوم تأسيس التقوى فاذا كان
 ذلك كذلك صار العبد الى القلب قابلا للموعظة معظمها ما عظم الله صغرا لما
 صغرا الله فاذا كان ذلك كذلك فقد احيا قلبه بالعلم والعمل ولو ان رجلا احيا
 قلبه في كل يوم الف مرة ويحسكون بين الحياة والموت لمخفت عليه
 حتى تكون حياته دائمة تقوت به خواطر نفس ليس لها قرار والمخاطر اذا
 صرم اصله وقطع دخل عليه الحزن والبكاء فلا يكون مسرورا بالعارض
 ولا مشغولا بالنعمة عن المنعم فهذا سبيل النجاة ان شاء الله والله المستعان
 واذ لم يمكن مع العبد روع وغم عند المخاطر فهو ميت فاذا كان كذلك
 فابرجع الى التقوى والاخلاص والصدق والتخلص مما يكره الرب والحياة
 يتولد من العلم المفهوم فاذا علم وفهم العلم بما امر الله به قبل الموعظة لنعمه
 بتعظيم ما عظم الله والاقاب المحيية تكفيه غمزة فينتبه والقلب الميت لو قرص
 بالمقار يض لم ينتبه ولم يحيى وذلك ان الله عز وجل يقول او من كان ميتا
 فاحييناه وذلك لمن قبل واجاب الداعي ومن لم يقبل الموعظة ولم يجيب
 الداعي فانه كما قال عز وجل اموات غير احياء وما يشعرون ومن علم انه
 ميت فقد سبي علمه انه ميت ولا ينفعه العلم الا بالقبول وايشار الرب على
 هواه فمن كان مقرا بانتهاضه وليس يتحول وليس معه الروح والغم الشديد
 وهو على حالته التي ليس برضاها ولا يبادر بالتوبة والتطهير فهو ميت ولا
 ينفعه علمه الا ان يتوب الله عليه قبل موته فيحيى بالتوبة ويرجع الى الرعية
 والرهبة والطاعة ومن اراده الله ودفعه ونبيه من الزلة وايضا من الغفلة

وانما هذه كلها موارث حب الدنيا واتباع الهوى وطول الامل (و ينبغي)
 لمن كان يبتغي لنفسه طاعة ربه أن يرجو ما ثقل عليه من البر ويترحم ما خفف
 عليه من ذلك لان قليل الصدق يتقل خفيف العمل والمكذب من النية
 في العمل يخفف ثقل العمل وقليل الصدق أوزن واربع من كثير الكذب
 (واعلم) ان ارادتك العمل عمل فاطرفي ارادتك حتى يصح لك عملك وبراك
 الله لنييتك طالبا واهاما جميعا كما يراك في عملك مخلصا فان الاعمال بالنيات
 (واعلم) انك ان ظفرت بصحيح النية مع قليل العمل وبجحت هلاك وظفرت
 بأكثر من عملك (واعلم) ان عدوك يتطرق الى ابتداء نيتك وابتداء عملك وقد
 يخفي عليك سقم نيتك كما يخفي عليك سقم غيرك فاحذر ان تكون نيتك سقيمة
 فقم على تصحيحها فان العمل تابع للنية ان صحت صح وان فسدت فسدت
 (واعلم) ان العدو اذا رأى في نيتك سقما رغبت في ذلك العمل ولم يشك في
 هلاك بل يحققه عليك مخافة ان يقططك بالسقم ووجهه ان الناس كلهم
 أحبوك في ذلك العمل ومذمومك اذا ظفرت منك بسقم النية ويزيدك قوة
 ونشاطا في عملك ويحسنه عندك وفي آعين الناس ويحببهم اليك فكما
 أشدوا عليك استعملت عملك وخف عليك وقد ستر عنك داء الحسنات وداء
 السيئات ومن داء الحسنات انه لا يمتنعك من تركها الا مخافة ان تسقط من
 آعين الناس (واعلم) ان رجلا منك اذا سقت نيتك أكثر من رجلا منك
 اذا أحببت الدنيا واتسعت منها ومن داء السيئات سقم نيتك (واعلم) ان
 العدو ربما أفسد الحسنات أولا بسقم النية وربما أفسدها آخراته عظيم
 الناس لك فاذا علم انك لا تحب ذلك ولم تحبه الى مغصبة خلاك وذلك
 فاحذر على عملك كله من حيلة الخبيث واذا رايت العمل قد خفف فمكن
 أشد ما تكون له حذرا اذا خف على نفسك العمل فهو أفسد ما يكون اذا
 فهم عندك (واعلم) ان الشيطان أعرف بك وبما ترواه نفسك منك ولا تدع
 العمل من أجل آفته ولكن اعمل بنية وصحة واستعن بالله وكن حذرا طالبا
 للخلاص كارها معاند الفساد العمل لا تريد الثواب الا من الله وحده وطالب
 الدار الآخرة ولا تعمل لمعطئك في الدنيا ثوابا فان الذي قدر الله عز وجل أن
 يصل اليك من رزق أو أجرا أو ثناء فانه صائر اليك فعليك بالصدق واتخذ

خير اليوم ينفع الصادقين صدقهم وانظر اذا صبح عليك عندك فمكن انخوف
 ما يكون من فساد ولا تأمن عليه من الفساد فتفسده فان آفة العمل الاثمن
 عليه (واعلم) ان الاثمن على المحسنات اضر عليه من السيئات والاثمن على
 السيئات اضر عليك من السيئات (واعلم) ان امنك على المحسنة احب
 الى ابليس من السيئة وقنوطك بعد السيئة احب الى ابليس من السيئة
 واستصغارك لسيئة كبيرة احب اليه من سيئة بعد سيئة واستصغارك لسيئة
 اودتها بتركتها احب اليه من كبيرة ثم ايتها ثم استغفرت منها اعظمها عندك
 فافهم ما القى اليك من هذا الباب واحذره (واعلم) ان ابليس الخبيث
 يجرى على السنة الناس مدح الصادق ليعسد عليه صدقه ويزيد الكاذب
 في عمله قوة حتى يسوي بين الصادق والكاذب فاحذر تجد يد القوة في العمل
 عند تجد يد المدح فان له سطوة وساطة تاييد الكاذب تكذب ويفسد على
 الصادق صدقه فلا تظهر الخوف من قايك ولا تظهر قلة الخوف فان اظهار
 قلة الخوف هو من قلة الخوف وهذا باب فيه فساد للعمل كبير وهو رياء فيه
 لطف وله حلاوة واياك ان تقول واخزناه على الجزن واخاف ان لا يكون
 اخاف واخزناه على الاجزان فان هذه اشياء من دقائق مدان على ابليس والله
 سائلك عن يكاك واظهارك الخوف والجزن واظهارك انك لست بجزن
 واظهارك انك لا تخاف وما تظهر من الانكيسار والتواضع واظهارك لهم
 بأمر الآخرة وذمك نفسك وماذا اردت بذلك ~~كك~~ ولا بليس في هذه
 الخصال مذاهب تلبس على كثير من الناس وهي تنسب الى خشوع
 النفاق فان كنت صادقا فيها فاحذر ابليس عندها وفي وقتها حذر اشديدا
 والله المستعان (وانظر) كيف يكون احتمالك اذا قال لك غيرك ما تقول انت
 لنفسك من الذم والوقعة فيها حتى يتبين لك عند ذلك اصادق انت
 في فعلك ام كاذب فاذا كان باطنك كطاهر لم تبالي كيف كان امرك وقم
 على باطنك اشد من قيامك على ظاهرك فانه الموضع الذي فيه الله مطامع
 فظفه وزينه لينظر الله اليه اشد ما تزين ظاهرك لتظر غيره فافهم ما اقول
 لك بعناية منك وقبول (واعلم) ان فرائض جوارحك اغماة قوم بفرائض
 قلبك (واعلم) ان النية والصدق والاخلاص فريضة تقام بها الفرائض

وتبني عليها الاعمال وترك الذنوب فريضة فكل امر فيه معصية فهو مردود
وعمال أن يتقرب الى الله بمعاصيه لن ينال الله محوها ولا دماؤها ولا يكن
يناله التقوى منكم (واعلم) ان الله فرض الاوادة له بالايمان والاعمال براد
بهما وجهه فاصاب المؤمن الصادق بنية الفريضة جميعا الظاهرة
والباطنة (واعلم) انك ان عملت بما وصفت لك ثم مرضت عليك الدنيا بما
فيها على أن تظهر حسناتك أو تراقى بها ما فعلت (واعلم) ان المراد في ترك
الميتة يخاف من الله أن يشبع منها ويخاف منه أن ينال منها وهو مستغن عنها
ويخاف منه أن يدخر منها وهو محتاج اليها فهو يخاف من الله أن يعصيه
فيما أحله له ويخاف أن يشبع مما أحله له فن قام في هذا المقام من أهل
الدنيا فقد بلغ الغاية من الزهد فيها وأقام الاشياء كلها التي في الدنيا
مقام الميتة فانما ينال منها البلغة عندما اضطرا اليها ويخاف من الله أن
ترك أخذ تلك البلغة في وقت الضرورة أن يعذب على تركها كما يخاف أن
يعذب على أخذ المحرام البين (واعلم) ان تمام الاشياء كلها انما هو بالقيام
بما أمرك الله به والانتفاء عما نهاك الله عنه (واعلم) انه ليس من عقلك أن
تأخذ ميتة فتخزنها ولا ان فاتت خزنت عليها ولا ان وجدتتها فخرجت بها
لانك منها على مقتاها وتقدر منك اها فاذا خفت منها ان تنالها تقيت
الخافة التي حلت بقلبك حلاوتها وهي الدنيا فتعترى منها بما أقام صلبك
وأديت به فرضك ودع ما سوى ذلك يكليده غيرك والذي تحتاج اليه من
الدنيا يسيرها وهو اتسرها عورتك وتقيم به صلبك لاداء فرائضك وما
كان وراء ذلك فهو من الدنيا ومنتهى مطلب الآخرة ترك الدنيا ومنتهى طلب
الدنيا جمع ما أحببت من الدنيا فاذا رأيت نفسك تأنس بقرب الدينار
والدرهم وتستوحش لفقدهما فاعلم انك محب للدنيا ومن كان محبا للدنيا
فهو قال لا آخرة له

• (فصل في الصدق والعقل) • واعلم ان الاصل الذي يحتز به مما تقدم
ذكره انما هو الصدق والعقل والصدق محله القلب واذا كان كذلك
فينبغي الاعتناء بشأنهما (وما) قاله الشيخ الامام بن رزق رحمه الله في
ذلك فيه غنية عن غيره وبيان تام (قال) رحمه الله اعلم يا اخي علما يقينا لا شك

فيه ان الصادق لا يكذب أهله ولا يالوهم نعماني اريد اده لهم فان أخاك من صدقك ونعمتك وان خالف صدقه ونعمه هو لك وان عدوك من كذباك وغشك وان رافق ذلك هو لك (واعلم) يا أخى انى لما أطلت الفكرة وصححت في ذلك النظر علمت ان الله جل ثناؤه يارضى النعم وولى النعم ومالك الاثم لم يخلقنى واباك عبثا ولا هو تاركى واباك سدى وانى ولك معاد انقف فيه بين يدى الملك الجبار المحكم بينتنا ولا فصل فينا وأنه لم يخلقنى واباك حسين خلقنا لهزل ولا لعب ولا افتناء دائم وانما خلقنا لبقاء الابد ودوام النعم في جواره ومجوار ملائكته وانبيائه اوفى الشقاء الدائم لا لابد فالعاقل متيقظ لما خلق له مستعدا ليا هو صائر اليه فائتبه من رقدته وافاق من سكرته فعمل وجهد وأبصر فزجر النفس عن دار الغرور والخاذلة الخادعة الزائلة التى قدوات يخذلها وفتنت بغرورها وشوقت بمطامها فلما عرفت هذا العاقل الصكيس حق معرفته ازهد فيها ورغب في دار البقاء والسرور وتكرب الى مالك الدار بجميع ما يحب مما يطبق التقرب به اليه ورتب بيابه واما المغتر بالدنيا المؤثر لمواه فيها فهو معتقها أيسر الميت عن قريب والمبهوث بعدموته الى دار الإقامة المسئول عن اقباله وادباره في دار الدنيا الموقوف عن قليل بين يدى الملك الجبار الذى لا يمور بهل أعددت لذلك الموقف حجة تدافع عنك أو أعددت للسؤال جوابا فان الله يهول ولقد جاءهم من الانبياء ما فيه من حكمة بالغة فاستغنى النذر فاباك يا أخى والنزول بمجلة المخدوعين (واعلم) ان السيد السكريم نعمه كثيرة لا تحصى وان عطاياه كثيرة لا تحصى اذى وان مواهبه كثيرة لا تمكافأ (واعلم) يا أخى انى لم ارنعمة متقدمة من الله عز وجل لخلقته افضل من نعمة العقل التى جعلها الله دلالة لخلقته على معرفته والوصول بها الى محض الايمان به والذى اطلعه الله به على ممكنون علمه حتى ورثوا البصائر ونفوا به خاطر الشك وكابدوا وساوس الشيطان ومعارضة فتنته واستضاءوا بنور الحق في طريق حيرتهم فجنبوها وخرجوا من ظلم الشك واعتقدوا بها معرفة الله والايمان به والانخلاص والتوحيد واغفروا الله جل جلاله وتقدس استأثروا بالربوبية والعظمة والكبرياء (واعلم) ان اهل الاب استدلوا به على خلق

رتب كوقف
وزناومنى اه

انفسهم وعلى خالق الخلق كلهم وانهم موصوفون بحمة الفطرة وآثار الصنعة
والنقص والزيادة مع تغيير الاحوال فاقول ابتداء الله لهم ان وهب لهم
العقول التي بها وصلوا الى الايمان وبالايمان وصلوا الى نور اليقين وبنور
اليقين وصلوا الى خالص التفكير وبخالص التفكير وصلوا الى استقامة
القلوب وباستقامة القلوب وصلوا الى الصدق في الاعمال واخلاصها لله
تعالى فوثر بهم ذلك البصائر في قلوبهم فوضعت الحكمة في صدورهم وجرت
بنايها على السقيم فوجدوا بطن قلوبهم على غوامض الغيوب والارادة
والانخلاص الذي ركب فيهم وادركوا بصفاء يقينهم غائص الفهم وادركوا
بغائص فهمهم العلم المحجوب فعرفوا الله حق معرفته وتوكلوا عليه حتى
توكله وسلموا اليه الخلق والامر فصارت قلوبهم معادن اصفاء اليقين ونيوتا
للحكمة وتوايت للعلمة وتخزين للقدرة وينابيع للحكمة فهم بين
الخلايق مقبلون ومدبرون وقلوبهم تتحول في الملاكوت وتلذذ في حجب
الغيب ويخطر في طرق انجساث فالحمد لله الذي لا اله الا هو العظيم الذي
من والاه نعمه واغنائه (واعلم) يا اخي ان من صدق الله اوصاه الى الجولان
في ملاسكوت السموات بقلبه ثم يرجع اليه بطرف ما قد افاده السيد الكريم
فصار قلبه وعاء الخير لا ينفذ ويحجب فيكر لا تنقضي ومعادن جواهر لا تنقضي
وبحور حكمة لا تنزح ابدا ومع ذلك ملأه الجوارح والابدان (واعلم)
يا اخي ان في ابن آدم مضجعة ان صلحت صلح سائر جسده وان فسدت فسدت
سائر جسده وهي القلب (واعلم) انه لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه
واسانه ومن اجل ذلك صار القلب واللسان ملكي البدن والجوارح
والقلب هو المساط على استمدادهم وذلك انه معدن العقل والعلم والعناية
فجميع الخير والشر مستودع القلب (واعلم) يا اخي اني وجدت اللسان مترجما
عن القلب ارادته وذخاير بصره ووجدت المذكري لاصدا للقلوب وتيقظا
من وسن الائمة (واعلم) اني وجدت الشكر على من اختصه الله بنور العقل
اكثر والحمد لله آكد فمن هاهنا يلزم الحجة وانقطعت المآذير مع الاعذار
والانذار والله الحجة البالغة علينا وعلى اهل العقول من خلقه وما اعرف
ان احدا اتى الا من قبل تضييع الشكر لانه ليس من ولد آدم احدا الا وهو

قوله بطرف
تصف وزنا
ومنى اه

مختص بنعمة العقل الا قليل فمنهم من حشي له من الشكر وحشي عليه ومنهم من اعطى من العقل دون ذلك فشكر الله على قليل ما اعطى فزاده الله حتى علا في درجة العقل ومنهم من كفر بالنعمة فلم يأخذها بشكر فتقص عن درجة العقل لان العبد قد اعظم الله عليه النعمة في العقل فينبغي ان يكون شكره على قدر عظيم النعمة عليه (واعلم) ان العقل والهوى ضدان مركبان في العبد كتركيب الجوارح وهما يعتركان في قالب ابن آدم فأيهما اغلب استعمل على صاحبه واستولى على العبد فكانت أعماله كلها بالاستولى عليه فكان له تبعاً فشيكر العبد اذا كان لله على نعمة عقله ان يتبع دلالة علمه وعقله فيؤثر دلالتهما وما يدعو ان اليه على هوى نفسه (واعلم) ان الامر عظيم على قدر ما ترى من غلبة الهوى علينا واسم كان الدنيا من قلوب علمائنا وجهالنا فلما كان ذلك منا كذلك عز وجود الصدق على كثرة وجود معرفته ووصفه وقل العمل به والقيام بحقه وقد فسأ الكذب وكثر الرياء والتزين للدنيا وسأ لك أودية الهوى ونزول أودية الغفلة ولا يؤمن السبيل أن يركب على تلك الغفلة فتتلف النفس وان الهوى قد قام مقام الحق يعمل به ويقضي بقضائه ويحكم بحكمه وقام سوء الادب والمكر والمخديعة مقام القبول وقامت المدامنة مقام المداراة وقام الغش مقام النصح وقام الكذب مقام الصدق وقام الرياء مقام الانسلاخ وقام الشك مقام اليقين وقامت التهمة مقام الثقة وقام الاثم مقام الخوف وقام الجزع مقام الصبر وقام المخطط مقام الرضى وقام الجهل مقام العلم وقامت الخيانة مقام الامانة وصار من قلة الاكياس لا تعرف الحق ومن قلة أهل الصدق لا يعرف أهل الكذب الا عند أهل الفهم والعقل والبصيرة فاعتدل الناس في قبح الحريوة وقلة الاستقامة في أمور الآخرة الا من عصم الله فاصبحنا وقد حبل بيننا وبين النقص الذي نكره من انفسنا وحبل بيننا وبين ان ندخل في الزيادة التي نحبها لانفسنا عتوبة لقبح اسرارنا فغيرنا في ميدان الجهل وغلب علينا سكر حب الدنيا فنحن نستبق في هذين السبيلين ويتنافس في الاستكثار مما فصح عندي أن من الجهل بامر الله والاغترار به اقيام على هذه الحالة والسلامة منها أيسر وأقرب رشداً وهو

ان يحسكون المراءى في البلد الذي لا يعرف فيه مع القفاص الى تحول الذ كر
ايضا كان وطول العمت وقلة المخالطة للناس والاعتصام بالله والعص على
الكسر الياسية وما دثؤمن اللباس مالم يكن مشهورا والغيبك بالقرآن
والصبر على الشداثد وانتظار الفرج (واعلم) اني قد نظرت بعث النفس
والعناية بها فوجدت فقلتنا عظيمة ونخطرنا عظيما والغفلة عن الخطر اعظم
من الخطر لانه انما يعظم الخطر عند اولي العقول فكما اعظم الخطر وعلمت
انه عظيم وكنت من اهل البصيرة عركك عظيم الخطر فانتبهت من عظيم الغفلة
الى حال التيقظ ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

• (فصل في ذكر الطمع وقبحه) هو قال رحمه الله ينبغي لك يا اخي ان لا تأذن
اقلبك في استعجاب ما يهسر عليك طلبه وتتحاف احاطه نورا القلب من اجله
وحسكن في تأليف ما بينك وبين الله محمدا العاقبة واقطع اسباب الطمع
فيخرج قلبك ويصير الى عز الاياس وامانة الطمع فيسد عليك سبيل
العقر ويسكن قلبك عن العناء ويسقط عنك بذ لك الشغل بالخلقوس
واستعجب سلاوة الزمادة بقصر الامل وقطعه واطلب راحة البدن باجماع
القلب على عدم الغفل برؤية المخلوقين وتعرض لرقعة القلب بدوام بحالة
اهل الذكرك من اهل العقول والمعرفة وحسن الادب التاركين افضل
الكلام فان بحالة هؤلاء بصفو القلب ويرق ويقدح فيه النور ويحجرى
فيه ينابيع المحكمة وافتح باب دواعي الحزن الى قلبك واستغفغ بايه بطول
الفكر واستعجاب الفكر بالتوحش من الناس فان ابوابها في موامن
المخلوات وتحرز من ابليس بالخوف الصادق واستعن على ذلك بمخالفه
هواك واياك والرجاء الكاذب فان التوسع فيه ينزلك بمحالة المصيرين من
اهل المكروالاستدراج وذلك لان لارحاء طرقا تؤدي الى الاثمن والغفلة
فاياك ان تتخذ مطية لسفرك وتخلص يا اخي الى عظيم الشكر باستكثار
قليل الرزق مع كثير الرضى بذلك واستغلل كثير الطاعة واستعجاب النعم
بعظيم الشكر واستدم عظيم الشكر بخوف زوال النعم واطلب لنفسك العز
بامانة الطمع وادفع ذل الطمع بعز الاياس واستعجاب عز الاياس ببعد
الهمة واستعن على بعد الهمة بقصر الامل وبادره بانتهاز النعمة عند امكان

الفرصة خوف فوات الامكان ولا امكان كالايام الخالية مع صحة الابدان
واحذر التسويف فان دونه ما يقطع بك من بغيتك واياك يا اخي
والتفريط عند الامكان الفرصة فانه ميدان يجري باهله بالخسران واياك
والثقة بغير المأمون فان للشر ضراوة كضراوة الذئاب ولا سلامة
كسلامة القلب ولا عمل كخسافة الهوى ولا مصيبة كصيبة العقل
ولا عدم كقلة اليقين ولا جهاد كجهاد النفس ولا غلبة كغلبة الهوى
ولا قوة كرك ذلك الغضب ولا مصيبة كحب النفاق وان حب الدنيا من حب
النفاق ولا طاعة كقصر الامل ولا ذل كالطمع وفقنا الله واياك لما
اليه دعانا واعانتنا واياك على اجتناب ملعنه ثمانا ولا حول ولا قوة الا بالله
العلي العظيم

• (فصل في التزين) • وقال رحمه الله وروى عن عبد الله بن مسعود رضي
الله عنه انه قال العقل معادن الدين والعلم دلالة على اهمال الطاعات
والعرفة دلالة على آفات الاعمال والبصائر دلالة على اختبار عواقب الامور
واختبار مواردها وتصريف مصادرها (والتزين) اسم لثلاث معان
فتزين بعلم ومتزين بجهل ومتزين بترك التزين وهو اعظمها فتنة واحدا
الى ابليس (واعلم) ان الاساس الذي ينبغي للمرئ ان يبني عليه دينه معرفته
نفسه وزمانه واهل زمانه فاذا عرف ميوب نفسه واراد ما اخذ ليسلم به من
شر نفسه ان شاء الله تعالى فليبدأ بالمخلوة ونحوه نفسه فلهذه حينئذ ان يدرك
بذلك الحزن في القلب والخوف الذي يحجز به عما نهى الله عنه والشوق
الذي يدرك به امله من محبة الله والالم بزل قصير امتلاذ امتزينا بالكلام
يانس بمجالس الوحشة ويشق بغير المأمون ويطمئن لاهل الرب ويحتمل
اهل الميل الى الدنيا فيغترب باهل الحرص والرجبة ويتأسي باهل الضعف
ويستريح الى اهل الجهل مبالغة الى هواه الى ان يفجاء الموت وحلول
الندم (واذا) وجدت المرء يدعى للعمل والمعرفة يأنس بمن يعرف
ولا يهرب ممن لا يعرف وينبسط ويمكن نفسه من الكلام بين ظهرا في من
يعرف فانهم حاله اما ان لا يكون صادقا في ارادته او يكون جاهلا بطريق
سلامته او مغلوبا على عقله وعلمه مستغورا عليه هواه وما التوفيق الا بالله

العلي العظيم (واعلم) يا أُنحى علمنا لا شك فيه اننا لم نبن أساس الدين على طلب السلامة فيه من الخطاء ولا على حسن السيرة منافي الاخلاق والآداب ولا كنا ابتدنا على أساس الهوى وعلى ما خف محمله على قلوبنا واستغفقه أنفسنا واستغفله استغنا فامضينا فيه أعمالنا طامعين في الزيادة من التقوى برزخ اودونا حسن السيرة منافي الاخلاق والآداب فنظرنا بعد ذلك فاذا قد رجعت علينا أعمالنا الهوى بالنقص من الزيادة في الدين ويقبح السيرة منافي الاخلاق والآداب بنظرنا لا مورا الدنيا والآخرة فورتنا ذلك الخب والغش والمداينة فصيرنا الغش والمداينة مداراة وصيرنا الخب عتولا وآدابا ومروءات يحتمل بعضنا بعضا على ذلك فاعقبنا ذلك تباعضا في القلوب ونحاسدا وتقاطعا وتدابرا ففتحنا بيننا باللسن مع الرؤية وثبنا غضا بالقلوب مع فقد الرؤية نذم الدنيا بالالسن ونميل اليها بالقلوب ونذامها عنافي الظاهر بالقول ونجرحها بالأيدي والأترجل في الباطن فأصبحنا مع قبح هذا الوصف ومما جته لا نستاهل به نرجع عن النقص ولا دخولنا في الزيادة فانا لله وانا اليه راجعون والله المستعان وأصبحنا الان بعد رجلا صادقا فتأسى به ولا خائفنا من الزوم له ولا محزوننا يعقل الحزن فتبنا كيه فقد صرفنا تلهى بفضول الكلام ونانسان بحبال الوحشة ونقتدى بغير القدوة مصرين على ذلك غير مقلعين ولا ناثبين منه ولا هاربين من مكر الاستدراج فنعوذ بالله من التولى عن الله والسقوط من عين الله والشغل بغير الله ان الله جل ذكره اوجب على نفسه للطاعة ثوابا أي ما وعد به سبحانه من التفضل والاحسان وعلى المعصية عقابا فالله واجب للعبد على الله الامن بعد تصحيح العمل وتخليصه من الآفات وتصحيح ذلك وتخليصه لا يتم الا بالمعرفة والاعتزام واحتمال مؤنته وتصحيح العمل والاعتزام والاحتمال والصبر على العمل لا يكون الامن بعد ثبات الخوف في القلب والخوف لا يوجد الا من بعد ثبات اليقين في القلب وثبات اليقين لا يكون الا من بعد صحة تركيب العقل في العبد فاذا صح تركيب العقل في العبد وثبت وقع الخوف مما قد ايقن به فجاءت عزيمة الصبر من غير تكاف فاحتملت النفس حينئذ مؤنة العمل طامعا في ثواب ما قد ايقنت به على فعل الطاعة ورهبة عقاب ما قد ايقنت

الكيس كالعقل
وزناؤه في أه

به على فعل المعصية فنكرت المعصية والشهوة هر با من عت وبتهما واحتملت
الطاعة بالاخلاص رجا ثوابها فكاف الا حق الكيس ولم يعذر على لزوم
الحق وكلف الجاهل التعليم ولم يعذر على غلبة الهوى وكلف العامل
الصدق والاخلاص والتهنئة في عمله ولم يعذر على الشهوات والغفلة وترك
الاخلاص فيه وكلف العاقل الصدق في قوله ولم يعذر بالميل الى الكذب
وكلف الصادق المخلص الصبر عن ابتغاء تجهيل ثواب عمله في الدنيا من
المخلوقين من حب الدنيا والتكرمة والتمظيم وعندها انقطع العمل
خاصة وحل بهم الجزع وتر كوا عزيمة الصبر في طلبهم تجهيل ثواب عملهم ولم
يؤخر واثواب الاعمال ليوم يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب ونعد عنهم
الانفس الامارة بالهوى عند سر سرائر اعمالهم حتى ابدوها للمخلوقين بالمعاني
والمعارض واظهروا الاعمال ليعرفوا بفضيلة العمل ليزدادوا عند الناس
فضيلة ورفعة فتجملت انفسهم ذخائر اعمالهم وحلاوة سرائرهم بحسن الثناء
والتكرمة والتظيم ووطء الاعقاب والرياسة والتوسعة اهلهم في المجالس
واغفلوا سؤال الله لهم في عتدهم ان عملوا وماذا طلبوا فحسروا انفسهم
واعمالهم وخسارة ما هنالك باقية وندامة ما هنالك طويلة لما وردوا على الله
فوجدوا عظيم ما كانوا يؤملون من ثواب سرائر اعمالهم التي عاجلوا فيها
انفسهم في الدنيا فنعوا ما هنالك لانهم قد كانوا يجعلون ثوابها من المخلوقين
ويخرجوا من خير اعمالهم صفر اليدين فان الله وانا اليه راجعون ما اقمج
الفضيحة بالعالم العامل البصير الناقد العارف غب قلة الصبر وابتغاء تجهيل
الثواب والميل الى الدنيا وابشارهم واولادها فينبغي للعاقل الحازم اللبيب
العالم العامل العارف البصير الناقد ان يحذر ذلك كله ويتخذ الصبر مطية
ولا يبغي تجهيل الثواب ههنا وما التوفيق الا بالله العلي العظيم

(فصل في الغيبة والتمجيد) وقال رحمه الله اعلم ان مخرج الغيبة انما هو
من تركيبة النفس والرضي عنها لانك انما تنقصت غيرك بفضيلة وجدتها
عندك وانما اعتبته بما ترى انك منه بري ولم تقبته بشئ الا وما احتملت
في نفسك من العيب احسن وانما يقبله منك مثلك فلو عقلت ان فيك من
النقص اكثر مجزك ذلك عن غيبته ولا ستحييت ان تقبليه بما فيك اكثر

منه ولو علمت ان جرمك عظيم بغيبتك فبورك وظنك انك مبرء من العيوب
 مجزئك ذلك ولشغلك عن ذلك وكيف وانما يلقى الاموات الاموات ولو كانوا
 احياء اذن ما احتلوا ذلك منك ولتناهوا (واعلم) ان ميت الاموات اجد في
 العاقبة من ميت الاحياء وتفسير ميت الاحياء اموات القلوب وهم احياء
 في الدنيا فمن كانت هذه صفته كثرت اوزاره وعظمت بليته فاحذروا يا اخي
 الغيبة كحذورك عظيم البلاء ان ينزل بك فان الغيبة اذا نزلت وثبتت في
 القلب واذن صاحبها لنفسه في احتمالها لم ترض بسكاها حتى توسع
 لافوائها وهي النسيئة والبقى وسوء الظن والبهتان والكبر وما احتلها
 ليدب ولا رضى بها حكيم ولا استعجبها ولي الله قط فابالله وانا اليه راجعون
 (فصل في الاستدراج) * وقال رحمه الله الاستدراج اسم لعين فأسعد
 المعين استدراج عقوبة للشيئة تنبيهها على الانابة والمعنى الثاني استدراج
 الانابة فيه ولا رجوع فنعوذ بالله من الاستدراج وانما يستدرج العبد على
 قدر بغيته فمن يستدرج بالملك والسلطان وطاعة الناس له ومنهم من
 يستدرج بالدق من الملوكة والاطنين والخطوة عندهم ومنهم من يستدرج
 بالتوسعة في تجارته بالتوسعة في المال ومنهم من يستدرج بالاهل والولد
 والغاشية والتبع ووطء الاعقاب ومنهم من يستدرج بعمله بان يكرم
 بسببه ويحمدو يعظم ويسمع قوله فهو مستدرج بفيل خطه من عمله
 ومنهم العابد يستدرج من طريق الحب في عمله والقوة على ذلك في بدنه
 ومنهم ذو البصيرة يستدرج بالزيادة في بصيرته بجمع من ذكرنا من
 المستدرجين كلهم لا يخلو من الرياء والحب وكل من بين له ما هو فيه لا يرى
 الا انه على الطريق مقبول عنده احسانه وقد عسى عن فتنة ما هو فيه من
 الاستدراج ومنهم من يئنه فينتبه فيرجع الى الانابة ويفزع الى الاستكانة
 ومنهم من يهمل فيهمل نفسه الى حضور اجله وقد قال الله عز وجل انبيه
 صلى الله عليه وسلم ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به از واجامهم زهرة الحياة
 الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خبير وابق فهذه فتنة الاستدراج فنعوذ
 بالله من ذلك والمستدرج مفتون فلا يعلم بفتنته عزين له عمله مستحسن ما
 هو فيه طالب للزيادة على ما هو عليه مقيم فاحذرو فتنة الاستدراج واعلم

ان الاستدراج عقوبة للمصعبين شكر النعم
 • (فصل في اليقين) • وقال رحمه الله اعلم ان الموقن علامة واضحة تعرفها
 من نفسك ومن غيرك وهي ان الموقن به عظم عنده الخطأ والزلل وان كان
 غير مؤانذ به لغفلته عنها وركونه اليها بالشهوات وهجوم ابليس على قلبه
 وطمع نفسه فيما هو اعظم منها اذا عمل منها شيئا ظن انه قد استوجب
 الذر وانتهى مسلوب بها ما انعم عليه به فاذا كان العبد كذلك كان موقنا وهو
 يعلم (ان قلت) ما بال اقوام عارفين بذنوبهم (قلت) ليعرفهم الله فضله عليهم
 واحسانه اليهم عند اساءتهم الي انفسهم فتجدد عندهم النعم ويستقبلون
 الشكر فيصرون بذلك الى اعلى درجاتها انتهى

• (فصل في الحب) • وهذا راجع الى ما تقدم ذكره من الاستدراج اعني
 استدراج الملوك وغيرهم (لكن) بقي من الكلام على ذلك بقية يحتاج الى
 ذكرها في هذا الفصل (قال) رحمه الله فالعامة معجبون بما اوتوا من الامل
 والولد والاموال والارباح والمساكن والعلماء معجبون بعلمهم وما بسط
 لهم فيه من الذكر والقراء معجبون بما انا الوان الثناء والتزمت بقراءتهم
 والعباد معجبون بما انا الوان القوة على افعالهم الزهد والصلاة والصوم
 فليس من هذه الاصناف صنف الا وهو يحب التعظيم والمجدة عندهم هو
 دونه وعندهم من فوقه واصل ذلك من التمجيد وهذه فنونه فاذا
 ثبت التمجيد في قلب عبد ثبتت فنونه جميعا والتجبر اصل منه يتفرع جميع
 الشرم من الغضب والطمع والرياء وحب التعظيم والرياسة والمنزلة والسعة
 والتزين والطيش والجملة وسوء الخلق والمحرص والشره والمكر والخديعة
 والجبرية والغش والخلاية والكذب والغيبة والنميمة والحسد
 والقساوة والحقارة والنفور والحقارة مع فنون جميع الشرف فعرفنا الله
 من الشركه

• (فصل في التواضع) • وقال رحمه الله اذا ثبت التواضع في القلب ثبت
 فيه جميع الخير من الرأفة والرقه والرحمة والاستكانة والقنوع والرضى
 والتوكل وحسن الظن وشدة الحياء وحسن الخلق ونفي الطمع وجهاد
 النفس وبذل المعروف وسلامة الصدر والتشاغل عن النفس والمبادرة

التزمت كالتلون
 وزنا ومعنى

البحيرة كسفينة
 الذنب والخلاية
 بوزن الخيانة
 الخديعة

العقاب بالكسر
جمع عقبة

في العمل بالخبر والبطا من الشركل امرئ على قدر ما فيه من البر يكون فعله
على قدر ذلك ويكون حذره على قدر ذلك (فان) كنت تسأل عن العجب
الذي دخل أصحاب الاعمال من العباد فساخبرك بقتلتهم وشدة بليتهم
فتوقها واحذرهما واستعن بالله فانه ليس شيء أعجب الى ابليس الخبيث من
فتنة العابد لان فتنة أهل الدنيا مكشوفة بطلبهم الدنيا والناس قد
عرفوهم بطلبهم وقتلتها فمنهم من يمتلأها وهو يعلم أنه مقتون فيها وأما فتنة
العابد فهي أعظمها فتنة وأعظمها بلية وأعظمها صرا لا نهم قد تركوا
عبادة الدنيا وجسدوا في طلب الآخرة وكابدوا المغاور والقفار وجاءوا
صعدوا العقاب وجاءوا أنفسهم على ترك الدنيا ليعرفتهم بالنفس وما تدهو
اليه ولما عرفتهم بالدينا وما تدهوهم اليه وأقبلوا على طلب الآخرة وإيثارها
بالصدق منهم وحسن الإرادة غير ان الله جل ذكره امتحن هذا الخلق في
كل أحوالهم في تمسكهم بالدنيا وفي تركهم لها وفي طلبهم الآخرة وإيثارهم
لها بالجهد والاجتهاد وجعل في كل نوع من ذلك مؤنة لا تدفع الا بالاصبر
ووعدا بليس وعدا فهو منجزه له الى يوم القيامة بان أسكنه هو وذريته
صدور بني آدم يحوى منهم مجرى الدم وذلك ان أطاع الله ولم يهوى
ولا وليائه وأعدائه فليس للعابد في عبادته ان ينفي الشيطان عن قراره
او يزججه عن المسكن الذي أسكنه الله فيه ويمكنه منه وهذه من المحن
التي امتحن الله بها خلقه لينظر كيف يعملون غير ان العبد اذا تيقظ بقلبه
خمس الخبيث عنه فلم يكن له نبي الا مع غفلته وطبع الله الخلق كلهم على
الغفلة والتيقظ وأيد الله العابد بمكايده ابليس فليس أحدا حوج الى
هبة تركيب العقل فيه من هذا العابد الذي قد قصد خلافه وقوى على
احتمال ترك الاسباب التي يصل بها ابليس الى ابن آدم من فنون الشهوات
فحذف ذلك أجمع وخلفه خلفه ثم قرب من العقبة التي ان جاوزها كان
منهدرا الى الجنة باذن الله فتجرد له ابليس وعلم أنه لم يبق عليه الا هذه
الدرجة التي ان سلم منها نجح فلا يسلم في مثل زمانك مع كثرة هذه الفتن والمحن
الامن كان على مثل ما وصفت لك

«(فصل في النية والعبادة)» وقال رحمه الله ينبغي للعبد ان يصح نيته

التي هي قوام عمله ويجمع لذلك قلبه وذهنه وعنايته ويقرر عمله فيما ياتي
ويتخير في عبادته وربه ويقتصد معرفته وربه وكايده وعدوه ومحامده نفسه
واياديه اياها من عملها الطلب الثواب لاشتمائها ان تقطعت عن عبادتها لم تبلغ
درجة العفو العظيم ما جنت من الاساءة ولو ان تلك العباداة والاحسان بازاء
ذنب من ذنوبها الاستاهلت بذلك الذنب العقاب الا ان يغفر فكيف يجمع
اساءتها مع قلة ما يستقبل من صمد التوبة والمراجعة ثم يجعلها على طاعة
الله ما استطاعت فان عارضه ايليس بشئ او رفعت نفسه راسها لتذكره
شيئا من احسانها منعها بما قد عرفه الله من قديم اساءتها ويذكرها
عيوبها فتنه مع عند ذلك ويذكرها زاجرا لعدوه ان شاء الله تعالى
عند ما يريد من تحديعه ليقع في الحب بالباطل فلو كان يحبه بحب
حقيقة من احتمال نفسه طاعة ربه ايم شاشة منها وسرور وزهد فيما يكره
الله لكان اولى الاشياء باليقين مع صدقها في الطاعات الرجوع الى الشكر
لان العمل بطاعة الله نعمة من الله على العامل فيما يسره من العمل ومن
غفل عن الشكر في العمل كان جاهلا بربه جاهلا بالعمل جاهلا بالنعمة ومن
عقل الشكر وذكرك نفسه احسان الله رجع الشيطان به عن الله صاغرا
ناكضا على عقبه فالزم نفسك الندم وارجع الى ما عرفك ربك من معرفة
نفسك وعدوك وارغب الى الله في العهدة من شرفك وشرعدوك واماله
الكفاية فانه لم يلجأ اليه احد في شئ من ذلك الا وجاهده قريبا محييا فاذا صار
العبد الى هذه الدرجات على هذه المعرفة فلا يكون له همة ولا بغية
ولا مشقة الا النقلة من ضيق الدنيا ونحوها مخافة ان تعارضه فتنة من فتنها
تقول بينه وبين معرفته ويرتجى ان يصير الى الآخرة وروحها اليامن فيها
على نفسه من روعات ليليس وجوده واثار وصبك ان تطيل النظر في مرآة
الفكرة مع كثرة المحاولات حتى يربك شين المعصية وقبحها فيدعوك ذلك
النظر الى تركها

هما دبا الكسبي
بوزن صدقها
يسد به القاذورة

(فصل في العلم) وقال رحمه الله اعلم ان لدواعي الخير علامات يستجاب بها
دواعي المحزن والتفكير فهو بين ذلك مسرور لانه جعل ذلك في الدنيا بغية
وامله واذا ادرك امله ووجد بغيته طاب عيشه كما ان طالبي الدنيا اذا

أدركوا آمالهم من نعمها وزهرتها أحاط بهم السرور فكذلك طالب الآخرة
وهو بعد ذلك من نفسه وعدوه وزوجته وولده وأهل زمانه خائف وجل
لا يأمن من الشيطان إلا مع استذكاره قول الله عز وجل ومن يتوكل على الله
فهو حسبه فحينئذ يقوى قلبه ويستصغر كبد من كايده وهو مع ذلك معتمد
بربه واثق به فنطالب الآخرة فلا يغفل ولين أمره على طالب السلامة من
الخطأ وعلى أساس الصدق فيما بينه وبين ربه ولا يخاف على قليل عمله إذا
خلصه الله من الآفات كلها أن لا ينجمه الله له ويكثره ولا سيما إذا كنت في زمان
قد كثرت فيه الشبهة والاختلاف فإن تخلصك قليل عمالك من بين ظهرائي
أهل الشبهة والاختلاف حتى تكون عاملا على حكم الكتاب والسنة عند
الله كثير فسكن في زمانك أشد تيقظا للتخلص إلى معرفة ما كان عليه السلف
الماضون من اتباع حكم الكتاب والسنة (واعلم) أن المعرفة إذا استحكمت
فيك لم تدعك مع التقصير في العمل بل تنقلك من درجة إلى درجة حتى
تبلغ غايات ما همات من الخير أو يأتيك الموت وأنت طالب لغاياتها وكما
أن الأرض لا تثبت بغير ماء فكذلك العمل لا يصلح بغير معرفة فكما ازداد
الحميد بالله معرفة ازداد ديننا وكلما ازداد ديننا ازداد الله خوفا وكلما ازداد الله
خوفا ازداد لربه طاعة وكلما ازداد لربه طاعة ازداد له حبا وكلما ازداد له حبا
ازداد إليه شوقا وكلما ازداد إليه شوقا ازداد لولائه حبا (فاذا) كان كذلك كان
مغموما في حالة سرور وذلك أن المغموم على الحقيقة لا يتأسى بأهل
السرور في الدنيا ولا يحسب معهم فيما هم فيه وذلك أن المغموم جمع همومه
كلها فنصبها بين عينيه ثم جعلها لها واحدا فقصر به أبعاده وهجم به على
معانية أحوال آخرته وأهوالها والمغموم بالحقيقة تنبهه الغم على التسوية
وهل للنقلة من دار الغموم إلى دار السرور (وسأصف لك) حال المغمومين
إن شاء الله تعالى (اعلم) أن الله عبادا تدبروا فاعرفوا فلما عرفوا أيقنوا فلما
أيقنوا خافوا فلما خافوا علموا فلما علموا صمتوا فلما صمتوا عملوا فلما عملوا
أسفوا فلما أسفوا جاهدوا فلما جاهدوا رغبوا فلما رغبوا صبروا فلما
صبروا أبصروا مساوى أنفسهم فلما أبصروا مساوى أنفسهم قصدوا
محامدا ثم بالقلوب فارتفعوا عن أعمال الجوارح إلى تصحيح القلوب

فنفقوا طبايعهم عن الرب والدعاة وحانبوا في احوالهم كاهل او معاليتهم
احوال اهل المذكر والتخديعة والحب والزنا وانفسهم محبة في طريق في
افعالهم كاهل او منطقهم كاهل فاستخلصوا باطن الاعمال التي لا تظهر للمخلوقين
واراحوا ابدانهم من ظاهر الاعمال الامال منهم من اداء الفرائض المحتومة
فصارت اعمالهم سرا بين قلوبهم التي هي ارج وزنا واجد ذكرا عند الله
وعاقوا قلوبهم بحب انفس الله فصغرت الدنيا في اعينهم فاذا اقبات عليهم
خافوا وحزنوا خوفا من الاستدراج والمكر وان ادبرت عنهم سرور وفرحوا
ودافعوا الايام مدافعة جميلة مستترين عن الاهل والولد والاخوان
والجيران فهمتهم في باطن امورهم كالديباج حسنا وفي الطاهر من اديل
مبدولون لمن ارادهم مغمومون يكاشرون الناس بوجوههم وقلوبهم
باكية وصفاتهم اكثر من ان يحيط الوصف بها في الكتب والكلام في
ذلك يكثر فهذه صفات المغمومين على الحقيقة السرورين بالله جل
ذكره الرحمن به المتطعين اليه والحمد لله رب العالمين

قوله يكاشرون
أي يضاحكون
اه

(فصل في عيوب النفس) وقال رحمه الله اخواني انه من لم يعرف
نفسه وعبوبها فهو من استقامة دينه على اعوجاج (واعلم) ان من حسن
سيوة العارف بعبوب نفسه ان لا يبنى دينه على فيج ولا فساد واصل العلم
الغريب يدرك بظن العقول المرضية وبنور الحكمة الثاقبة وبمخالفة
الاشواء وبفوائد المعرفة الشافية وباصابة الحق في القول والعمل
بالبصيرة ولا يبلغ هذه المراتب العالية الا من تقلد حب الآخرة وموقناتها
وراغبا فيها ومؤثرا لها على ما سواها وخالع عن قلبه حب الدنيا وزهدها فيها
بالحقيقة واستشعر التواضع وهجر الهوى فبتغنى للعاقل الحازم اللبيب
العالم العامل العارف البصير ان يحذر ذلك كله ويتخذ الصبر مطية ولا
يتغنى بحمل الثواب ويتحرك لهزيمة الصبر وبالله التوفيق

(فصل في الاشياء التي يستعان بها على معرفة عيوب النفس) وقال
رحمه الله اعلم اني وجدت الذي يعين على معرفة عيوب النفس والعمل في
مجاهدتهم بمخالفة الهوى ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (يا اخي) انه
لن يعددك من عدوك خاطر الشرف في القاب للعصية فادبره عنك بحاكم العلم

التثبط التقاعد
وقوله وأطغاس
الذنوب عطف
تفسير على ما قبله اهـ

من القلب للطاعة وأنه إن يعدمك من نفسك سرعة القبول موافقة الهوى
فادراء عنك بقلة المساعدة بخلاف الهوى وأنه إن يعدمك من عدوك
التثبط عن العمل فادفعه عنك بتجيب المبادرة إلى العمل وأنه إن يعدمك
من نفسك التثبط بالكسل فادفعه عنك باغتنام الصحة (واعلم) يا أخى إن
القلب إذا تراكت عليه أقدار الذنوب وأطغاس الشهوات هي واسود
ونكس وطفئ نوره فلم يصر عيوب نفسه وأبصر بعينه عيوب غيره فشغل
به عن عيوب نفسه فليس شيء أولى بالمدعين للأرادة من أن يتوسلوا إلى الله
عز وجل بطاعتهم منه صلاح قلوبهم ليسوا وأمن شرور أنفسهم وغلبة أهوائهم
واعلم أن القلب إذا لم يثبت فيه الحزن خرب كما أن البيت إذا لم يسكن خرب
(فصل في الحزن والخوف) وقال رحمه الله اعلم أن العلم والعمل بالعلم
لا ينفع العبد إلا باستقامة قلبه والأعاد العلم عليه فصار جهلا وطادا العمل
فصار ضرا مع أن فساد قلوب بني ساهو الذي فرق بيننا وبين سلوك طريق
الاستقامة والاتباع للقوم الذين يصلحون عند فساد الناس وهم الذين لم
يتحركوا من الفرائض شيئا إلا أدوا لم يتركوا الصلاة والزكاة والحج
والجهاد والصيام والغسل من الجنابة والطهورة للصلاة كل ذلك واجب
عليهم وهو شيء معروف لم يزد فيه ولم ينقص منه فسابال الفساد واقع علينا
ونحن لم ننكر هذه الفرائض كما لم ينكروها وأنا لنعمل في الظاهر بأكثرها
غير أن القلوب منامثلة إلى حب ما زهد القوم فيه والآنفس مناقبها تحب
هواها مستقلة لما في الحق من الصبر والمكروه (وسأعطيك) ذوا الفساد
قلبك ينفعل الله به إذا كانت لك حياة إن شاء الله تعالى اعلم يا أخى أن القوم
صبر وأعلى مكر وه ما دلهم عليه الحق فصبروا في الغضب والرضى والسدة
والرخاء والعسر والبسر والعافية والبلاء فكانت لهم وأثم تابعة للحق
على ما أحببت الأنفس وكرهت فكان الحق لهم قائدا والهوى لعقواهم
تابعافاستقامت منهم السيرة بلزومهم محبة الحق في مواطن غضبهم ورضاهم
وطمعهم وتقواهم وكانوا إذا امتحنوا في هذه المواطن ظاهر منهم قول الحق
في مواطن غضبهم وهم له في ذلك الوقت أزم واشد تمسكاً منهم في مواطن
الرضى فإن عارضهم طمع الدنيا ظاهر منهم التزهر والورع والتقوى والتأني وفقد

منهم المحرص والرغبة خوفا منهم وكان منهم كالطباع لم يتصنعوا فيه وطباعنا
اليوم بخلاف ذلك كله وكانوا أخوف لله وله أحد رخصة أن لا يقبل منهم
عملا فلا تفرح بكثرة العمل مع قلة الخوف واعتنم قليل العمل مع الخوف
فان قليل حزن الآخرة الدائم في القلب ينفي كل سرور سررت به وألقته من
سرور الدنيا وقليل سرور الدنيا في القلب ينفي عنك جميع حزن الآخرة
والحزن لا يصل الى القلب الا مع تيقظه وتيقظه حياته وسرور الدنيا الغير
الآخرة لا يصل الى القلب الا مع غفلته وغفلة القلب موته والحزن يوقظه
ويستنبط له البقعة من خالص عين اليقين وبخطرات غامض الفهم تكون
خطرات اليقين وعلامة ثبات اليقين في قلب العبد استدامة الحزن فيه
(فصل في الزهد والمحلاة) وقال رحمه الله تعالى اعلم اني لم أجد شيئا يبلغ في
الزهد في الدنيا من ثبات حزن الآخرة في القلب وعلامة ثبات حزن الآخرة
في القلب انس العبد بالوحدة وموضع هياج الحزن السرور ومعسده
ومفتاحه العقل ومحال أن يكون محزوننا مسرورا في حالة واحدة
وجميع الطاعات توجد بالتكاف والحزن لا يوجد بالتكاف الا أن يصل
الى القلب الذي يكون منه الحزن وذلك ان أهل الطاعة قدموا بين يدي
الأعمال لطيف معرفة الأسباب التي بها يستدجمون صالح الأعمال وبسهل
عليهم ما أخذها توطينا عندهم لانفسهم استصحاب نيتهم الى انقضاء آجالهم
فصبروا أعمالهم في الدنيا يوما واحدا و ليلة واحدة وكلما مضت ليلة
استأنفوا الثانية وطلبوا من انفسهم حسن الصبة ليومهم وليلتهم وكلما
مضى عنهم يوم بحسن الصبة منهم اول ليلة راقبوا انفسهم في ساعلي جميع
الطاعات وكان ذلك عندهم غنيمة وذكر واليوم الماضي فسر وابه فصبروا
انفسهم على اليوم المستقبل تخوف انقضاء الاجل فيه أو في ليلته وطرحوا
شغل القلب بذكر غدا واستعملوا ابدانهم وجوارحهم فيه وتفرغوا له فقصرت
عنه الآمال وقربت عندهم الآجال وتباعدت عنهم الأسباب وساور
الدنيا وعظم شغل الآخرة في قلوبهم فنظروا اليها بعين صحيحة النظر
نافذة البصر وتقربوا الى الله بالأعمال الزاكية فاستقامت لهم السيرة حين
وجدوا حلاوة الطاعة وطاوعتهم الزيادة في التقوى فقرت بالخوف أعينهم

وتنهوا بالحزن في عبادتهم حتى نجات اجسامهم وبيات اجسادهم وقل مع
 المخلوقين كلامهم وتلذذوا بما جاء خالقهم فقالوا هم بمساكن السموات
 متعلقه وفكرهم باحوال القيامة مقبلة مدبرة وأبدشهم بين المخلوقين
 عاربه فعموا عن الدنيا وسموا عنها وسموا فيها ووضعوا هم امر الآخرة حتى
 كانوا الياسينطرون والمحمد لله رب العالمين (ثم) نظرت في ذلك فلم أر شيئا
 اقرب ولا أجمع لذلك كله من حجة الاثبات عن الله ما وقطع مجاورة المخلوقين
 بمنع القلوب عن الاخبار التي بها تهيج القلوب من الاشغال القواطع عن
 التفرغ للحزن أو البحث عن امر الآخرة والترك للدنيا وما فيها فورثه ذلك
 حب الخلوات فأحبها ولزمها وأفسس بها واستوحش من المخلوقين وذلك حين
 جرت عذوبة الخلوة في أعضائه كما يجري الماء في أصل الشجرة فأورقت
 أغصانها وأثمرت عيذاتها ولزم خوف ما يحيى به يوم القيامة سوياً قلبه
 فهاج له من الخلوة فنون من أصول الزهد في الدنيا حتى انه لو اجتهد في فن
 منها على أن يستحكم له لعظمت عليه المؤنة واشتد عليه فيه الصلاح فاذا بلغ الله
 العبد هذه الدرجة حببت اليه الخلوة (فأقول) ما يستفيد من حب الخلوة
 الاخلاص في الله حل والصدق في القول فيما بينه وبين الله تعالى وفي حب
 الخلوة راحة للقلب من غموم الدنيا وترك معاملة المخلوقين في الاخذ
 والعطاء ومخرج ذلك كله من صحة العقل فأسقط عن نفسه بالخلوة وجوب
 الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومداينة المخلوقين ويحبب اليه بالخلوة
 تحول النفس واتحاد الذكري في الناس وهو طريق الصدق ومنه يكون
 الاخلاص ويحبب اليه بالخلوة الزهد في معرفة الناس والانس بالله ويوهب
 له استئصال المخلوقين حتى يفر منهم فراراً من الأسد وهو غير مفارق لمجايعهم
 (ويعطى) من حب الخلوة طول الصمت من غير تكلف وغلبة الهوى بالصبر
 ومن الصمت والصبر غلبة الهوى (ويعطى) من حب الخلوة الاشتغال بامر
 نفسه وقلة اشتغاله بغيره وطالب السلامة مما فيه الناس (ويعطى)
 بالخلوة كثرة الهموم والاحزان والفكر وهذه الخصال من أفضل العبادات
 ومخرجها من خالص الذكر (ويعطى) بالخلوة الاعمال التي تغيب عن أعين
 العباد وتظهر لرب العباد والبلاد وقليل ذلك كثير ومخرج ذلك من الصدق

ويعطى بالمخلة لومة الليمعة من غفلة أهل الدنيا وما يذكرونها الخاص والعام
 (ويعطى) بالمخلة ترك الزيادة وترك كل ذلك من دواعي الانحلال وهو
 محض الصدق (ويعطى) بالمخلة ترك المراءاة وترك الخصومات والمجادال وذلك
 ينفي الرياسة من القلب (ويعطى) بالمخلة قلة الخلف في الوعد والتوفى من
 الكذب والاثمان والمخنة فيها ومخرج ذلك من الصدق (ويعطى) بالمخلة
 قلة الغضب والقوة على كظم الغيظ وترك المحقد والشحناء ومعاملة الخلق
 بسلامة الصدور (ويعطى) بالمخلة رقة القلب والرحمة وهما ينفيان الغلظة
 والقسوة وهما من دواعي الخوف وبالمخوف الثابت في القلب يخشع العبد
 ويسكن من خشية الله تعالى في الليل والنهار وهي من غايات العبادات
 (ويعطى) بالمخلة تذكرة نعم الله عليه واحسانه اليه وطلب الشكر والزيادة
 من الطاعة (ويعطى) بالمخلة وجود حلالة العمل والنشاط في الدعاء ويمرر
 ذلك من القلب مع تضرع واستكانة (ويعطى) بالمخلة القناعة والتوكل
 والرضى بالكفاف للعفاف والاستغناء عن المخلوقين (ويعطى) بالمخلة
 عزوب النفس عن الدنيا وشهواتها وقتنتها والشوق الى لقاء الله ومخرج
 ذلك من حسن الظن بالله وخوف التقصير في العمل (ويعطى) بالمخلة حياة
 القلب وضياء نوره ونقاؤه في عيوب الدنيا ومعرفة بالانفس والزيادة
 في دينه (ويعطى) بالمخلة الانصاف للناس من نفسه (ويعطى) بالمخلة
 خوف ورود الفتن التي فيها ذهاب الدين والاشتياق الى الموت والانس
 بكلام رب العالمين وهو القرآن لما قد وجد من حلالة المناجاة في القرآن
 الذي جعله الله نورا وشفاء للمؤمنين فاذا التمس عليك هذا الطريق
 واشتبهت عليك الامور فقف نفسك على الارادة من الترغيب والترهيب
 والتشويق الى ما ندى الله اليه المؤمنين فانك ترجع بصيرا من حيرتك وعالما
 من جهالتك ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وانظر الى كل موطن
 يضطرك الى الصبر فاهرب منه فانك تخرج عن القيام به (واعلم) انه لا يثبت
 لك قدم على محبة دين الله وفيك خوف الفقر وخوف الغنى والثروة
 فان ذلك مفتاح فقر الابد وخوفك من السقوط من عين الناس هو الذي
 يسهطك من عين الله وينسيك حظك منها فاذا رآ ذلك عدك واطلب القصاص

وهي لذلك خوفين خوف أن مثلك لا يستاهل أن يبلغ ما يؤمل من
الآخرة فإن تفضل عليك ربك ببلوغ أملاك فاتبعه الشكر وتحضره عرفا
شديدا لا أنك لا تقوم بالشكر لما انعم به عليك كما ينبغي فإن لم تفعل ذلك خفت
عليك أن تسلب النعمة فتراجع إلى أسوأ حالات فإذا ألزم العبد نفسه هذين
الحالتين وتمسك بهما رجوت أن يؤمنه الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
العظيم (وقد روى) عن بعض العلماء بالله أنه قال لست آمن على نفسي
الفتنة وأن يحال بيني وبين الاسلام فهو لا يخافون هذا وهم الصفوة
الذين اختارهم الله لنبيه صلى الله عليه وسلم خافوا مع سابقتهم وطاعتهم
وجهادهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعجزواهم أقل مما أنت فيه
من الفتنة فيحول ذلك بينهم وبين ما كانوا يعرفون من خلاوة الايمان فكيف
بك يا مسكين ولا سابقة لك الا في الشر ولا خلاوة معرفة قديما من الاسلام
الاسلاوة المعاصي وانت تبارك في دولة الفتنة وزمان الشر تحب اليه طمعا
في الزيادة وانت مع ذلك لا تنقم عليها حبا فخذ منك وانت لا تعلم انك مخدوع
(واعلم) ان المطيع اذا كان غير طامع بما يلزمه من الطاعة في عبادة ربه
ولا طارف بمكايده عدوه هانت على ابليس صرخته لانه ليس نوع من
العبادة الا وهما ضد من الفتنة فمن لم يعرف الخير وضده من الشر ولا سيما في
العبادة خاصة ثم اجتهد في خلاه ابليس واياهما لما يعلم من قلة علمه بعبادته وما
يجب عليه فيها ولم يتعرض له في نفس عبادة بشي ويقصد له جهة آفاتنا
التي تبطل عبادته من شهوة النفوس التي تسارع في قبول ذلك فيترين عنده
ان ذلك خير من عندها وانه سيجزي ويثاب فيصدفها بما تلقى اليه من ذلك
فتزهد النفس لرضى صاحبها عنها ويحقق ابليس طمعه به وبما الخدع له فاذن
قدمه وعذله ويجأ إلى نفسه بميله عن طريق الشكر ويظهر له من فتنة
عدوه ما يستصغره المخلوقين وتكون نفسه عنده أنه لا عدل لها زكاه
وطيبا وهي أحب إلى النفس وأنتنها واسقطها من عين الله تعالى فكما
سئلت له نفسه من عمل احتمل فيه الاذى مع مساعدته اياها وشدة رضاه
عنها من تحمل لبس الخشن وأكل الطعام الجشيم وطول السهر والصبر على
ظاهر العبادة بما يفتن به ويستميل به ابليس قلوب الجاهل (ولقد)

الزكاه كالصالح
زنا ومعنى والجشيم
الغلظ في الوزن
والعنى اه

قال بعض الحكماء اني لا أعد كلامي فيما لا بد لي منه مصيبة واقعة
استعين بالله على السلامة منها وانى لا أعد عملي عني غنيمة واحداث
نعمة النفس الشكر عليها اذ علمت ان من وراه كل كلمة رقيباً عتيداً وانزل
ما اضطررت اليه من القول مصيبة نازلة وما كفيت من الكلام غنيمة
باردة (ويروى) عن بعض الحكماء انه قال ان من شركب الدين والدنيا
تنقص العبد غيره والوقية فيه وهي الغيبة ويقال انها تقطر الصائم
وتنقص الوضوء وتحيط الاعمال ويستوجب بها صاحبها المقت من الله
تعالى والغيبة والنميمة مخرجهما من طريق البغي والنيام قاتل والمغتتاب
آكل ميتة والمباهى متكبر وهؤلاء الثلاثة أمرهم واحد بعضها مقتساح
لبعض وذلك كله محائب لا حوال المتقين

«(فصل في معرفة أصل الاشياء التي تتفرع منها فنون الخير)» وقال رحمه
الله سأل سائل حكيماً فقال اخبرني بأصل الاشياء التي منها تتفرع فنون
الخير وتجري بها المنافع وتصح عليه الاعمال ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
العظيم فقال له الحكيم اعلم ان أصل الاشياء التي تتفرع منها فنون الخير
وتجري بها المنافع وتصح عليه الاعمال بعد اليقين بمعرفة النعم والقيام
بأداء الشكر والعمل به وان يصح عندك أن جميع الخير مواهب من الله تعالى
وتعلم أن جميع المعاصي ~~حكاها~~ عاقوبة من الله تعالى وهي من طريق
الخذلان وذلك من علامات السخط فاذا اعترفت بذلك كثرت حسناتك وقلت
سيئاتك لانك اذا علمت أن الاحسان نعم ومواهب من الله تعالى ازدادت في
الشكر واستقلت كثير شكرك عند صغير نعمه عليك لان الجبار العظيم من
بها عليك وساقها اليك فقل عندك كثير الشكر وكبر عندك صغير النعم
فجريت حينئذ في ميدان الزيادة من عمل الخير وعلمت معرفة الرضى
وطمعت في العفو واذا علمت أن الاساءة التي اكتسبتها انما هي خذلان من
الله وانها من طريق السخط فزعت الى التضرع فترأت بساطته والى
الاستكانة فصحبته او الى التواضع فاتخذته خذناً فاذا كان ذلك كذلك لجأت
الى التوبة فاستجرت بها وايسر جلاب الحياء مما سأل منك وشهد الله عليك
به وشاهده منك من الاساءة مع ما تعرف من كثرة احسانه فلم تتعرض

بعد ذلك اشئ مما يكره وحدث الى المعاصي فساد يتهاونك ومن غيرك
تذكره ان يصيبه احد من خلقه كلهم بصغيرة أو كبيرة فراجعت
الاحسان محتمدا وانت مع ذلك عارف بالنعمة عليك في التنبيه والرحوع
وان ذلك تفضل منه عليك فالتفت لطيف الشكر بعد اقلائك عن
الاساءة بشدة المضادة لها فظم شكرك عند القبول الى الاحسان بعد
الاساءة فاذا ذلك قد صرت في جميع احوالك شاكرا ذا كرا ولم يجهزك معرفة
الاحسان فذكرت حينئذ الشاكر المشكور الذي وعد على الشكر لزيادة
ووعده لا خلاف فيه وعرفت الاساءة من ابن صكان مخرجها فراجعت
الاحسان بالعتاب منك لنفسك وان زين الاساءة لك ودعاك اليها فهذا
الاصل الذي تنفرع منه فنون الخير وبه تغلق ابواب الشر ولا حول ولا قوة
الا بالله العلي العظيم

(فصل في كيفية تهوين سلوك الطريق والوصول اليه بهون الله تعالى)
وقال رحمه الله سئل رجل من اهل العلم فقبل له اوضح لنا المنزلة التي ينال
العباد بها القرب من ربهم ويقوون بها على معرفته ويباغون بها رضوانه
والامر الذي يقرهم اليه ويفسر بهم عنه ايضا حاشا فيا - في يكون ذلك
عندنا ينال (فقال) سار ضحك لك ذلك ان شاء الله تعالى فافهم قولي بفهم
لا يخاطبه سهو وتذكر فيه بتذكر لا يخاطبه غفلة وامبر عليه صبرا لا يخاطبه
جزع فانك ان تفعل ذلك ينهج لك منه ساج الطريق وتسلم من تقصير طريق
الهداية والتوفيق بالله تعالى (اعلم) ان مبتدئ الامور والذي لا ينتفع بشئ
الا به العقل الذي جعله الله جل ذكروه زينة لحاقه وفورا لهم فبالعقل يعرف
العباد خالقهم وانهم مخلوقون وانه المديبر وهم المديرون وهو الباقي وهم
العانون فاستدلوا به قواهم على ما راوا من خلقه في ارضه وسماؤه وشمس
وقمره وليله ونهاره وعلموا ان لهم ولهذا الخالق خالقنا وان ذلك كله مدبرا
وانه لم يزل ولا يزال وعرفوا به الحسن من القبيح وعلموا ان الظلمة في الجهل
والنور في العلم هذا ماد لهم عليه العقل (فقيس له) كيف يكتب في العباد
بالعقل دون غيره (فقال) ان العاقل دله عقله الذي جعله الله قوامه وزينته
على ان له ربا وعلم ان ربه لم يخلق عبثا وانه لم يخلق خلقه لعباده وعلم ان

لخلاقه محبة وصكراية وأن لمطاعة ومعه صبة فليجدها بعد له الأعلى
 ذلك وهو علم أنه لا يوصل إليه إلا بالعالم ومطلبه وأنه لا ينتفع بمقله أن لم يطلب
 ذلك ويعلمه فوجب على العاقل طلب العلم والآداب وهو الذي لا أقوام
 له إلا به (فقل له) صف لنا ما هذا العلم الذي لا ينبغي للعاقل إلا طلبه
 ولا يجوز له التقصير بنفسه عنه (فقال) طلب العلم الذي جاءت به
 رسله وأغياؤه عنه من أمره ونهييه ووعده ووعيده ولا تحسبته وكتبه
 ورسله وحبته وناره وبغته وحسابه وحلاله وحرامه وطاعته ومعصيته
 ومحبه وكراهيته (فقل له) هل يكتفي العالم بماعلم من ذلك أو
 يحتاج إلى غيره (فقال) لا ينتفع العالم بماعلم من ذلك دون الإيمان به
 وإن يقر ذلك في قلبه حتى يعلم أن الله هو الحق وإن ما سواه باطل وإن أحدا
 لا يملك له نعم الم يقدره الله له ولا خسر الم يكتبه عليه (فقل له) فهل يجيب
 عليه بعد الإيمان غير ذلك أو يكتفي به (فقال) نعم أن الله تبارك وتعالى
 أمر عباده بالطاعة والعبادة له والعمل بها ونهاهم عن معصيته وركوبها
 فمن أمر ولم يعمل كان متهاونا وتصدق الإيمان العمل به (فقل له) فكيف
 العلم وكيف العمل (فقال) أن تعمل بحجة الله عز وجل وإن خالف هواك
 وأن تعمل بطاعة الله وإن أسخطك وأرقتك بسخط الله وإن سرك وأن
 تدع كراهيته وإن أعجبتك وأن تؤثر ما هو له وإن ساءك وأن ترغب فيما
 رغبك وترهب فيما زهدك وأن تجعل القرآن إمامك ودليلك (فقال له)
 السائل قد دللتني على العمل فعرفت وعرفت فآمنت فلم يكن علي في ذلك
 صكبير مؤنة ولا عظيم مشقة بل خفة راحة مع ما استزدت به هداية
 وبصيرة ومعرفة فلا صرت إلى العمل به لزمني في ذلك مؤنة شديدة وثقل كبير
 حتى حال بيني وبين كثير من لذائذ عيشتي ونعيم دنياي وسمعتني على المكروه
 وصرفني عن كثير من السرور ونصف لي أمرا أقوى به على العمل فيما آمنت به
 فقد اشتدت علي مؤنته وثقل علي أحقاله (فقال) الأمور التي تقوى بها على
 العمل والآداب الصبر الذي هو تمامه وقوامه فانك إن صبرت انتفعت بعلمك
 وبلغت منه رضوان الله وقويت فيه على العمل وليس منزلة من منازل
 الخبير إلا الصبر فيه عمل وبه تمامه فبالصبر قوى العباد على أداء الفرائض

والحلال والمحرام وبالصبر وقوة على اجتناب المحارم وبالصبر بالغوا الغاية من
كرامة الله تعالى وثوابه فاذا صبرت على العمل انتفعت بالعلم والآداب وانك
ان لم تصبر لم تعمل وان لم تعمل لم تنتفع بالايمان بما علمت ومن لم ينتفع بالايمان
لم ينتفع بالعمل ومن لم ينتفع بالعمل لم يغن عنه العقل فرأس امر العباد العقل
ودايلهم العلم ونورهم الايمان وسائقهم العمل ومقربهم الصبر فمن
لم تكن له قوة على الصبر ضعف ومن ضعف لم يعمل ومن لم يعمل لم يتم له
أمره ونوره وبقي في ظلمة ومن ذهب عنه النور عي وحاده عن الطريق ومن
لم يصبر فليتبع الدليل وهو القرآن ومن اتبع العلم الذي هو النجاة من
الحوادث العظيم وعمل له وصبر عليه سار الى غاية العلم والآداب (فقال له)
قد صرتي من فضل الصبر وقوته وعلمتي ما رغبتني فيه وقواني على العمل
بمع ثقله على فصف لي أمرا أزداد بالصبر تبصرا وفيه رغبة وعليه حرصا
(فقال) صبرك على الطاعة وطاعتك لأمر الله وأمر ربه من العصية وبليتهما هو
الذي يرغبك في الطاعة ويبين لك فضلها (قال) قد شرحت لي أمر الصبر
وفضله فزدني به تبصرا (فقال له) هذا الدليل والاولام كتاب الله والذي
يبين لك فضل الصبر ويرغبك في لزومه فان الله تبارك وتعالى وصف أعمال
العباد وذكريهم فلم يذكركم ثوابا يعدل ثواب الصبر فانه ذكر أنهم يوفون
أجرهم بغير حساب فهو والدليل على فضل الصبر مع ما ذكر من ثوابه في مواضع
من كتابه (فقال له) صاحبه قد داني العلم وكتاب ربي على ما ذكر من فضل
الصبر وثوابه فزدني بفضل تبصرا وازددت عليه حرصا وفيه رغبة وبه تمسكا
وعليه اعتقاد مع شدة منه على وتقل وصبر على خلاف ما أشتيتي وحمل نفسي
على ما أكره لطائي فيه الأجر والفضل وابتغاء العمل والآداب فصف لي أمرا
يخفف به على مؤنة الصبر ويسهل على لزومه ويخفف على احتمالها وتذل صعوبة
(فقال له) أراك للخير مريدا والفضل طالبا وعليه حريصا وتجب أن تكون
قد قويت على ما ذلك عليه العلم بنفاذ من الصبر وقوة من العمل وذلك من
علامات السعادة فان العبد كلما ازداد علما وفيه تقه ما ازداد للخير طالبا وعليه
حرصا يخفف عليه الثقل وقرب عليه البعيد وأهمل في الدنيا عما يريد
وأغفل الثقل والعسر تمثال الدنيا في قلب العبد وهو حرصه على اليس وسلاحه

فاذا قطع عنه ذلك استنار القلب وخرجت الظلمة منه فلم يكن للشيطان به
 احتمال قوة ولا له فيه نصيب ووصل من الامر الى ما يريد (فقال له) زدني ما
 يسهل به على ثقل احتمال الصبر ويخففه على (فقال له) الامر الذي يسهل
 عليك ثقل احتمال الصبر ويخففه عليك الرضى عن الله تبارك وتعالى بكل
 ما صنع بك واختاره لك وساقه اليك (فقال له) صاحبه فادفع لي كيف
 يهون على مؤنة الصبر برضاهى عن الله ويخفف على احتمال (فقال) الست
 تعلم انك انما انتسبت الى الرضى ومحبته صبرا لان الامر الذى نزل بك مكروه
 عليك وان هوالك ونفستك ينازعانك الى غيره فاحتججت الى الصبر فتدبرت
 واعتبرت فصرت من ذلك الى موضع رضاه ثم يتجاوز بك الامر حتى تصير الى
 موضع السرور حتى ترى لو صرف ذلك الامر عنك لصرت منه الى تقوية
 نفسك وعلمت ان ما صرف عنك عقوبة لبعض ما حدثت من ذنوبك او
 قصرت فيه عن شكر ما انعم الله به عليك فصرت منه الى الدرجة الرفيعة
 ومنازل اهل الرضى وانما يوصل الى ذلك بالمعرفة بالله ويعرفته ينظر اليك
 فتعلم انك لا تطر لك من نفسك فترضى بما رضى به وترغب فيما رغبه وترهب فيما
 زهده والزهد من الرضى (قال) قد علمت فضل الرضى ووضع لي امره فصاف
 لي كيف يهون على امر الصبر في الزهد وكيف ما اخذه فقد اراني مع ما اصبر
 اليه من الزهد مقيما على الصبر وازداد ايضا مع زهدى في الدنيا امورا
 احتاج فيها الى الصبر عن الفة لهوائى ورفض الشهوائى وما تنازعنى نفسى من
 لذائى فقد اراني ازددت ثقل وخيرا (قال) اراك لا تفصل من الامور الا
 اصلها ولا ترضى لنفسك الا بواضعها ولا تختار منها الا ارشدها وذلك من
 الامور التى ارجو لك بها القوة والنجاح محاسنتك والتفريط بظامتك
 وبلوغك اقصى الغاية من ارادتك فانهم قولى وتدبر نصي فان المحبة فى ذلك
 واضحة والامر فيه بين الست تعلم ان الدنيا سكك انت باقية فى قلبك وان
 حبها غالب عليك وان سرورها فرح لك وان مكروها شديدا عليك
 فحملت نفسك على قطع ذلك مع حبك لها واياها وتزواها مع طلبك
 الفضل من احتمال الصبر وحملت نفسك على المكروه من امر دنياك وصبرت
 عليها الشدة منه عليك لان مكروها عندك مكروه ولا نسرورها عندك

مسرور فتقل عليك الصوم لقطعك الشهوة عن نفسك من الاكل والشرب
ووقتت عليك الصلاة والاشتغال بها لتصرف انفسك من اللهو
والحديث في الباطل ومفات عليك الزكاة والصدقة لما تحب ان تصرفه
فيه من اذائك وتقل عليك التواضع لما ترى من تصغير شأنك ودناءة منزلك
عند اهل الدنيا ومقل عليك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لئلا يعاديك
الناس او يقطع رجاؤهم او يسهوونك ما تكره فيدخل عليك التنغيص
في سرورك وتقل عليك القنوع والرضا لعظيم موقع الدنيا من قلبك وحبك
الاكثر منها وموئلتها وكراحتك للموت ونعيم ما بعده مع اشياء كثيرة
يطول وصفها وكل ذلك انما صار شقة عليك لطلب الدنيا وانما شغل عليك
المسرور بالله وضيق الشيطان عليك المذاهب من اجل ذلك لان صلاحه
الذي به يقوى وكبده الذي يضل به الى اهل الدنيا الرغبة فيها وطلبها فاذا
انت زهدت في الدنيا ورغبت فيها ورغبت في الآخرة وطلبتها اسهل عليك الامر
فما ثبتت الآخرة وطلبتها ورغبت فيها وادبرت عنك الدنيا وطلبها وتولت
عنك مله بطلبها واتتك بمنافعها وصرفت عنك سرورها برغم منها وانقطع
رغبا الشيطان وصخر كبده وولى وقل سلاحه فلا قوة له بك وتجدت بصحة
القدر وتوفيقهم من الضيق والتعبير والهلكة وصرت الى النعمة والسرور
والراحة ونخرج حب الدنيا من قلبك فلزمت الصيام ونحفت عليك لانه لم
تسكن نفسك فاشرح الى الاكل والشرب وغيرهما من الشهوات ولزمت
الصلاة واشتغلت بها الان نفسك لم تسكن تنحازك الى اللهو والخلوة الى
حديث في باطل ونحفت عليك الزكاة والصدقة لانك اعتدت ما قدمت
لما لك ولا ترى منه شيئا يبقى عطفك ونحفت عليك التواضع لانك لا بأس قد
خرج من قلبك وهما عليك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لان الناس
قد استووا عندك فلم ترج احدا غير ربك ولم تنحف شيئا غيره ونحفت عليك
القنوع لانك رضيت من الدنيا باليسير ولم تنزعك نفسك الى غير البلاغ
والكفاية ونحفت عليك النجها لان الدنيا قد اخرجتها من قلبك وكرهت
البقاء فيها واحببت الموت لما ترى من النعيم والسرور والحياة الدائمة التي
امامك فالزهد في الدنيا راحة لا قلب والبدن وهو جماع الخير ونعماته وليس

تنقي من أعمال البر الأوله خدم من غير دقت قصير بك عتقنا رخصه وازرعنا فيه
 يستلم لك ذلك ويخف عليك الله (فقال) له صاحبه اوطعت فميتت
 وأرشدت فهديت وكشفت فأريت فصف لي كيف الزهد وما حثه والذي
 ينبغي لي العمل به فقد استبان لي فضله ووضع لي رشده (فقال له) صاحبه
 ان الزهد في الدنيا واجب عليك وهو الورع لا يجوز لك التقصير فيه ولا
 الرغبة عنه وهو اجتناب ما حرم الله عليك ونهاك عنه فهذا الامر لازم لك
 لا عذر لك في التقصير عن الزهد والتقرب الى ربك طلبا للفضل ونقيا لكل
 امر قصر بك عنه من السارعة في طاعته والمساومة الى رضوانه فهذا ما ينبغي
 لك اهل به وادارة صلاح نفسك عليه (فقال) أما ما حرم الله علي ونهاني عنه
 فقد دلني عليه العلم لانه صار لا ينبغي لي المقام عليه ولا العمل به فزهدت
 فيه ورفضته فصف لي الزهد الذي ارجو ان انا له به كرامة سيدي وان
 اباع من ذلك محبته وأن ادفع به عن كيد الشيطان ومكره (فقال له) ذلك
 الزهد في فضول الدنيا والرضى منها بيسرها والاخذ منها بقدر البلاغ الى
 غيرها ورفض ما سوى ذلك من فضولها وأمورها ما يخرج الناس من
 قايك فلا تخف احدا في الله ولا ترد احدا من الناس ويعتوي الناس
 عندك فلا تخرج احدا غير الله ولا تطلب الا فضله وتنصح في الله في السر
 والعامة ولا تخف لوم احدا من الناس ولا عذله وتحب في الله وتبغض في الله
 ولا تشغل قلبك بشئ غيره وتلزم التواضع والتسذال لربك وتعمل ذكره
 وتغيب اسمك ولا ترد بذلك تعظيم احدا من الناس غير الله تبارك وتعالى
 وتحب الموت وتكون ممثلا له بين عينيك لرجاء ما بعده وترزق في الحياة بمخافة
 الفتنة والبليّة فهذا اصل الزهد فاذا أتت وصات الى ذلك نلت شرف
 الآخرة ونجوت بعون الله من بليّة عاجلك (فقال) له صاحبه لقد ذكرت
 لي من امر الزهد شيئا ضاق به ذرعى واشتد له غمى واعتصر له قلبي واستصعب
 به على امرى وتفرق له رأبي واشتدت على المؤنة فيه وقد حكان الصبر
 والاحمال له ايسر على مؤنة منه وانخف على حمال من الزهد وخشيت ان لا
 اقوى على احماله ولا تطيق نفسي العمل بكامله ولا تدر على القيام بتمامه
 وان قل له نفسي وترفضه وترجع منه الى غيره مما فيه هلاكها وعظمها وقد

عرفت فضل الزهد وعظيم قدره فصف لي أمرا أتقوى به على الزهد ويحققه
على (فقال) له صاحبه قد فهمت قولك ولقد صعب عليك الذلول واشتد
عليك السير وثقل عليك التخفيف وعجت عليك المداخل وما ألومك حين
اشتد عليك من أمرك ما ذكرت حين لم تعلم الأمر الذي له في الدنيا زهدت
والذي به عليه قويت ولو علمته لما أن عليك من أمرك الشديد وخف عليك
الثقل وسهلت عليك مواردك وسهات عليك فيه المذاهب وخفت عليك
فيه المآثر (فأفهم) قولي بمقل وتدبره بحكم وخذ فيه بقوة وجد (واعلم) أن
العباد زهدوا في الدنيا ودعاهم إلى الزهد فيها ورفضها خصال شتى بعضها
أرفع وأعلى درجة من بعض وكلها داعية إلى الزهد فيها (فأقول) درجات
الزهد أن الله تبارك وتعالى خلق العباد في الدنيا وجعل ما فيها زينة لها
وزهد لهم فيها وخلق الآخرة ونعيمها وتذبيهم إليها ورغبهم فيها وأعلمهم أنهم
عن الدنيا سارتحلون وأنهم إلى الآخرة صائرون فرغب العباد في الساقى
وزهدهم في الفانى فآثروا الآخرة وأطلبوا الزهد في الدنيا وأرفضوها الكيلا
ينتقص من حظك في الآخرة عما نلت من نعيم دنياك (وأما) المنزلة الثانية
من الزهد في الدنيا فان الله عز وجل خلق العباد في الدنيا فأوجب الموت
عليهم وأعلمهم أنهم ميتون وغرب لهم فيها أجلا فلم يعلموا في أى الأوقات
والساعات تأتيتهم ميتتهم فتقول بينهم وبين دنياهم ونعيم عيشهم ومفارقة
أحبابهم فلما استقر الموت في قلوبهم أسهروا في الليل أعينهم واشتغلوا
بهمومهم عن أهلهم وأولادهم ودام حزهم وبكاؤهم وزهدوا في الدنيا
وأهوا ونعيمها فصار الليل والنهار عندهم بمنزلة الضيفان وكان المقوى
لهم على الزهد في الدنيا ذكر الموت وقصر الأمل فهذه المنحلة شريفة من
خصال الزهد في الدنيا (وأما) المنحلة الثالثة في الزهد فتصديق العبد
ربه فيما أخبره به من نعيم الآخرة وما أخوفه به من عقاب النار وعذابها وما
حذره منه من الدنيا والاعتزاز بها فزهد فيها وأحب بالموت مفارقتها
والتباعد عنها والخروج منها إلى داره وقراره تبصر أيمنه بالدنيا وحالها
فهذه المنحلة من خصال الزهد أشرف ما قبلها (فقال) له صاحبه ما تركت
لي إلى الدنيا والركون إليها شيئا ولقد استبان لي من قولك البر والحق
ووضح لي من وصفك الصديق وقويت بحمد الله وتوفيقه على الزهد

فيها ورفضها فصف لي بصفتك الشافية ونبئتك النافع دواء لداه قلبي فتعبرني
فيه من الامر الذي يداني في هذه التخصال وبقوة يفي عليها (فقال) الامر
الذي يدلك على هذه التخصال وبقوة يفي عليها وينورها في قلبك هو اليقين
الذي لا يخاطبه شك والتصديق بربك الذي لا يخاطبه ايس فانه من صدق
ربه ايقن ومن ايقن ايسر ومن ايسر زهد والزهد في الدنيا شعبة من شعب
اليقين وافضل اليقين التوكل (قال) فصف لي اليقين لا عرفه (فقال) ان
تعلم ان الله وحده لا شريك له وانه الحق الميب وانه كما وصف نفسه في قدرته
وسلطانه وخلقه وان وعده حق وقوله صدق وكذا وعده وكتبه ورساله
حتى تقر بذلك في قلبك وتتبع كتاب ربك فهذا اليقين الذي لا يشك فيه
(قال) صف لي التوكل لا عرفه (فقال) التوكل هو العمل بطاعته
وتصديق اليقين دلالة من ايقن وعلم ان الله خالق الاشياء والمقدر لها
والمالك لها وانفرد بها توحيدها في جميع اموره وقطع رجاءه من
سواه من خلقه ولم يثق باحد ولم ياتس الا به فاقطع الى الله وتوكل عليه
في جميع حالاتك فهذه صفة العمل والتوكل وما اخذه (قال) ما الذي
يداني على الفكرة وبقوة يفي عليها فاني كلما اردت الفكرة لم اصل اليها ولم اقدر
عليها (فقال) اجل لا تصل الى ما تريد من الفكرة مع الاشتغال بغيرها
فسبيل الوصول الى الفكرة الصيام وترك الاكثار من الطعام والشراب
واعترال الشهوات ولزوم الصمت الا عن ذكر الله والخير في الخلوة والاعتزال
ورفض الاشتغال بالفضول والله المستعان ولا حول ولا قوة الا بالله العلي

العظيم

(فصل في السماع وكيفية وما يمنع منه وما يجوز) فانظر رحمنا الله
واياك الى ما قرر هذا السبيل بدرجة الله في كيفية السلوك والاخذ ولا
بالصيام وترك الاكثار من الطعام والشراب واعتزال الشهوات ولزوم
الصمت الا عن ذكر الله والخير في الخلوة والاعتزال ورفض الاشتغال
بالفضول فلم يكتب رحمه الله بالخلوة ليس الا حتى ذكر الاعتزال مع الخلوة
فلو كانت خلوة دون اعتزال لقل ان يفتح له ولا يحل ذلك احتراز بقوله
والاعتزال (ما ين) هذا الحال من حالنا اليوم اذ ان الغالب على من ينسب

الى المخرقة في هذا الزمان انما شأنه كثرة الاجتماع وحضور السماع
والرقص فيه حتى كأن ذلك مشروط في السلوك نسال الله السلامة عنه
(فن) اراد المخبر بما ينزل عن هذه صفته والا فالفتح عليه بعيدا عن القمع
التحقيق الذي يقرب به من ربه عز وجل دون ادعاء والا فبعض هؤلاء
يدعون الاحوال وينعمون انه يفتح عليهم في حال رقصهم وتأنسهم
الاحوال اذ ذاك ويخبرون بأشياء من أمر الغيب ولو وقع ذلك في بعض
الاحيان لكان مصادفة ثم انهم يولون ويعزلون في تلك الاحوال ويخبرون
بما نزل أصحابهم فيه ولون مثلا فلان احدا السبعة وفلان احدا العشرة وفلان
احدا السبعين وفلان احدا الثمانمائة الى غير ذلك ولا شك انها احوال
نفسانية أو شبه طائفة لان القمع من الله تعالى لا يكون مع ارتكاب
المكروهات أو المحرمات (وهذا السماع) على ما يعمد اليه محرم (قال) الامام
ابو جعفر عليه السلام في تفسيره لما ان تكلم على سورة الكهف فنفخ
قوله تعالى اذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والارض اقموا اذانكم
يا الله على هدايتك ذكر الاما اولاهم من نعمته ثم هاهنا على وجوههم
منقطعين الى ربهم وخائفين من قومهم وهذه سنة الله في الرسل والانبياء
والفضلاء الاولياء أين هذا من ضرب الارض بالاقدام والرقص بالالكلام
خصوصا في هذا الزمان عند سماع الاصوات الحسان من المرد والنسوان
ديوات بينهما والله مثل ما بين السماء والارض (ثم) ان هذا حرام عند جماعة
العلماء اه (وقد) تقرر في امر اول الكتاب ان الفقير المنة قطع لا يتصرف
الا في واجب أو مندوب وان المكروه عند هذه الطائفة كالمحرم لا سبيل الى
ذكره فضلا عن فعله (وقد) اختلف العلماء رجة الله عليهم في ضرب الطار على
حدته هل يجوز أم لا (وكذلك) اختلفوا في الشيايق على حدتها (وقاعدة)
أهل الطريق المخرج من الخلاف فكيف يتقدمون على شيء قد اتفق
الناس على منعه ذلك محتمل في حقهم (ثم) مع ارتكاب بعضهم ما ذكر
يدعون الاحوال الرفيعة ويشيرون الى مقامات ومنازلات تستعظم في
الغالب على من هو متصف بالاقدام والاتباع فكيف يحصل لاهل الخلط
وارتكاب ما لا ينبغي ذلك محتمل (ومن) أشد ما فيه من القبح ما أحدثوه في

المعروف للشيخ حين قيام الغدير لرقص وبعده (وقد) نقل الشيخ الامام
ابو عبد الله القرطبي رحمه الله في كتابه ما هذا اللفظ (روى) ابن ماجه في سننه
والنسائي في صحيحه عن ابي واقد قال لما قدم معاوية بن جندب من الشام سجد
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا
فقال يا رسول الله قدمت الشام فرأيتهم يسجدون ابطارقتهم واسأفتهم
فرايت انك اولى بذلك فقال لا تفعل فاني لو امرت احدا يسجد لاشهد
لا امرت المرأة ان تسجد لزوجها لا تؤدي المرأة حق ربها حتى تؤدي حق
زوجها حتى لو سألتها نفسها وهي على قتب لم تمنعه هذا اللفظ النسائي وفي بعض
طرق حديث معاذ بن عمرو عن السجود للبشر وامرنا بالمصافحة (قلت) وهذا
المعجود المنهي عنه قد اقتضاه جهال المتصوفة عادة في سماعهم وعند
دخولهم على مشايخهم واستغفارهم فترى الواحد منهم اذا اخذه الحمال
يرزعه يسجد للاقدام سواء يحسب ان القبلة او غير حاجه اليه منه ضل سعيهم
وخاب علمهم

« (فصل) » فانظر رحمنا الله واياك الى قصة معاذ المتقدمة وقوله لاني صلى
الله عليه وسلم انك اولى بذلك يؤخذ منها من الفوائد النفيسة التي رزقنا
مخالطة أهل الكتاب واليهود منهم اذ ان النفوس تميل غالباً الى ما يكثر
ترداده عليها (ومن) ههنا والله اعلم كثرة الخلط على بعض الناس في هذا
الزمان لجواررتهم ومخالطتهم لقطب النصاري مع قلة العلم والتعلم في الغالب
فانست نفوسهم به وآثروا من خالطوه فنشأ من ذلك الفساد وهو انهم وضعوا
تلك العوائد التي انست بها نفوسهم موضع السنن حتى انك اذا قلت لبعضهم
اليوم السنة كذا يكون جوابه لك على الفور عادة الناس كذا وطريقة
الشيخ كذا فلن طالبا له بالدليل الشرعي لم يقدر على ذلك الا انه يقول
نشأت على هذا وكان والدي وجدتي وشيخي وكل من اعرفه على هذا
المنهاج ولا يمكن في حقهم ان يرتكبوا الباطل او يخالفوا السنة فيشنع على
من يأمروا بالسنة ويقول له ما انت اعرف بالسنة ممن ادركتهم من هذا الجم
الغفير (وقد) تقدم افكار بعض العلماء على الامام مالك رحمه الله في اخذه
بعمل علماء المدينة على ساكنها افضل الصلاة والسلام فكيف يحتمل هذا

المسكين بعمل أهل القرن السابع مع مخالطتهم بغير جنس المسلمين
من القبط والأعاجم وغيرهما نعوذ بالله من الضلال (مع) ان السماع
المعروف عند العرب هو رفع الصوت بالشعر ايس الا فاذا فعل أحد ذلك قالوا
أهل السماع وهو اليوم على ما بهدويعلم (ولاجل) هذا المعنى قال
الامام الشيخ رزين رحمه الله ما في على بعض العلماء المتأخرين اللوضه
الاسماء على غير معانيات وهما هذان بين الا ترى ان السماع كان عندهم على
ما تقدم ذكره وهو اليوم على ما نعاينه وهما اضدان لا يجتمعان (ثم) انهم لم
يكتفوا بما ارتكبه حتى وقعوا في حق السلف الماضين رضي الله عنهم
ونسبوا اليهم اللعب والهوى كونهم يعتقدون ان السماع الذي يفعلونه
اليوم هو الذي كان السلف رضوان الله عليهم يفعلونه وماذا الله أن يظن
بهم هذا ومن وقع له ذلك فبمعين عليه أن يتوب ويرجع الى الله تعالى والا
فهو هالك (الآ ترى) ان الشيخ الامام السهروردي رحمه الله لما ارتكك
على السماع قال في أثناء كلامه ولا شك انك اذا خيلت بين هذينك جلوس
هؤلاء للسماع وما يفعلونه فيه فان نفسك تنزه أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومن تبعهم عن ذلك المجلس وعن حضوره اه واقدا نصف فيما
وصف وهذا هو الحق الذي يجب اعتقاده في حق السلف الماضين رضي
الله عنهم أجمعين (وقد) قيل عن الجنيدي رضي الله عنه أنه قال ان السماع
لا يرجع مباحا الا بعشرة شروط وهو ان يكون في مكان لا يطلع عليهم غيرهم
لاهم لا يطلع عليهم الا ذو محرم اعني ان يكون منهم وامكان وانحوان قال
الشيخ أبو طالب المكي رحمه الله وان يكون القول هو الذي عندهم
قال الشيخ الامام الجنيدي رحمه الله وان يكون بغير اجرة وان لا يكون
بين أحد من محضره شنان وان لا يحضره أحد من أبناء الدنيا وان
لا يحضره شاب الى غير ذلك من الاوصاف الحميلة وحيث كان مباحا بهذه
الشروط فان اتفق اجتماعها كان السماع المعروف عند العرب وهو
انشاد الشعر برفع الصوت كما تقدم (ولاجل) هذا المعنى ذكر الشيخ أبو
طالب المكي رحمه الله في كتابه عن بعض السلف رضي الله عنهم انهم كانوا
يدخلون الى بيوتهم فيحجزونهم عن تمام المدة التي دخلوا عليها خرج فيحضر

السمع ثم رجع الى خلوته تشبهاً لان القول كان يذهبهم في بواطنهم ثم مع ذلك نشد لهم من درر القدر ما ياسب حالهم وتقوى به قلوبهم على السير الى المقامات العلية والنهوض اليها وترك التراخي والتسويق الشاغل عنها (ومثل ذلك) كانوا يفعلون اذا انحز احداهم عن مقام المدة التي دخل عليها الى الخلوة خرج الى مجالس عالم فخره ثم يرجع الى خلوته قويا لان حضور مجالس العلماء الامامين يعلمهم يحيي القلوب الميتة كما يحيي المطر الواابل النبات بل النظر اليهم تقتات به النفوس الاية وينشرح صدرها ويحدث اها عند تلك الرؤية انزعاج وقوة باعثة على ما تؤمله من الخير كيف لا وهم امناء الله في ارضه وخافاؤه في خلقه وقد جعلهم الله عز وجل رجة وكهفان ياوي اليهم ويستظل بظلمهم نصيبهم هداية للتقيرين ونورا للساكنين اللهم لا تعذر منسا بركتهم ولا تخالف بنا عن سنتهم فانك ولي ذلك والقادر عليه (فادا) تقرروا من حالهم وعلم فلا شك ان ما يفعله اليوم من هذا السماع الموجود بين الناس مخالف لمجماعتهم اذ انه احتوى على اشياء محرمة او مكروهات او مما معا وقد قدمت الحكاية عن العلماء في ذلك اذ انهم جمعوا فيه بين الدف والشبابة والتصفيق (وقد) تقرروا في التمرع ان التصفيق انما هو للنساء دون الرجال فهو ممنوع كما منعت الآلات المتقدمة ذكرها (وبعضهم) ينسب جواز ذلك للشافعي رحمه الله (وقد) سئل الشيخ الامام ابو ابراهيم المزني رحمه الله وكان من كبار اهل اهل البيت الشافعي رحمه الله فقيل له ما تقول في الرقص على الطار والشبابة فقال هذا لا يجوز في الدين فقالوا اما جوزه الامام الشافعي رضي الله عنه فان شدرجه الله تعالى حاشا الامام الشافعي النبيه * ان يرتقى غير معاني نبيه او يترك السنة في نسكه * او يبتدع في الدين ما ليس فيه او يبتدع طاراً وشباباً * لناسك في دينه يقتضيه الضرب بالطارات في ليله * والرقص والتصفيق فعل السفهيه هذا ابتداع وضلال في الوري * وليس في التنزيل ما يقتضيه ولا حديث عن نبي الهدى * ولا عن ابي ولا تابعيه بل جاهل يلعب في دينه * قد ضيع العمر به ووثقه

وداج في الله و على رساله * وليس يظن الموت اذا يعثر به
ان ولي الله لا يرتضى * الاجماع لله لا يرتضيه
وليس يرضى الله له والورى * بل يفت الله به فاعليه
بل بصيام وقيام في الدجى * وآثر الليل المستغفريه
اياك تغتو بأفعال من * لا يعرف العلم ولا يتقيه
قدأكلوا الدنيا بدينهم * ولبسوا الامر على جاهليه
جهلى وطيش فاعلمهم كله * وكل من دان به تزدريه
شبهه نساء جهوا ماتما * فقص في الغدب على ميقته
والضرب في الصدوكا قد ترمي * ليس لهم غير النساء من شتيه
انكر عليهم ان تكن قادرا * فهم رجالى ايليس لاشك فيه
ولا ينف في الله من لاثم * وفقك الله لما يرتضيه اه
(وقد تقدم) ان من ثبتت عدالة لا ينسب اليه الا ما يليق بحاله وبطريقته
من المحصل الحميدة فنذكر كرمته غير ما يناسبه كذب فيما ادعاه وانكر
عليه الا ترى ان المزي وعده الله ان يشر الشافعى رحمه الله انكر على من
نسب اليه جواز السماع بما تقدم ذكره

(فصلى) واشد من فعلهم السماع كون بعضهم يتعاطونه في المساجد
وقد تقدم توفير السلف رضى الله عنهم للمساجد كيف لا يكون ذلك وقد كانوا
يكرهون رفع الصوت فيه ذكرا كان او غيره (وقد) نهى النبي صلى الله
عليه وسلم عن رفع الصوت بالقراءة فيه (ومن ذلك) ما ورد من انشاد الضالة
في المسجد لقوله عليه الصلاة والسلام من نشد ضالة في المسجد فقولوا له
لا رتھا الله عليك (ومن ذلك) ما ورد من سأل في المسجد فاحرمه (وروى)
أبو داود والترمذى والنسائى عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الشراء والبيع في المسجد وان
تنشد فيه ضالة وان ينشد فيه شعرونه عن التعلق قبل الصلاة يوم الجمعة
اه (وبعض) هؤلاء يفعلون السماع على ما هو عليه اليوم في المساجد
ويرقصون فيها وعلى حصر الوقت التى فيها وصك ذلك يفعلون فى الربط
والمدارس (وقد) ذكر ان بعض الناس عمل فتوى وكان ذلك فى سنة

احدى وستين وثمانمائة ومائة مذهبى بها على الاربع مذهب (والنظام بمائة مذهب)
السادة الفقهاء ائمة الدين وعلماء المسلمين وفقهم الله الطائفة والظاهر شمس على
بركاته في جماعة من المسلمين وردوا الى بلاد فقهوا الى المسجدين وشروطوا
بصفقون ويعنون ويرقصون ثلثة بالكف وتارة بالدفوف والحسابات فهل
يموز ذلك في المساجد شرط افقونا ما يجوزين برحمتكم الله تعالى (نقالت
الحنافية) السماع له ويكره يشبه الباطل من قال به ترد شهادته والله اعلم
(وقالت المالكية) يجب على ولاية الامور زجرهم وردهم واخراجهم من
المساجد حتى يتوبوا ويرجعوا والله اعلم (وقالت الحنابلة) فاعل ذلك لا يصل
خلفه ولا يقبل شهادته ولا يقبل حكمه وان كان سكا كما وان عقد النكاح على
يده فهو فاسد والله اعلم (وقالت الحنفية) المحصر الذى يوقن عليه الا يهمل
عليها حتى تغسل والارض التى يرقص عليها لا يصل عليها حتى يغفر تراها
ويومى والله اعلم (وقد) قال الشيخ الامام ابو عبد الله القرمطى رحمه الله في
تفسيره حين تكلم على قصة السامري في سورة طه سئل الامام ابو بكر
الطرمطشى رحمه الله ما يقول سيدنا الفقيه في مذهب الصوفية من الله
مدته انه اجتمع جماعة من الرجال يكثرون من ذكر الله وذكر محمد صلى الله عليه
وسلم ثم انهم يوقعون اشعارا مع الطائفة بالقضيب على شئ من الاذنين ويقوم
بعضهم برقص ويتواجد حتى يحترق شيا عليه ويحترقون شيئا يا كونه على
الحضرة منهم باثرام لا افقونا برحمتكم الله وهذا القول الذى فيه كونه

يا شيخ كف عن الذنوب * قبل التفرق والزال

واعمل لنفسك صالحا * مادام ينفعك العمل

اما الشباب فقد مضى * ومشيبت رأسك قد نزل

(فاجاب) بقوله برحمتكم الله مذهب هؤلاء بطلالة وجهالة وضلالة وما الاسلام
الا كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم (واما) الرقص والتواجد فاقول
من احلته اصحاب السامري لما اتخذواهم بخلاف حسد الله خوارقهم وابقضون
بحواليه ويتواجدون فهو دين الكفار وعباد الجمل (واما) القضيب
فاقول من احلته الزنادقة ليشغلوا به المسلمين عن كتاب الله تعالى وانما كان
يلجأ الى النبي صلى الله عليه وسلم مع اصحابه كائنا على رؤسهم الطير من الوتر

(في ينبغي) لاسطان وثوابه أن يمنهم من المحضور في المساجد وغيرها ولا
يجل لا أحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحرمهم ولا يمينهم على باطلهم
هذا مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل وغيرهم من أئمة
المسلمين وبالله التوفيق انتهى (وقال) الشيخ الإمام أبو بكر الطرطوشي
أيضاً رحمه الله في كتابه المعنى بكتاب النهي عن الاغاني وقد كان الناس فيما
مضى يستترأحدهم بالعصية إذا واقعها ثم يستغفروا الله ويتوب إليه منها ثم
كثرت الجهل وقيل العلم وتناقض الأمر حتى صار أحدهم يأتى بالعصية جهاراً
ثم ازداد الأمر دياراً حتى بلغنا أن طائفة من اخواننا المسلمين وفقنا الله وإياهم
استترأهم الشيطان واستهوى عقولهم في حب الاغاني والله وسماع
الطقطقة واعتقدته من الدين الذي يقربهم إلى الله تعالى وجاهرت به جماعة
المسلمين وشاقت به سبيل المؤمنين وخالفت العلماء والفقهاء وجاهل الدين
ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله
ما تولى ونص له جهنم وساءت مصيراً (وقد) سئل مالك رحمه الله عما رخص
فيه أهل المدينة من الغناء (وقال) انما يفعله عندنا الفساق ونهى عن الغناء
واستماعه (وأما) أبو حنيفة رحمه الله فإنه يكره الغناء ويحرمه من الذنوب وكل
ذلك مذهب أهل الكوفة سفيان وحماد وإبراهيم والشعبي لا اختلاف
بينهم في ذلك ولا نعلم أيضاً بين أهل البصرة خلافاً في كراهية ذلك والمنع منه
(وأما) الشافعي رضي الله عنه فقال في كتاب أدب القضاء ان الغناء لم يكره
يشبه الباطل والمحال (وأما) سماعة من المرأة التي ليست بحرم له فان أصحاب
الشافعي مجمعون على أنه لا يجوز بحال سواء كانت مكشوفة أو من وراء حجاب
وسواء كانت حرة أو مملوكة قال الشافعي ومالك صاحب الجارية إذا جمع الناس
لسماعها فهو سفیه تردش هادته وغاظ القول فيه وقال هو ديانة من فعل
ذلك كان ديوتا وكان الشافعي يكره الطقطقة بالقضيب ويقول وضعته
الزنادقة ليشغلوا به المسلمين عن القرآن (وأما) النعود والطنبور وسائر الملاهي
فحرام ومستهققة فاسق وقال صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة قيد شبر مات
ميتة الجاهلية (وهذه) الطائفة مخالفة لجماعة المسلمين لانهم جعلوا الغناء ديناً
وطاعة ورات اعلانه في المساجد والجموع وقد كان أولى الناس بالاحتياط

لديهم هذه الطائفة فانهم متلبسون بالدين ومذعنون الورع والزهد حتى
توافق بواطنهم ظواهرهم (وقد) قال الله تعالى ومن الناس من يشتري لهو
المحدث ليضل عن سبيل الله الآية قال الحسن ومجاهد والغنى هو الغناء
(وقال) ابن مسعود والمحدث الغناء والاستماع اليه (وقوله) تعالى واستغفر
من استغفرت منهم بصوتك (قال) مجاهد بالغناء والزماير واجاب عليه م
بغياك ورذلك قال اكثر المفسرين كل راكب وماش في معصية الله فهو من
سبيل ابليس ورجله وشاركه في الاموال والاولاد قال قوم كل مال اصاب
من حرام وافق في حرام (قال) الطرموشي رحمه الله ويجوز ان يقال
شاركته لنا في الاموال والاولاد ما بينه لنا من الاثمان ثم يزين لنا الخنث
وهو سافط الفروج بعد الخنث ونكتسب الاموال بالاثمان الكاذبة
(وقال تعالى) ان هذا الحديث ينجون وتضلكون ولا تبكون وانتم
سامدون (قال) ابن عباس رضي الله عنهما سامدون هو الغناء بلغة حمير
(وقال) مجاهد هو الغناء لقول اهل اليمن سمع فلان اذا غنى (وروى) ابو
اسحاق بن شعبان في كتابه الزاوي باسناده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
لا يبيع المغنيات ولا شراؤهن ولا القمار فيهن زاد الترمذي ولا
تعملونهن واكل اثمانهن حرام وفيهن نرات ومن الناس من يشتري لهو
المحدث زاد غيره والذي به معنى بالحق ما رفع رجل عقيرته اى صوته بالغناء
الا بعث الله عز وجل عند ذلك شيطانين يريدان على منكبيه لانه لا
يضر بان يارجاهما على صدره واشار النبي صلى الله عليه وسلم الى صدره
حتى يكون هو الذي يسكت (وروى) جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم كان ابايس اقل من ناح وقل من غنى (وروى)
ابو هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يبيع قوم من امتي
آخر الزمان قرده وخنازير قالوا يا رسول الله مسلمون هم قال نعم يشهدون
ان لا اله الا الله وانى رسول الله ويصلون ويصومون قالوا يا رسول الله
فما بالهم قال اتخذوا المعازي والقيئات والدموف وشربوا هذه
الاشربة فباتوا على شرايهم فاصبحوا وقد مضوا (وروى) علي بن ابي طالب
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فمكت اثنى خمس

عشرة خصلية حل بها البلاء اذا صبح ان الغنى دولا والامانة مغنا والذكاة
 مغرما واطاع الرجل زوجته وحق امة وجفا اباه وبر صديقه وارتفعت
 الاصوات في المساجد وكان زعيم القوم اذلهم واكرم الرجل عذوبة شربه
 وشربت الخمر وولس الحريم واتخذت القينات والممازف ولعن آخر هذه
 الامة اولها فليترقبوا عند ذلك ربما جراه او خفا او مضاه (وروى)
 عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اشراط
 الساعة او القيامة اضاعة الصلوات واتباع الشهوات وتكون امراء
 خونة ووزراء فسقة (فيقال) سليمان رضي الله عنه باي وامي يا رسول الله
 ان هذا كائن قال نعم يا سلمان عندها يكذب الصادق ويصدق الكاذب
 ويؤمن الخاشع ويختون المؤمن يا سلمان عند ذلك يكون الجسك كذب طرفا
 والذكاة مغرما ان اذل الناس يومئذ للمؤمن عيشي بين اظهروهم بالخفاقة يذوب
 قلبه في جوفه كما يذوب الملح في الماء هم اولا يستطبع ان يغبر عندها
 يا سلمان يكون المطر قبضا والولد غيظا والفتى مغرما والمسال دولا يا سلمان
 عند ذلك يكتفي الرجال بالرجال والنساء بالنساء وتركب ذوات الفروج
 السروج فعليهم من امتي لعنة الله يا سلمان عند ذلك يحقر الرجل والديه ويبر
 صديقه ويحتقر السيدة قال او يكون ذلك يا رسول الله قال نعم يا سلمان
 عند ذلك تزحف المساجد كما تزحف الكنائس والبيع وتطول المنائر
 وتكثر الصفوف والقلوب متباغضة والالسن مختلفة دين احدهم امة
 على اسانه ان اعطى شيكر وان منع كفر قال او يكون ذلك يا رسول الله قال
 نعم يا سلمان عندها يغار على الغلام كما يغار على الجارية البكر ويخطب كما
 تخطب النساء قال او يكون ذلك يا رسول الله قل نعم يا سلمان عند ذلك
 تحلى ذكورا قتي بالذهب والفضة عند ذلك ياتي من المشرق والمغرب قوم
 يلون امتي فويل لضعيفهم من قويهم وويل لهم من الله تعالى يا سلمان عند
 ذلك تحلى المصاحف بالذهب والفضة ويتخذون القرآن من امير باصواتهم
 وينبذ كتاب الله وراة ظهورهم يا سلمان عند ذلك يكثر الزنا
 ويتهاون الناس بالدماء ولا يقام يومئذ نصر الله يا سلمان تكثر القينات
 وتشارك المرأة زوجها في القمار عند ذلك يرفع الحبيج فلاج نجس امراء

الناس تنزهوا ولها وأواسطهم للتجارة وقراؤهم للرباء والمعة
وفقراؤهم للمستلة (وروى) عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم كسب المغنى والمغنية حرام وكسب الزانية محرم
وحق على الله أن لا يدخل الجنة كمانيت من سمعت (قال) عطاء بن أبي رباح
رحمه الله رأيت جابر بن عبد الله رضى الله عنه وجابر بن عمير يرتبان
فل أحدهما فجلس فقال الآخر أجايت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
يقول كل شئ ليس من ذكركم الله تعالى فهو له ووسه والآخر ربع خصال مشي
الرجل بين الغرضين وتأديبه فرسه وملاعبته زوجته وتعايمه السباحة
(قال) قتادة رحمه الله لما أبط إبليس إبعنه الله قال يا رب لعنتنى فما على
قال السهر قال فما قرأتى قال الشعر قال فما كُتبتى قال الوشم قال فما
طعمتى قال كل ميتة وما لم يذكر اسم الله عليه قال فما شربى قال كل مسكر
قال فأن مسكنى قال الاسواق قال فما صوتى قال المزامير قال فما صائدى
قال النساء (وروى) عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم نهى عن ضرب الدف وأعب الطبل وصوت المزامير (وروى) عن
عمر بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كبر مقتا
عند الله الا كل من غير جوع والنوم من غير سهر والضحك من غير عجب
والرنة عند المصيبة والمزمار (وروى) أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال اذا شرب العبد الماء على شبه المسكر كان ذلك الماء عليه حراما
والله يتنافيه دف أو طنبور أو عود أو خشى عليهم العقوبة ساعة بعد
ساعة (وروى) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لست من دد ولا الدمنى
(قال) مالك رحمه الله الدد اللعب واللهو (وقال) الخليل بن أحمد فى كتاب
العين الدد النقر بالانامل فى الارض فاذا كان النبي صلى الله عليه وسلم تبرأ مما
ينقر فى الارض بالانامل فما بال لا يطهرونه القضيبي (قال) الحسن رحمه
الله ليس الدف من سنة المسلمين (وروى) عبد الله بن عمر قال سأل اناس
القاسم بن محمد عن الغناء قال انما لك عنه واكرمه لك قال احوام هو قال
انظر يا ابن انى اذا ميز الله بين الحق والباطل من أيهما يحصل الغناء
(وقال) الشعبي رحمه الله لعن الله المغنى والمغنى له وقال الحكم بن عتيبة رحمه

الله حب السماع ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء الزرع (وقال)
 الفضيل بن عياض الغناء رقية الزنا (وقال) الغناء مكسدة للقلب
 مسخطة للرب (وكتب) عمر بن عبد العزيز رحمه الله الي مؤذنب ولده ليكن
 أول ما يعتقده من أدبك بغض الملامى التى بدوها من الشيطان وعاقبتها
 سخط الرحمن فانه باقى عن الثقات من جملة العلم أن صوت المعازف واستماع
 الاغانى والله وبها ينبت النفاق في القلب كما ينبت العشب على المله (وقال)
 يزيد بن الوايدى ابني أمية اياكم والغناء فانه يزيد الشهوة ويهدم المروءة
 وانه لينوب عن الخمر ويفعل ما يفعل المسكر فان كنتم لا بدفاعا بين يديه
 النساء فان الغناء داعية الزنا (وقال) ابن الكاتب اياك والغناء (وقال)
 المحاسبي في رسالة الارشاد الغناء حرام كالبته (وقال) أبو حصير رحمه الله
 اختتم الي شريح في رجل كسر طنبورا فلم يقض فيه بشئ

«(فصل)» وأما من جهة الاستنباط فهو جاسوس القلب وسارق المروءة
 والعقول يتغلغل في مكاس القلوب ويطلع على سرائر الافئدة ويدب الي
 بيت الخجيل فيثير كل ما غرس فيها من الهوى والشهوة والسخافة والرعونة
 ينماترى الرجل وعليه سميت الوقار وبها العقل وبهجة الايمان ووقار العلم
 كلامه حكمة وسكوته عبرة فاذا سمع الله وتقص عقله وحياؤه وذقبت
 مروءته وبهاؤه فيستحسن ما كان قبل السماع يستقبحه ويبدى من أسرار
 ما كان يكتمه وينتقل من بهاء السكوت الي كثرة الكلام والكذب
 والازدهاء والفرقة بالاصابع ويميل رأسه ويهزم كفيه ويدق الارض
 برجليه وهكذا فعل الخمرة اذا مالت بشاربها (وقدرى) ان اعراية
 دخلت المحاضرة فسقيت نبيذا فلما خامرها ذهت قال او يشرب هذا
 نساؤكم قالوا نعم قالت ائن صدقتم فما يعرف احدكم من أبوه (وقال) محمد بن
 المنكدر رحمه الله اذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين كانوا ينزهون
 أنفسهم عن الله وعرامير الشيطان أسكنوهم رياض المسك ثم يقول
 لللائكة أهدوهم جدي وثناءى وأعلموهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون
 (وقال) بعض الزهاد الغناء يورث العناد في قوم ويورث التكذيب في قوم
 ويورث الفساد في قوم (واحتج) بعضهم على إباحة الغناء بما روى عن عائشة

رضي الله عنها انها قالت دخل علي ابو بكر رضي الله عنه وعندي جاريتان
من جوار الانصار تغنيلن بما تغناه ات به الانصار يوم مات فقال ابو بكر
رضي الله عنه امر بمار الشيطان في بيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي
صلى الله عليه وسلم دعهما بالابحسك فان لكل قوم عبدا وهذا عبدا
(والجواب) عنه ان تعرف اول حقيقة الغناء وذلك ان لفظ الغناء معنيين
لغوي وعرفي فيحمل الحديث على اللغوي فتواها تغنيان اي ترفسان
اصواتهما بانشاد الشعر ونحن لانذم انشاد الشعر ولا نحرره وانما يصبر
الشعر غناء مذهب وما اذا نحن وصنع صنعة تورث الطرب وترعج القلب وهي
الشهرة الطبيعية وليس ~~مك~~ كل من رفع صوته بالغناء نحن والذوا طرب
فالمزوع والمكره انما هو الذي لا طرب ولم يعقل من هذا الحديث ان
صوتها كان لذيذا مطربا وهذا هو سر المسئلة فافهمه وقد روى البخاري
هذا الحديث عن عائشة رضي الله عنها قالت في آخره وليستنا غنيتين
فتفت الغناء عنهما والدليل على هذا انه ما نقل عنها بلوغها الاذم الغناء
والعازف على ما بينا وقد كان ابن ابي القاسم بن محمد وهو واحد فقهاء
المدينة السبعة يذم الغناء وقد اخذ العلم منها وتادب بها (فان قيل) اليس
قد انشد الشعر بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم (فالجواب) اننا لا نشكر
انشاد الشعر وانما نشكر اذا نحن وصنع صنعة تورث الطرب وترعج القلب
وهذا لا يمكن نقله عن النبي صلى الله عليه وسلم (فان قيل) اليس قد قال
النبي صلى الله عليه وسلم ان من البيان مهر اوان من العلم جهلاوان من
الشعر حكماوان من القول عبالا (فالجواب) ان صنعة بن صوحان وهو
من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسره هذا الحديث فقال قوله ان من
البيان مهر اوان من العلم جهلاوان من الشعر حكماوان من القول عبالا
المراد هو الرجل يصحكون عليه الحق وهو الحق بحجته من صاحب
الحق فيسخر القوم ببيانهم فيذهب بالحق واما قوله وان من الشعر حكما
فهو هذه المواضع والاشمال التي يتعاطها الناس واما قوله وان من العلم
جهلاوية كاف العالم علم ما لا يعلم فيجهل ذلك واما قوله وان من القول
عبالا فمرضك حديثك على من ليس من شأنه ولا يبريده
(فصل) وقد قال بعضهم نحن لانسمع الغناء بالطبع الذي يشترك فيه

قوله عبالا يفتح
العين المهملة
وتخفيف التثنية
ويروى عبالا يفتح
فيكون اه

الخاص والعام وانما ندم مع بحق فسمع بالله وفي الله ولا تصف به هذه
الاحوال التي هي عروجة بمخاطوطة البشرية (قلنا) ان زعمت انك فارقت
طبيع البشرية وصرت مطبوعا على العقل والبصيرة بمزلة الملائكة فقد
كذبت على طبيعتك وكذبت على الله في تركيبك وما وصفتك به من حب
الشهوات وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه من فارق الله واتبع
العصاة فاجلدوه فانه مغتر كذاب وكان يجب ان لا تكون مجاهد النفس
ولا مخالفا لله والى لا يكون لك ثواب على ترك الاذات والشهوات وكان
يجب ان تكون انت واحسابك تسبحون الليل والنهار لا تغفرون
وتستغفرون لمن في الارض وكان يجب ان تبيح سماع العود والطنبور
وسائر الملاهي بهذا الطبع الذي لا يشارك فيه احد من الناس
(فصل) * فان قيل اليس قد روي عن جماعة من الصالحين انهم سمعوه
(قلنا) ما باعنا ان احدا من السلف الصالح سمعه ولا فعله وهذه مصنفات
ائمة الدين وعلماء المسلمين مثل مصنف مالك بن انس وصحيح البخاري ومسلم
وسنن ابي داود وكتاب النسائي رضي الله عنهم الى غيرها خالية من دعواكم
وهذه تصانيف فقهاء المسلمين الذين تدور عليهم الفتوى قديما وحديثا في
شرق البلاد وغربها فقد صنف المسلمون على مذهب مالك بن انس
تصانيف لا تحصى وكذلك مصنفات علماء المسلمين على مذهب ابي حنيفة
والشافعي وأحمد بن حنبل وغيرهم من فقهائ المسلمين وكلها مشهورة بالذب
عن الغناء وتفسيق اهلها فان كان فعله احد من المتأخرين فقد اخطأ ولا
يلزمنا الاقتداء بقوله وتترك الاقتداء بالائمة الراشدين (ومن ههنا) زل
من لا بصيرة له نحتج عليهم بالحجاية والتأبين وعلماء المسلمين ويحبون علينا
بالتأخرين سيما وكل من يرى هذا الرأي الفاسد دخلي فمن الفقه عاقل من
العلم لا يعرف ما اخذ الاحكام ولا يفصل المحلال من الحرام ولا يدرس العلم
ولا يحب اهل ولا يقرأ مصنفاته ودواوينه (وقد) قال النبي صلى الله
عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين (وقال) النبي صلى الله عليه
وسلم ما استرذل الله عبدا الا حطر عليه العلم (فمن) هجر اهل الفقه والحكمة
وانقضى عمره في مخالطة اهل اللهو والبطالة كيف يؤمن على هذه المسئلة

وغيرها وما كان هتدي لولا أن هدانا الله (فيامن) رضى لديه وديناه
وتوثق لا نخوته ومنواه باختيار مالك بن انس وفتواه ان كنت على مذهبه
وباختيار أبي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل ان كنت ترى رأيهم كيف
هجرت اختيارهم في هذه المسئلة وجعلت امامك فيها شهواتك وبلوغ
او طارك ولذا تك وسيلم الذين ظلموا اى متغالب بنقلون

(فصل) وقد روى عن بعض شيوخ الصوفية قال رايت في المنام
ان الحق اوقفني بين يديه وقال يا أحمد سمعت وصفي على ليلي وسعدى لولا
اني نظرت اليك في مقام واحد أردتني خالصا لذبتك قال فاقامني من وراء
حجاب الخوف فأرعدت وفزعت ما شاء الله ثم أقامني من وراء حجاب الرضى
فقلت يا سيدي لم أجده من يعملي غيرك فطرحت نفسي عليك فقتال
صدقت من أين تجد من يعملك غيري وأمرني الى الجنة (وقال الجنيدي) رجه
الله رايت ابايس في النوم فقات له هل تطفر من اصحابنا بشي اوتنال منهم
نصييا فقال انه ليسر على شأنهم ويعظم على أن أصيب منهم شيئا الا في
وقتين وقت السماع وعند النظر فاني انال منهم فتنة وادخل عليهم به
(وسئل) ابو علي الروذباري عن السماع وصكان من شيوخ الصوفية
فقال ابتنا تخلصنا منه رأسا برأس (وقال الجنيدي) اذا رايت المرید
يحب السماع فاعلم ان فيه بقية من البطالة (وقال) ابو الحارث الاولاسي
وكان من الصوفية رايت ابايس في المنام وكان على بعض سطوح اولاس
وعن يمينه جماعة وعن يساره جماعة وعليهم ثياب نظيفة فقال اطافقة منهم
قوموا وغنوا فقاموا وغنوا فاستفزعني طيبه حتى هممت أن أطرح نفسي
من السطح ثم قال ارقصوا فرقصوا بأطيب ما يكون ثم قال يا ابا الحارث
ما أصيب شيئا ادخل به عليكم الا هذا (وقال) الجريري رايت الجنيدي رجه
الله في النوم فقات كيف حالك يا ابا القاسم فقال طاحت تلك الاشارات
وبادت تلك العبارات وما نفعنا الا تسبيحات كذابة واهابا بالعدوات (واين)
هذا يرجك الله عما وصف الله به العلماء فقال ان الذين اوتوا العلم من قبله
اذا يتلى عليهم يخرون للاذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد
ربنا لمفعولا ويخرون للاذقان يملكون ويؤيدهم خشوعا

(فصل) وقد استدل عظيم من شيوخهم على إباحة الغناء فقال إن
 الطفل يسكن إلى الصوت الطيب والجمل يقاسى تعب السير ومشقة الجول
 إذا سمع الحدا (قال) وقد روى أن بعض ملوك الجهم مات وخلف ابنه
 صغيرا فأرادوا أن يبايعوه فقالوا كيف نصلى إلى الله وذكائه فاتفقوا على أن
 يأتوا بقوال فإن أحسن الأصغاء علموا كما سته فلما سمعوه القوال ضمن
 الرضيع فقبلوا الأرض بين يديه وبايعوه (فالجواب) انظروا يا ذوى
 الألباب كيف قادهم كروب الهوى وعشق الباطل وقلة الحيلة إلى هذه
 المضافات وحسبك من مذهب امامهم فيه الاتعاس والصبيان في الهدى
 وهكذا يفضح الله تعالى من اتبع الباطل وحسبك من عقول لا تقتدى
 بأخبار المسلمين وعلمائهم وتقتدى بالآبل فاشن كان كل ما طرقت به الجرائم
 متدوبا أو مباحا فانا نرى البهيمه تدور على أهوا وأختها وترى كسب بنتها
 فيلزم الاقتداء بالبهيمه في مثل هذا

(فصل) فان سألوا عن معنى قراءة القرآن بالالمحان (فالجواب) ان مالكا
 قال ولا تعجبني القراءة بالالمحان ولا أحبه في رمضان ولا غيره لأنه يشبه الغناء
 ويضحك بالقرآن فيقال فلان أقرأ من فلان (قال) وبالله أن الجواهرى
 يعلم ذلك كما يعلم الغناء ابن هذا من القراءة التي كان النبي صلى الله عليه
 وسلم يقرأ بها (قال) ولا يعجبني النبر والهمز يقول لا يرجع في القرآن ولا يقطع
 بالالمحان لان ذلك لا يتم الا بزيادة همزات في القرآن والزيادة في القرآن
 لا تجوز (وقيل) لسلك هل يقرأ الرجل في الطرقات قال لا الا النبي اليسير
 وأما الذى يدعى ذلك فلا يجوز قيل له فالرجل يخرج إلى السوق أقرأ في
 نفسه ماشيا قال أكره أن يقرأ في السوق (وسئل) عن القراءة في الحمام قال
 ليس موضع قراءة وان قرأ الانسان الآية فلا بأس بذلك (قيل له) فالرجل
 يخرج إلى قريته فيقرأ ماشيا قال نعم (قال) سمعون لا بأس أن يقرأ
 الراحك والمضطجع (وسئل) عن الرجل يختم القرآن في ليلة قال
 ما أجود ذلك من أطاقه (قال مالك) ولم تكن القراءة في المصنف في المسجد
 من أمر الناس القديم وأول من أحدثه المجاج (قال) وأكره أن يقرأ
 في المصنف في المسجد (فان) سألوا عن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم

ما اذن الله لشيء كاذنه لني يتقنى بالقرآن مجهر به (قال عني) ما استمع الله لشيء
 حسب استقامته لني مجهر بالقرآن لان اصل القنار رفع الصوت على ما بيننا
 وبهذا فسر في آخر الخبر فقال مجهر به (قال مجاهد) في قوله تعالى واذنت
 لهم اوحى اي سمعت (قال) ابو عبيد وجماعة من العلماء لا يجوز تلهين
 القرآن وانما معنى الحديث التفسير والتحزين (قال) عيسى الغفاري ذكر
 النبي صلى الله عليه وسلم اشراط الساعة فقال يبيع المحكم وقطعة الرحم
 والاستغفاف بالذم وكثرة الشرط وان يقعد القرآن من امر يقدعون
 احدهم ايس يا قرئهم ولا بافضاهم الا ليعنيهم غناه (فان) سألوا عن معنى
 قوله صلى الله عليه وسلم زينوا القرآن بأصواتكم (فان) معناه التحزين
 (قال) شعبة نوافي ابوب ان اتحدث بهذا الحديث مخافة ان يتناول
 على غير وجهه (وهذا الجواب) مما رواه عبد الله بن مغفل انه رأى النبي
 صلى الله عليه وسلم يقرأ سورة الفتح فقال لولا ان يجتمع الناس علينا لمحكيت
 تلك القراءة وقد رجع (وان) سألوا عن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم
 ليس منا من لم يتغن بالقرآن (قال) سفيان بن عيينة معناه ليس منا من لم
 يستغن به يعني بالقرآن وهكذا فسر ابو عبيد فقال معنى الحديث لا ينبغي
 لمحمل القرآن ان يرى احدا من اهل الارض اغنى منه ولو ملك الدنيا
 كلها (وقال) النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن فرأى ان احدا
 اعطى افضل مما اعطى فقد عظم صغيرا وصغر عظيما (وقال) ابن مسعود
 نعم كنز الصالحين آل عمران يقوم بها من آخر الدليل (والدليل) على ان التغنى
 يعني الاستغناء دون الصوت قول الاعشى

وكنت امرأزما بالعراق • عفيف المنام طويل التغنى

قال ابو عبيد ير يد الاستغناء (والعرب) تقول تغنيت تغنيا وتغانييت
 تغانيا يعني استغنيت قال بعض العرب يعاتب اخاه

كلا ناغنى عن اخيه حياته • ونحن اذا متنا أشد تغانيا

(وقال) السكاهي حررت على مجوز من العرب قد اعتقلت شاة في بيتها
 فقلت اها ما تريد بن بهذه الشاة قالت تتغنى بها يا هذا تريد تتغنى (وقال)
 بعض الصالحين من تلهذا بحان القرآن حرم فهم القرآن (وقال) ابو

هريرة انتم اقرا السنة ونحن اقرا قلوبا (وقال) ابن مسعود نحن قوم ثقلت
علينا قراءة القرآن ونحف علينا العمل به وسيجي قوم يخفف عليهم قراءة
القرآن ويثقل عليهم العمل به (وقال) كعب الاحبار ليقرا ان رجال القرآن
هم احسن اصواتا من الممازف ومن حداثة الابل لا ينظر الله اليهم يوم القيامة
(وقد) امين واجاد الشيخ الامام الحافظ الجليل ابو عبد الله القرطبي رحمه
الله في هذا الموضع ويدينه اتم بيان واحسنه في كتاب التفسير له فمن اراده
فليقف عليه هناك اذ ان هذا الكتاب يضيق عما اتى به وما ذكرناه هو
اشارة لاولي الالباب والله الموفق للصواب

• (فصل) • ثم قال الطرمطوشي رحمه الله وما اشتهرت به هذه الطائفة اتباع
الشهوات والتنافس في الوان الاطعمة (وقد) قال النبي صلى الله عليه وسلم
مملأ ابن آدم وعاء شرا من بطنه حسب ابن آدم اكلات يقمن صلبه فان
كان لا محالة ثلث للطعام وثلث للشراب وثلث للنفس (قال) ابو جحيفة
اكلت ثريدا بلحم سهمين فتجشيت عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال اكفف
عنا جشائك فان اطول الناس جوعا يوم القيامة اكثرهم شبعما في الدنيا
(وروي) ان فاطمة رضى الله عنها جاءت بكسرة خبز الى النبي صلى الله عليه
وسلم فقال ما هذا الكسرة قالت قرص خبزته ولم تطب نفسي حتى اتيتك
بهذه الكسرة فقال اما انه اول طعام دخل فم ابيك منذ ثلاثة ايام
(وقال) يحيى بن معاذ وان الجوع يباع في الاسواق لما كان ينبغي لطلاب
الآخرة ان يشتروا غيره (وقال) الشافعي رحمه الله ما شبعمت منذ خمسة عشر
عاما الا شبعة فطرحتهم الان الشبع يثقل البدن ويقسى القلب ويزيل
العطية ويجلب النوم ويضعف صاحبه عن العبادة (وقال) سهل بن عبد الله
التستري رحمه الله لما خاف الله سبحانه وتعالى الدنيا جعل في الشبع القسوة
والجهل وجعل في الجوع العلم والحكمة (وقال) بشر بن الحارث رحمه الله
الجوع يصفى العقائد ويميت الهوى ويورث العلم الدقيق (وقال) يحيى بن معاذ
الرازي رحمه الله الجوع للمريد راحة وباطنة وللتائبين تجربة وللزهاد سياسة
وللعارفين مكرمة (وسئل) المجتهد رحمه الله عن صفة الصوفية فقال طعماهم
طعام المرعى ويومهم يوم الغرقى (وقال) يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله نعوذ

بالله من زاهد قد افسدت معدته الوان الاغنياء (وقال رجل) لبعض
 المشايخ رحمه الله اني جائع فقال كذبت قال ومن اين علمت قال لان المجموع
 في خزائنه الوثيقة لا يطالع عليها من يفشي سره ولا يعطاه من لا يشكره
 (وروي) ان بعض الفقراء اشتبك الى شيخه المجموع ثم ذهب فرأى درهمه
 مطروحا مكتوبا عليه اما كان الله طالما يجوعك حتى قلت اني جائع (وقال)
 فتح الموصلي رحمه الله اوصاني ثلاثون شيئا عند فراقى اعم بترك عشرة
 الاحداث وقلة الاكل (وروي) عن مالك بن دينار رحمه الله انه دخل
 على ابن عون في الحبس واذا عمل بنى أمية مقيدون في الحديد فحضر
 غداؤهم فجعل الخدم يقولون الالوان فقالوا له يا أبا يحيى فقال ما أحب أن
 أكل مثل هذا الطعام وان يوضع في رجلي مثل هذا الحديد (وقال) أبو
 هريرة رضي الله عنه خرج النبي صلى الله عليه وسلم فلقبه أبو بكر وعمر رضي
 الله عنهما فقال ما أخرجكما فقالا المجموع فقال وأنا والذي بعثني بالحق
 ما أخرجني الا الذي أخرجكما قوم وافاتوا بيتا من الانصار واذا الرجل غائب
 فقالت امرأته مرحبا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اين فلان قالت خرج
 يستعذب لنا من الماء واذا بالرجل وعليه قربة ماء فلما نظر الى النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ما أبعد من الناس اليوم أكرم اضيفا فاني فاتاهم بهذق من
 رطب وبسر وتمرف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اجتنيته فقال
 يا رسول الله تخيروا على أعينكم ثم اخذ المديفة فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 اياك والمحلوب فذبح لهم شاة فاكلوا وشربوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 والذي نفس محمد بيده لتسدان عن نعم هذا اليوم وفي لفظ عن هذا النعم
 * (فصل) * ويقال ان هذه الطائفة تضيف الى ما هي فيه من الباطل
 استحضار المرء في مجالسهم والتطرق في وجوههم ورجسازينهم بالحمل
 والمصوغات من الثياب وتزعم انها تصد بذلك الاستدلال بالصنعة على
 الصانع (قال) الاستدلال القشيري رحمه الله وهو من رؤساء طائفتهم قولا
 عظيما في الرد عليهم وكشف فضائحهم من ابتلاء الله بشئ من ذلك فهو
 صدأ ماله الله وخذه له وكشف عورته وأبدى سواته في العاجل وله عند
 الله من المنقاب في الآجل (وروي) أبو داود في السنن ان النبي صلى

الله عليه وسلم قال من خيب زوجة امرئ أو عمالوكه فليس منا خيب
 أي أفسد وخدع وأصله من الخب وهو الخدع ويقال فلان خيب
 إذا كان فاسدا فسادا (قال) الواسطي رحمه الله وهو من حكماء الصوفية
 إذا أراد الله هوان عبدا لقاها إلى هؤلاء الأتباع الجيف أولم تنعموا إلى قول
 الله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى
 لهم (وقال) النبي صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله عنه لا تتبع النظرة
 النظرة فإنما لك الأولى وبست لك الآخرة (وقال) بقية بن الوليد رحمه الله
 قال بعض التابعين رضي الله عنه كانوا يكرهون أن يمدق الرجل النظر إلى
 الغلام الأمر الجليل الوجه (قال) ابن عباس رضي الله عنهما الشيطان من
 الرجل ثلاثة منازل في نظره وقلبه وذكره (وقال) عطاء رحمه الله كل نظرة
 يهواها القلب لا خير فيها (وقال) سفيان الثوري رحمه الله لو أن رجلا
 عبت غلام بين أصحابه يريده الشهوة لم يكن لو أطا (وقال) الحسن بن
 ذكوان رحمه الله لا تحب السوا أبناء الأغنياء فإن أهم صورة كصور النساء
 وهم أشد فتنة من العذارى (وقال) بعض التابعين ما أنظف على الشاب
 الناسك في عبادته من سبع ضاري كخوفي عليه من الغلام الأمر يدع إليه
 (وقال) بعض التابعين رضي الله عنهم اللوطية على ثلاثة أصناف صنف
 يتفرون وصنف يصافحون وصنف يعملون ذلك العمل (وروي) أن أجد
 ابن حنبل رحمه الله جاء إليه رجل ومعه ابن له حسن الوجه فقال لا تجتمني به
 مرة أخرى فقبل له أنه ابنه وهو مستوران فقال علمت ولكن علي رأي
 أشياخنا (وكان) محمد بن الحسن صاحب يحيى بن معين لم يرفع رأسه إلى
 السماء أربعين سنة فبجاءه غلام حدث ليجلس إليه فاجلسه من خافه (فاما)
 اتيان الذكور فهي الفاحشة العظيمة وهو محرم من غناه التحريم (قال) الله
 تعالى أتاتون الذكور من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم
 (قال مالك) ويرجم الفاعل والمفعول به أحصنا أولم يحصنا وبه قال ربيعة
 وأحمد بن حنبل وإسحاق (وقال) الحسن البصري وعطاء والنخعي وقتادة
 والأوزاعي وأبو يوسف ومحمد وكالزنا أن كان بكر يحسد وأن كان ثيبا يبرجم
 ولا فرق بين أن يفعله مع غلام أو امرأة أجنبية (والجدة) لما لكان النبي صلى

الله عليه وسلم قال من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول
 به (وايضاً) فان الله تعالى رجمهم بالحجارة قال تعالى فلما جاء امرنا جعلنا طائفاً
 سافهاً وامطرتنا عليهم حجارة من سجيل الآية (وروى) ان ابا بكر استشار
 الصحابة رضوان الله عليهم في رجل كان يشكك كما تنكح المرأة فقال علي بن
 ابي طالب رضي الله عنه اري ان يحرق فسكتب ابو بكر رضي الله عنه الى
 خالد بن الوليد رضي الله عنه فاحرقه بالنار (وروى) عنه ايضاً انه قال يرمي
 اللوطي (وقال) ابن عباس رضي الله عنهما يرمى من شاهق جبل اعلی مافي
 البادية تنكس انتم يتبع بالحجارة (وروى) عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه
 انه قال يهدم عليه البيت (وقال) عثمان رضي الله عنه يقتل (وروى) ان
 قوم لوط كانت فيهم عشرة خصال اهلهم الله تعالى بها كانوا يتغوطون في
 المطرقات وتحت الاشجار المثرة وفي الانهار والبحار وفي شطوط الانهار
 وصكانوا يخذفون الناس بالحصباء فيمورونهم واذا اجتمعوا في المجالس
 نكحوا والمنكر واخراج الریح منهم والاطام على رقابهم وكانوا يرفعون ثيابهم
 قبل ان يتغوطوا ويأتون باطامة الكبرى وهي اللواط (قال) الله تعالى
 انكم ائتاتون الرجال وتقطعون السبيل وتأتون في ناديتكم المنكر والنادي
 المجالس والمخاف (ومن) ارتقى في هذا الباب عن حالة الفسوق و اشار الى
 ان ذلك من باب بلاء الزواج وأنه لا يضره ذلك وساوس الشيطان وادعاء
 العصمة وهو الكفر وتظير الشرك فاحذر مجالستهم فان اليد يرميه فتح باب
 الخذلان وادخال الهجران بينك وبين الحق ثم يقال وهديت ايها المغرور قد
 بلغت رتبة الشهادة اليس قد شغلت ذلك القلب بمخلوق (وفي الحديث)
 يقول الله تعالى حرام على قلب سكرانه حب غيري ان اسكره حبى (واما)
 قولهم انهم يستدلون بالصناعة على الصانع فنهاية في معاية الهوى ومخادعة
 العقل ومخالفة العلم (قال) الله تعالى افرايت من اتخذ الهه هواه (قال) ابن
 عباس رضي الله عنهما الهوى شر الله يعبد من دون الله (قال) الله تعالى في
 باب الاعتبار افلا يتقارون الى الابل كيف خافت الى السماء كيف رفعت
 الى الجبال كيف تضبت الى الارض كيف سطحت (وقال تعالى) اولم يروا
 الى الطير فوقهم صافات ويقيمون ما يحسبون الا الرحمن (وقال) جل وعلا

ان في خالق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والافلاك التي تجري في البحر بما ينفع الناس الآية (وقال) تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم الآية (وقال) تعالى وكان من آية في السموات والارض يمشون عليها وهم عنها معرضون فعدلوا عما امرهم الله به من الاعتبار الى ما نهاهم عنه بقوله قل لا يؤمنون بغيرنا من ابصارهم وبمحافظة افروجهم الآية

• (فصل) • واما الدف والرقص بالرجل وكشف الرأس وتخريق الثياب فلا ينبغي على ذي لب انه لعب ومضف ونبيذ للروضة والوقار وما كان عليه الانبياء والصالحون (روى) اهل التفسير عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال كان مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجلس حلم وحياء وعبر وامانة لا ترفع فيه الاصوات ولا تؤن فيه المحرم يتواصون فيه بالتقوى متواضعين يوقرون فيه الكبير ويرحمون فيه الصغير ويؤثرون ذا الحاجة ويحفظون الغريب (قال) وكان النبي صلى الله عليه وسلم لين الجانب سهل الخلق دائم البشر ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الاسواق ولا فحاش ولا عياب ولا مزاح يتغافل عما لا يشتهي قد ترك نفسه من ثلاث المراء والا كثار وما لا يعنيه وترك الناس من ثلاث كان لا يذم احد اولا يعبره ولا يطلب عورته ولا يتكلم الا فيما رجا ثوابه واذا تكلم اطلق جساؤه كما تسمع على رؤسهم الطير فاذا سكث تكلموا لا يتنازعون عنده الحديث ومن تكلم انصتوا له حتى يفرغ يعني يسكتون وينصتون ابصارهم والطير لا يسقط الاعلى ساكن انتهى كلامه ولولم يكن في السماع والرقص شيء يذم الا انه اول من احدثه بنو اسرائيل حين اتخذوا الجمل الهام من دون الله تعالى فجهلوا يغنون بين يديه رصفقون ويرقصون فبقى حالهم كذلك الى ان جاءهم موسى عليه الصلاة والسلام ووقع من نصتهم ما قد ذكره الله تعالى في كتابه فهم اصل لما ذكر وما كان هذا الصلة فينبغي بل يتعين على كل عاقل ان يهرب منه ويولي الظاهر عنه ان كان عاجزا عن تغييره واما ان كان له قدرة على ذلك فتعين عليه والله الموفق (وقد) قال عليه الصلاة والسلام حبيب الى من دنياكم ثلاث النساء والطيب وجعلت قرعة عني في الصلاة قال الامام الطرمذني رحمه الله ولا يزعموا ان قرعة عني في الغناء والمهر

و من بضم اؤه
ثالثه مخففا
كربا لا ينبغي اه

والنظر في وجوه الرد .

« (فصل) » وقال رحمه الله وأما تزيق الثياب فهو يجمع إلى ما فيه من
 السخافة أفساد المال (روى) أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قبل
 وقال واضاعة المال وكثرة السؤال (وقال) عمر بن العاص رضي الله عنه
 مر النبي صلى الله عليه وسلم بشاة ميتة أعطيتهم مولاة أميونة من الصدقة فقال
 هلا اتفقتم باهابها فقالوا إنها ميتة قال انما حرماكلها (قال) العلماء ويحجر
 على السفهاء وهم المبدرون لأمواهم وما في السفهاء عظم من تزيق الثياب
 (وقال) انس رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يطوف بالبيت وعليه
 جبة صوف فيها اثنتا عشرة رقعة واحدة منها من أديم آخر (وروى) أن عمر
 ابن الخطاب رضي الله عنه انقطع شبع نعله فقال أنا لله وأنا إليه راجعون
 (ومن أمثالهم) من أصلح ماله فقد صان الأكرهين دينه وعرضه وتزيق
 الثياب داخل في قوله تعالى لا بليس وشاركهم في الأموال والأولاد وإذا
 كان المكسب خبيثا كان ما آله إلى مثله انتهى كلام الطرموشي رحمه الله
 « (فصل) » وقال الشيخ أبو عبد الله القرطبي رحمه الله في تفسيره في قوله
 تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث سمى عبد الله بن مسعود عن
 قوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث فقال الغناء والله الذي
 لا اله الا هو يردد هاتلث مرات (وعن) ابن عمر هو الغناء (وكذلك) قال
 مكرمه وميمون بن مهران ومكحول (وزوى) شعبة وسفيان عن الحكم
 وجماد عن ابراهيم قال قال عبد الله بن مسعود الغناء يندب النفاق في القاب
 (وقال) مجاهد وزاذان لهو الحديث المعازف والغناء (وقال) القاسم
 ابن محمد الغناء باطل والباطل في النار (وقال) ابن القاسم سألت عنه
 مال كفاف قال قال الله تعالى فماذا يجد الحق الا الضلال أخفق هو (وروى)
 الترمذي وغيره من حديث انس وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 صوتان ملعونان فاجر ان أنهى عنهما صوت مزمار ورنه شيطان عند نعمة
 وفرح ورنه عند مصيبة لطم خدود وشق جيوب (وروى) جعفر بن محمد
 عن ابيه عن جده عن علي رضي الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كنت بكسرا اكره ان يخرجني ابوطالب الغيلاني (وتخرج) ابن بشران عن

عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بعثت بهدم المزامير
والطبل (روى) ابن المبارك عن مالك بن انس عن محمد بن المنكدر عن
انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس الى قبة يجمع
منها صب في اذنيه الا نك يوم القيامة (وقد) روى مرفوعا من حديث أبي
موسى الأشعري انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استمع الى
صوت غناء لم يؤذن له ان يسمع الروحانيين فقبل وما الروحانيون يا رسول
الله قال قرأه أهل الجنة خرج به الترمذي المحكم أبو عبد الله في نوادر
الاصول (ومن) رواية مكحول عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله
الله عليه وسلم من مات وعنده حارية مغنية فلا تصلاو عليه (ولهذه) الآثار
وغيرها قال العلماء يقرىم الغناء وهو الغناء المعتاد عند المشركين به الذي
يحرك النفوس ويبعثها على الهوى والغزل والمجون الذي يحرك الساكن
ويبعث الحكام فهذا النوع اذا كان في شعر يشيب فيه بكرا النساء
ووصف محاسنهن وذكرا الخمر والمهرمات لا يختلف في تحريمه لانه اللهو
والغناء المذموم باتفاق فاما من سلم من ذلك فيجوز القليل منه في اوقات
الفرح كالعرس والعيد وعند النشاط على الاعمال الشاقة كما كان في حفر
المخندق (فاما) ما ابتدعه الصوفية اليوم من الادمان على سماع الاغانى
بالآلات المطربة من الشبابة والطار والمنازف والاوتار غرام (قال) ابن
العربي فاما طبل الحرب فلا حرج فيه لانه يقيم النفوس ويرهب العدو
(وذكر) أبو الطيب طاهر بن عبد الله الطبري قال أما مالك بن انس فانه
نهي عن الغناء وعن استماعه وقال اذا اشتري حارية ووجدتها مغنية كان
له ردها بالعيب وهو مذهب سائر أهل المدينة (قال النحاس) وهو ممنوع
بالكتاب والسنة (قال الطبري) وقد اجمع علماء الامصار على كراهة الغناء
والمتع منه (قال) أبو الفرج بن الجوزي وقد قال القفال من أحببنا لا تقبل
شهادة المغنى والرقاص (قال) أبو عبد الله القرطبي رحمه الله واذا ثبت ان
هذا الامر لا يجوز فاخذ الاجرة عليه لا يجوز (وقد) ادعى أبو عمر بن عبد البر
الاجماع على تحريم الاجرة على ذلك (وذكر) القرطبي ايضا في سورة سبحان
في قوله تعالى ولا تمس في الارض مراحا قال استدلل العلماء بهذه الآية على
حزم الرقص وتماطيه (قال) الامام أبو الوفاء بن عقيل قد نص القرآن على

الا نك بالمس
وفهم الذون خاص
الرماس اه

الذي من الرقص فقال ولا تمس في الارض مرحا ودم المحتال والراقص أشد
والمرج الفرج أو لسنا قد نأخذ على الخمر لا تفاقهم في الطرب والسكرها
بالأنا نقيس القضيبي وتلحين الشعر معه على الطنبور والطبل لاجتماعهما
في اقبح ذالحية سيما اذا كان ذات شبة برقص ويصفق على توقيع الاحسان
والقضيبيان خصوصا اذا كانت أصوات نسوان وولدان وهل يحسن لمن
بين يديه الموت والسؤال والمحتر والصراط ثم ما آله الى احدى الدارين
يشمس بالرقص شمس البهائم ويصفق تصفيق الذبابة والله لقد رأيت
شايع في عري ما بان لهم من من التيسم فضلا عن الضحك مع ادمان مما عاين
لهم (وقال) أبو الفرج بن الجوزي واقعة حدثني بعض المشايخ عن الغزالي انه
قال سماعة لا تزول الا باللعب (وذكر) القرطبي ايضا في قوله تعالى واستغفر
من استطعت منهم بصوتك قال في الآية ما يدل على تحريم المزامير والغناء
والله واقوله تعالى واستغفر من استطعت منهم بصوتك على قول مجاهد وما
كان من صوت الشيطان أو فعله وما يستحسنه فواجب التنزه عنه اهـ
* (فصل) * وقد حكى عن امام هذه الطريقة وهو الشيخ الجنيدي رحمه الله
انه سئل بحضور السماع فابي ثم سئل فابي فقبل له الست كنت تحضره قال
مع من ومن وقد حكى عن غيره من الاكابر انه سئل بحضور السماع فابي
فقبل له اتسرك السماع قال ومثلي ينكره وقد فعله من هو خير مني ومنكم
عبد الله بن جعفر الطيار وانما انكر ما حدث فيه اهـ (وهذا) كما قد سبق
من أن الغناء هو رفع الصوت بالكسر فحضره هذا السيد لما كان كذلك فلما
ان حدث فيه ما حدث تركه (وهذا ايضا) موافق لكلام الجنيدي في قوله مع
من ومن لما تقدم عنه رحمه الله ان القوال هو شيخ الجماعة الذي منه يستمدون
وبه يقتدون ولا شك ان هذه الصفة بعيدة من سماع هذا الزمان لما احتوى
عليه مما لا ينبغي كما هو مشاهد مرءى وقد وقعت الاشارة لبعضه (وهذا) مع
ما فيه مما تقدم ذكره قل ان يسلم من حضور النساء في الموضع المشرفة عليه
من سطح أو غيره وسماعهن الاشعار الهجينة للفتنة والشهوات والمأذونات فان
ذلك يترك عليهن ساكتا تقدم من أن الغناء رقية الزنا ومن ناقصات عقل
ودين سيما اذا انضلف الى ذلك ان يكون لمن طريق الى التوصل الى الرجال

أو الرجال اليهن فأعظم فتنة وبليّة سيما إذا انضاف اليه أن يكون المغنى شايئا
حسن الصورة والصوت ويسلك مسلك الغنيّات في تكسيرهم وسوءه
تقليباتهم في تلك الحركات المذمومة مع ما هو عليه من الزينة بلباس الحرير
والرفيع من غيره وبعضهم يبالغ في أسباب الفتنة فيتقلد بالعنبر بين ثيابه
لتشم رائحته منه ويجعل على رأسه قوطة من حرير لها حواش عريضة ملونة
بصفهها على جبهة ولهم في استجلاب الفتن مثل هذا أمور يطول ذكرها
(ثم) الجلب من هذا المسكين الذي عمل السماع لهم وجمعهم له كيف يطيب
خاطرهم أو يسكن باطنه برؤية أهله لما ذكرنا ذلك كله فتنة عظيمة قل
من يسلم عندهم أو رؤيتهم فأن الله وأنا إليه راجعون أين غيرة الاسلام أين
نجدة الرجال السادة الكرام أين المهمة العالية العفيفة عن المحرام أين
اتباع السلف الاعلام (فحصل) مما تقدم ذكره أن كل من حضر السماع من
الرجال والشبان ومن اطلع عليه من النساء أو سمعهم افتتن وقل أن يرضى
بما عنده من الحلال غالبا فتتشوّف نفوسهم إلى ارتكاب المحرمات فمنهم من
يصل إلى غرضه الخسيس وهي البلية العظمى ومنهم من لا يقدر على ذلك
لقلّة ذات يده أو غيره من العوائق المانعة له فيكون آثما في قصده ولو وقف
الامر على ما ذكرنا رجيت لهم التوبة والاقلاع والاقالة بما وقعه وافية لكن
البلية العظمى ان كثيرا منهم يتدينون بذلك ويعتقدون به القرية إلى الله
عز وجل سيما ان محملوه بسبب المولد فهو أعظم في الفتنة لانهم يعتقدون
انهم في أكبر الطاعات واقفا وارشاءا لثواب الدين (وتعطي) هذه القاعدة التي
انقلوها انهم اعرف بالشعائر من سلفهم نعوذ بالله من الهن والفتن ومن
الابتداع وترك الاتباع (وبالجملة) ففتنة أكثر من أن تحصر وهذا مع
ما فيه من اضاعة المال والرياء والسمة لوقيل لاحد منهم تصدق ببعض
ما تنفقه فيه على المضطرين المحتاجين سرا لشج بذلك ويخل وما ذلك الا لوجوه
(الوجه الاول) خبيث الكسب غالبا لان المال الذي يحصل من وجه
خبيث لا يخرج الا في وجه خبيث مثله بذلك جرت الحكمة (الثاني) اشارة
الشهوات والملاذونات (الثالث) الرياء والسمة (الرابع) محبة الثناء
والمجدة والقبيل والقال كما تقدم (الخامس) محبة النفوس في الظهور

على الاقران (السادس) ان صدقة السر خاصة للرب هز وجل فلا يقدر عليها الا ذو خوم ومروءة واختلاص فالسيد السعيد من تمسك بنور الشريعة وسلك منهاجها وحذبه عليها وترك كل ما أحدثه المحدثون وعمل على خلاص نفسه وأهله وولده واختلاصه بالايتباع وترك الابتداع سلك الله بنا الطريق الارشد انه ولي ذلك والقادر عليه بحمد وآله

• (فصل) • وقد تقدم في أول الكتاب ان تصرف المكلف لم يبق الا في قسمين وهما الوجوب والندب فاذا كان هذا في حق غير الفقير المنقطع فاما لك بالفقير المنقطع المتوجه الى ربه الذي ترك الدنيا وشهواتها وما ذو ذاتها خاف ظهره فهو أولى وأوجب بالمطالبة بالايتباع وترك الابتداع أكثر من غيره (واذا) كان ذلك كذلك فالسمع اذ اسلم عما تقدم ذكره لم يدخل في باب الواجب والمندوب بدليل ما تقدم من التجنب رحمه الله حيث قال لا يصير السماع مباحا لابتداعه شروط وقد تقدم أكثرها والفقير أولى بل أوجب ان يحتمل لنفسه ويتقرب راضع الرب ويستدعي نفسه أبواب الفاسد كلها فانه شبيه بالعالم في الاقتداء به فصلاحه يتمدح بغيره وفساده كذلك فيمتنع عليه أن يحفظ مهيئته ومهجة غيره من المسلمين بالنهوض الى ما يجب عليه أو يندب اليه ويترك ما عد اذلك ويعرض عنه والله المستعان

• (فصل) • وينبغي له أن يصون حرمة المخرفة التي ينسب اليها بترك الوقوف على أبواب ابتناء الدنيا ومخالطتهم والتعرف بهم وقد تقدم قبح ذلك في حق العالم في حق الفقير أولى وأحرى اذ انه أقبل على طريق الآخرة وترك الدنيا وأهلها فوقفه على أبواب من تقدم ذكرهم فيمن طريقه وبه قصد بل ينقطع عنهم ظاهره وباطنه اعني انه لا ينقطع في خلوته وقوله متعلق بغير ما هو فيه فان تعاق خاطره بشئ من ذلك فهو منهم وان كان لم يدخل معهم في الظاهر ولم يكثرهم (الأنرى) انهم قد قالوا اذ ارايت الأمير على باب الفقير فاتهم الفقير لانه ما جاءه الا ذنبه حصلت في الفقير من اجل ما تعاملونه من امور الدنيا ولا اجل ذلك جاء الأمير لمحصل الجنسية أو كما قالوا (وقد) يكون الفقير لا يشعر بالواجب ذلك في نفسه (حتى) لقد حكى عن

بعضهم انه كان لا يمر له خاطر في الدنيا ثم حصل له في بعض الايام التفات اليها
واذا يجندى يدق الباب فدخل اليه وجلس يفتت معه في الدنيا فرجع
الشيخ الى نفسه وقال هذه عقوبة من الله من أين أتيت واذا هو قد ذكر
المخاطر الذي مر به فتأب الى الله تعالى وأقلع عنه واذا بالجندي قد قام
وخرج من بينه (فهذه) كانت أحوالهم وسيرتهم المحسنة وهم قدوة ان
يعددهم ممن يفتك بطريقهم أسأل الله ان لا يخالف بنا عن حالهم (يومع هذا)
فلان ذكر الاجتماع بهم أعني اذا جاءوا الى الفقير راغبين فقد وردت السنة
بحسن البشارة عند اللقاء والاخذ مع المضطرين والمساكين فيما نزل بهم
ولاشك ان احتياج أبناء الدنيا للمريد وخطره أعظم من احتياج غيرهم من
الفقراء والمساكين الى المريد المنة قطع الى ربه عز وجل لان الفقير المسكين
أقرب الى ربه سبحانه وتعالى اذ هو في حالة الاضطرار والمسكنة عليه ظاهرة
بخلاف أبناء الدنيا لان الغالب عليهم الشرود عن باب ربهم لاجل تعلقهم
بمن هو فوقهم أو من هو مثلهم من أبناء الدنيا فيحتاج المريد اذا اتوا اليه ان
يبسطهم لكي يتوصل بذلك الى موعظتهم وسياسة اخلاقهم ليسرق
طبائعهم بالرفق والتيسير وعدم التنفير قاصدا بذلك وقوفهم بباب ربهم
وارشادهم اليه لا اغرض دنيوي لان نجاته هؤلاء من باب خرق العادة بخلاف
الفقير والمسكين فاذا خلاص واحد من هذه صفته فلا شك أنه من الجهاد
وفي الجهاد من الفضيلة ما فيه فيحتاج ان يغتنم ما سبق اليه من هذا الخير
العظيم ويشديده عليه بشرط أن يحفظ على مقامه الذي هو فيه من
تدنيسه بالتشوف الى ما في أيديهم أو التعزز بغيرهم الفاني أو الركون
الى شيء من أحوالهم الزائلة فاذا سلم من ذلك فلا ينافي قضاء حوائج
المضطرين من المسلمين على أيديهم لان له بذلك المنة عليهم لانه ساق اليهم
خير اعظم مما يعرفون فاجب ان يكون بشرط يشترط فيه وهو ان يرهم
ان الحظ والمنفعة والحاجة والكبرى لهم في استتفاء حوائج المسلمين
منهم بعد ان يحقق عنهم انهم مضطرون الى ذلك اكثر من ارباب الحاجات
اليهم وان ذلك متعين عليهم من غير امرهم بذلك فكيف مع اطلاعه
واطلاعه وهذا باب كبير متسع فيكفي التنبيه عليه (وبالجملة) فالفقراء

السلام يكون ممن نفعنا الله بهم قد انقسموا في هذا الباب على ثلاثة أقسام (فمنهم) من كان لا يختلط أحدا من غير جنسه فان وقع لاحدهم شيء من ذلك استعمل التحيل في التخلص منه (كما حكى) عن سفيان الثوري انه لما ان تولى الخلافة من يعقده ويرجع اليه هرب منه الى البلاد وسافر الى مواضع لا يعرف فيها بقي الخليفة يسأل عنه ويبحث عن أمره الى ان اجتمع به بعض من يعرفه فتكلم معه في ان اجتمعوا بالخليفة فيه خير كثير للمسلمين فكان جوابه ان قال يصلح ما يعلم فسادها فاذا فرغ من ذلك اتيت به وجاست منه وعطته ما لم يعلمه او كما قال (وقد حكى) عن بعضهم انه اظهر التوله حين اتيان السلطان اليه بان جعل على يابه اجمالا من الخبز فوضعهما وجلس هناك فلما ان رأى السلطان مقبلا أخذ رغيغا وجعل يضع فيه ربا كل بنهمة فجاء السلطان فسأل عنه فقيل له هوذا فسلم عليه فرد عليه السلام فكلما فاني عن جوابه فقال له لم لا ترد علي الجواب فقال اخاف ان تشغلني عن اكلى اوان تأكل معي فيذهب هذا الخبز وأنا لأشبع او كما قال فرجع السلطان عنه وهذا باب السلامة ولا يمدل بالسلامة شيء (القسم الثاني) انهم يجتمعون بهم اذا اتوا اليهم بالشروط المتقدمة ذكرهما (القسم الثالث) الاتيان اليهم وفيه خطر من اجل مخالطتهم والوقوف على أبوابهم لقضاء حوائج المسلمين اذ ان ذلك جمع بين امرين متضادين أحدهما حسن وهو قضاء حوائج المسلمين والتفريع عنهم والثاني ضده وهو اهانة خرقة الفقير بالوقوف على أبواب من لا ينبغي (وقد) قال بعضهم ما أقبح ان يسئل عن العالم فيقال هو بباب الامر فاذا كان هذا القبح في حق العالم فما بالك به في المريد الذي خلف الدنيا وراعاظه وأقبل على الآخرة يطالبها وتوجه الى الله عز وجل بالانقطاع اليه ولولم يكن فيه من القبح الا انما دورون بالتغير عليهم في بعض احوالهم والوقوف ببابهم ينافي ذلك (وقد كان) سيدي ابو محمد رحمه الله يختار الطريقة الوسطى لاشرقية ولا غربية لا ينف ببابهم ولا ينفر منهم بل يستقضي حوائج الضعفاء والمساكين منهم اذا اتوا اليه وامام من لم يأت منهم اليه فانه كان لا يرسل اليه أصلا ومن نزلت به ضرورة وأنى اليه يحيله على الصدقة والتوبة مما جنى

وأما الإرسال إليهم فكان لا يرسل من يعرف ولا من لم يعرف فمن كان يعرفه
منهم إذا جاء ذكره ما اطاع عليه من ضرورات المسلمين فأزالها وهذا الذي
درج عليه هو حال أكثر السلف أعني الطريقة الوسطى المتقدم ذكرها
والله الموفق هذا حاله مع زيارة من ينسب إلى الدنيا (وبالجملة) من يلقى
إلى زيارة المرید ينقسمون على ثلاثة أقسام (الأول) أتباع أبناء الدنيا
(والثاني) زيارة المریدين والأصلحاء (والثالث) زيارة من شاركه في المخروقة
من جهة شيعته لو من جهة العالم الذي اهتدى به يديه (فالقسم الأول) قد
تقدم ذكره (ولما) القسم الثاني فيتمين عليه أن يلقى من اتاه برحب وسعة
صدره وأن يكثر التواضع لهم ويرى الفضل لهم عليه فيما فعلوه ويرى نفسه
أنها مة صرة في حقهم إذا نه قعد عن زيارتهم حتى احتاجوا إلى زيارته
فيه ومن لم عن ذلك كثرة الانس واظهار الود بشرط أن يكون ذلك منه
باطنا كما فعله ظاهر المصود أن يسأل في الأدب معهم بتوقير كبيرهم
واحترامه واللفظ بصغيرهم في إرشاده وتهديب اخلاقه وتبشيره
للسلوك والترقي وإن استطاع أن لا يخرج عنه أحدا من هذه الطائفة إلا
عن أكل فليقبل لأنه قد ورد عن السلف رضي الله عنهم أنهم كانوا لا ينصرفون
إلا عن ذواق فإن لم يمكنه ذلك الابتكاف مثل أخذ دين أو ما يقارب به فالترك
أولى به (وقد حكى) عن بعضهم أنه جاء أضياف فقدم لهم خبزا وولعوا وقال
لولا أنانيتنا عن التكاف لتكافت لسكم أسكن يعرضهم عن ذلك امدادهم في
بواطنهم إن كان من أهل ذلك فإن لم يكن من أهل الامداد فبدهولهم بظاهر
الغيب ولعل أن يكون فيهم وهو الغالب من هو أرفع منه قدره وأعظم شأنه
فيكون دعاؤه اذذاك يعود عليه بركته (مساورد) إن المرء إذا دعا لآخيه في
ظاهر الغيب ظن الملك بقول له وقت مثل ذلك أو كما ورد (وقد) قال بعض
السلف كل حاجة احتاجها وأريد أن أدعوي بها نفسي ادعوي بالآخى في خلة
الغيب لأنى إذا دعوت لنفسي كان الأمر محتملا لقبول أو ضده وإذا دعوت
لآخى في ظهر الغيب ظن الملك بقول وقت مثل ذلك ودعاء الملك مستجاب (وقد
حكى) عن بعضهم أنه جاء إلى زيارة أخيه فقال له المزيرياخى أما كان لك
شغل بالله من زيارتي فقال له الزائر شغل بالله انرجى إلى زيارتك (وقد

(حتى) عن بعضهم أيضا انه كان اذا سئل عن احد من اهل بيته في حاجة يبيى ثم
 بعد ذلك يقضى حاجته فمثل عن موجب بكانه فقال انكى انك تقضى عن حاجته
 انى حتى احتاج ان يديهم الى وهذا الذى ذكره جابر على حادثة طالب سال
 الناس (وبعض الاكابر) يعرض عن ذلك ما هو فى الاشارة اكثر واعلم انه
 فى ذلك اقتداء من صحيح (كما) يمكن لى من اثنى به ان الفقيه الامام
 المعروف بابن الجبزي جاء الى زيارة الفقيه الامام المحدث المعروف بالظاهر
 الترمذى وكان اذ ذاك منبسطا مع من حضره فلما اخبر بحجى الفقيه ابن
 الجبزي الى زيارته اتقبض عن ذلك وزال بسطه فدخل عليه وهو منقبض
 فسلم عليه فرد عليه السلام ولم يزد عليه شيئا ولم يكن كلامه له الا جوابا فلما
 ان خرج رجع الى ما كان عليه من البسط مع من حضره فمثل عن موجب
 ذلك فقال استصغرت نفسى ان يكون مثل هذا السيد يزور مثلى فاردت
 ان اكاظمه ببعض ما يستحقه فوجدت نفسى عاجزة عن مكافاته فاثرت
 بالاجركاه حتى يكون فى صحيفته دوى اساور اذا التقي المسلمان فاكثرهما
 ثوابا ابشهما اصاحبه فاثرت بذلك او كلاهما هذا معناه (وهذا) له اصل فى
 الاقباع للسنة المطهرة وهو ياروى ان ابا بكر الصديق رضى الله عنه دخل
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كنت اذا قيت عابسا
 ابتدأت بالسلام فلقيته اليوم فلم يسلم على حتى ابتدأت بالسلام فقال له
 اجلس فجلس واذا بعلى بن ابي طالب قد جاء فقال له النبي صلى الله عليه
 وسلم لم تبدى ابا بكر اليوم بالسلام فقال يا رسول الله رايت فيما يرى
 النائم قصر فى الجنة لم ارملة فقلت ان هذا القصر فقبل ان يبتدى اخاه
 بالسلام فاردت ان اوتر اليوم ابا بكر على نفسى او كما قال (وهذا) اعظم فى
 الاكرام وابر فى الاحترام فمن كانت له استطاعة على مثل هذا الاشارة فهو
 اولى به لانه كان يخاف على فاعل ذلك فى هذا الزمان ان ينقر الناس غالباً عن
 باب ربهم ويوقعهم فيما لا ينبغي فارتكاب الطريقة المتقدمة والحالة هذه
 اولى بل اوجب الله ان يقع ذلك مع من له ريسوخ فى السلوك كما تقدم
 وصف من وقع له ذلك والله الموفق

• (فصل) • اعلم رحمنا الله واباك ان لقبول الدعاء مواضع عديدة ينبغى
 الاعتناء بها ليعرف المكلف اما كتبها فيتعرض لها اقوله عليه الصلاة

والسلام ان الله يفتح ما يشاء فتعرضوا لتفحات الله (فمن) جملة التفحات ما تقدم ذكره من دعاء المؤمن لاختيائه في ظاهر الغيب (والثاني) المضطرب وهو الاصل لهومه قال الله تعالى آمن بحبيب المضطرب اذا دعاه وهذا لفظ عام دون الاتصاف بصفة دون أخرى وكثير من يقع له الغلط والوهم في هذا القسم فيرى انه مضطرب في دعائه فلا يستجاب له فيقول اني هذا فيقع له الجواب بلسان المحال قل هو من عند أنفسكم اذا نه لو حصلت له حالة الاضطراب ما رد وما خيب لان الله سبحانه وتعالى لا يخلف الميعاد (ومثال) ذلك في المحس ما كان سيدي لبيو محمد رحمه الله يقول مثله مثل من ركب في السفينة فهو مضطرب الى ربح يمضي بها الى بحر هاد قليل الآفات لكنهم مطمئنون بسفينتهم راكضون اليها وفي هذا السكون من عدم الاضطراب ما فيه فلو جاء الريح العاصف وتحرك عليهم هول البحر لكان اضطرابهم اكثر من الاول لكنهم عندهم قوة في أنفسهم بها السفينة التي هي سبب السلامة فابا فلوان كسرت السفينة مثلا وبقي كل واحد منهم او جماعة على لوح لاشتد اضطرابهم اكثر من الثاني لكنهم يرجعون السلامة لما تحتمهم من الألواح وذلك قدح في حقيقة اضطرابهم فلو ذهبت الألواح وبقوا بعد ذلك في البحر لا يرتري ولا جهة تقصد ولا لوح يرام ان يصعد عليه فهذه الصفة هي حقيقة الاضطراب او كما قال (من) اتصف بهذه الصفة وهو في حالة الانساع من أمره كان مضطربا حقيقة فلا يشك ولا يرتاب في اجابته وما وقع الغلط الا في صفة التخصيل لهذه الصفة الجميلة التي أنشأها الله تعالى بها في كتابه العزيز (الثالث) من مواطن الاجابة عند نزول الغيث (الرابع) عند الاذان (الخامس) عند اصطفاق الناس للصلاة (السادس) عند اصطفاقهم للجهاد (السابع) الثالث الاخير من الليل في كل ليلة الى طلوع الفجر (الثامن) الدعاء عند المصطفى فان الملائكة حضور يؤمنون على دعائه الداعي (التاسع) الدعاء من الصائم عند افطاره (العاشر) الدعاء من المسافر عند سفره (الحادي عشر) وهو آكدها الساعة التي وردت في يوم الجمعة وقد تقدم بيانها (الثاني عشر) يوم الاثنين وابلته وقد تقدم بيانها (الثالث عشر) ليلة القدر وهي ام الساعات وخلاف العلماء فيها مشهور معروف (الرابع

عشر) الدعاء من الوالدین لولدهما (الخامس عشر) الدعاء عند حدوث
 الخشوع واقتشعرا بالجلد والخوف والافتاق وغلبة الرجاء فان هذه المواطن
 كلها محل للاجابة (السادس عشر) وهو اعظمها وأولها الدعاء باسم الله
 الاعظم وقد اختلف الناس في تعيينه استلذا كثيرا حتى قال بعضهم ان ذلك
 راجع الى الاتصاف بحالة الاضطراب كما تقدم ومنهم من قال انه قوله تعالى
 والهمكم الله واحدا لا اله الا هو الرحمن الرحيم ومنهم من قال لا اله الا هو المحي
 القيوم والم الله لا اله الا هو المحي القيوم وعنت الوجوه للحي القيوم ومنهم من
 قال لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين ومنهم من قال آخر سورة
 الحشر الى غير ذلك وهو كثير (السابع عشر) يوم عرفة (الثامن عشر) شهر
 رمضان (التاسع عشر) في السجود (وبالجملة) فالدعاء له أركان وأجنحة
 وأسباب وأوقات فان صادف أركانه قوى وان صادف أجنحته طار في
 السماء وان صادف أسبابه نجح وان صادف أوقاته فاز (فن) أركانه
 الاضطراب وقد تقدم (وأجنحته) قوة الصدق مع المولى سبحانه وتعالى
 فيما يرجوه ويؤمله منه ويخافه (واسبابه) الصلاة على النبي صلى الله عليه
 وسلم (وأوقاته) الاضمار (وما) تقدم ذكره انما هو فحين هو على جادة
 التكليف (وأما) من هو في مقام الرضى أو ما يقارب به فقد يكون السؤال
 في حقه ذنبا يتبين عليه التوبة والاستغفار منه (كما) قد حكى عن بعض
 السلف أنه قال تجاسرت البارحة وسألت ربي المعساة من الناس كما حكى
 الشيخ الامام أبو طالب المكي رحمه الله عن بعضهم انه قال كل المقامات ذات
 منها شيء الا هذا الرضى فاني ما نلت منه الا مقدار سم الخياط (ومع ذلك)
 لو اخرج اهل جهنم اجمعين وادخله جهنم وملائها بجسده وعذبه بهذابهم
 اجمعين لكان راضيا بذلك وقد تقدم ما جرى للساكنين عليه الصلاة والسلام
 مع العابد (وبالجملة) فالامر راجع الى حال من وقع له ذلك وفي أى وقت يقع
 له ذلك وقد يكون في بعض الاحيان الرضى في محقه اولى وافضل بالنسبة الى
 حاله وما اختص به في وقته ذلك وقد يكون في وقت آخر الدعاء والافتاق
 واظهار الفسقة والاضطراب والحاجة اولى وأفضل وكل ذلك ما خوز من
 السنة المطهرة وعن السلف الماضين رضى الله عنهم اجمعين (ثم ترجع) الى ما

كاتبه من أقسام الزائر والمزور (القسم الثالث) الاشراف في الرضاة
في مجالس العلم ومجالس الشيوخ فن جاء من هذا القسم فهو من الخاصة
به فان استطاع ان يكون لهم أرضا فليعمل اذ ان احترامهم احترام لشيخه
الذي اتخذه (وآداب) المرید مع شيخه لا تفحص ولا ترجع الى قانون
ولا يقدر المرید ان يقوم بحقه في الغالب اذ ان حقيقة امر الشيخ انه وجد
في بحار الذنوب والغفلات فانخرجه من كل ذلك وأدخله الجنة وهو امر
لا يقدر احد ان يجازي عليه الا الله تعالى

(فصل) وينبغي له ان يكون أهم الامور عنده وآكدها الخلوة عن
الناس والافتراء بنفسه دونهم ~~حكما~~ كما تقدم لان الخلوة سبب للفتح غالبا
(وليحذر) ان يقبل ما تلقى اليه نفسه او الشيطان من محبة الاجتماع
بالاخوان او الميل اليهم او الميل الى رؤيتهم فان النفس مجبولة غالبا على حب
الراحة والبطالة وهي لا تجد لذلك سبيلا مع كثرة الخلوة ولا تجد السبيل
الى ان تسرقه او تقبل به عما هو بسبيله الا بسبب الاجتماع بالاخوان غالباً
اذ بالاجتماع بهم تجد السبيل الى الزيادة والنقصان فيما يريد ويختاره وفيه
من الخطر ما فيه أو عكسه وهو الداء الذي ليس له دواء في الغالب الا التوبة
والاقلع والتهال وكان في غيبة عن ذلك كله وهذه دسيسة قل من يشعر
بها الا من تواراه بصبره (وقد) قال الشيخ الامام ابو عبد الرحمن الصدوق
رحمه الله في كتاب الدلالات له عن بعض شيوخه انه قال كنت اخلوا سلم من
ضررى للناس فصرت اخلوا ثم غفم فصرت اخلوا ففهم فصرت اخلوا ثم علم
فصرت اخلوا تنعم اه (فاتنظر) رحمتنا الله واياك الى هذه المقامات الجارية
التي انتقل منها والى واحدة بعد واحدة (فاؤاها) طاب سلامة الناس منه
كما تقدم اذ ان طلب السلامة من الناس فيه تركية للنفس ووقوع في حق
اخوانه المسلمين فاذا اخلوا بنفسه لكي يسلم الناس من لسانه وبصره وسمعته
وبطشه وسعيه وحسده الى غير ذلك مما يستوره في خلطته اهم فيحصل بسبب
ذلك في القسم الذي شهد له صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه بالاسلام
حيث يقول عليه الصلاة والسلام المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده وقد
تقدمت الاشارة الى ذلك كله (فلما) ان حصل هذا المقام السني ترقى بعده

الى ما هو اسنى منه وهو حصول الغنيمة فهو في اعمال الآخرة ينتهي اذان
 الخلوۃ التي هو فيها اعانتته على اقتباس ذلك واليه ورض اليه لعدم العائق
 (ثم) بعد حصول هذا المقام السنى ترقى الى ما هو اسنى منه وهو الفهم عن
 الله تعالى في آياته وفي أحكامه وفي تدبيره في خلقه واحسانه الى اوليائه
 وقربه منهم وعلمه بحالهم اذ هو سبحانه وتعالى الكريم الذي من بذلك
 وسهل الامر عليه فيه والفهم عن الله اعم من هذا كله وانما هو اشارة مما
 عدنا ذكر (ثم) انتقل بعد هذا المقام السنى الى ما هو اسنى منه وهو العلم لانه
 نتيجة الفهم اذ انه اذا فهم علم وهذا العلم عام في العلم بالله تعالى والعلم بأحكام
 الله اذ انه لا يوجد جاهل بأحكام الله عليه عالم بالله والعلم بالله ليس له حد
 ينتهى اليه بخلاف العلوم الشرعية فان لها نهاية على ما قد علم (فلما) ان
 حصل هذه الدرجة السنية انتقل منها الى ما هو اسنى منها وهو التمتع في
 خلوته والتلذذ بالطاعات التي يحاوها اذ انه عبد قد خلعت عليه خلع القرب
 فاتصف بالمقامات السنية التي لا يستحقها ولا بعضها الا بفضل المولى سبحانه
 وتعالى وكرمه وامتنانه اذ لا فرق بينه وبين اخوانه من المسلمين فيكونه خلع
 عليه دوتهم هذا افضل عيم لا يقدر ان يقوم بشكر بعضه اللهم لا تحرمنا ذلك
 فانك واهيه والقادر عليه بمحمد وآله صلى الله عليه وآله وسلم (فاذا) حصل
 في هذه الدرجة انتفع بنفسه وانتفع به من عرفه ومن لم يعرفه (فاذا) حصل
 في هذا المقام السنى جاءت الاطاف ترى اذانه تشبه فيه باللائكة الكرام
 الذين لا يأكلون ولا يشربون وبذكريهم يتنعمون اذ ان الذكر لهم كالنفس
 لنا ومن هذا حاله تكون العبادة له كالغذاء لان الغذاء جمع اشياء منها شهوة
 النفس للاكل والشرب وقوام البدن والاطانة على فعل الطاعات (ومن)
 حصل في هذا المقام الذي تقدم ذكره فقد تم له النعيم (الان ترى) ان بعضهم
 كان يأكل كل اكلة في الشهر وبعضهم في ثلاثة اشهر وبعضهم في ستة
 اشهر وبعضهم لا هذا ولا هذا كل ذلك راجع الى حال التمتع في الخلوۃ كما
 تقدم (ومن) هذا الباب انقطع كثير من المرادين لانهم لم يحكموا والآداب
 في الوصول الى هذا المقام فيريدون ان يتشبهوا بمن هو فيه فينقطعون وما
 ذاك الا ان هذا غذاؤه بالتمتع الذي هو فيه وقد مضت حكمة المحكمين

سبحانه وتعالى ان هذا البدن لا قوام له الا بقوت فانقوت المعنوى الذى
 حصله هذا الذى تقدم ذكره اغناه عن القوت الحسى وهم لم يحكموه وتركوا
 القوت الحسى (وقد) قال الشيخ الامام ابو حامد الغزالي رحمه الله اعلم ان الله
 عز وجل قد تكفل لهذا الهى كل برزق لا قوام له الا به قال وهذا الرزق
 الذى تكفل به ليس من شرطه ان يكون محسوسا فتارة يكون محسوسا
 وتارة يكون معنويا وكما قال ولا جل الجهل بتفصيل هذا القوت المعنوى
 حصل لبعض من يتعانى كثرة المجاهدة اشياء رديئة مثل العريضة او المجنون
 او النشاف الى غير ذلك فمن تأدب بهذه الآداب المذكورة فى الخلوة يطلب
 الرجاء انه من الناجين والمحمد لله رب العالمين (وقد) سمعت سيدى ابا محمد
 رحمه الله يقول انه قد كان دخل فى مجاهدة بنية امد معلوم فلم تقدر نفسه على
 اتمام المدة وضاق ذرعه بذلك قال فاردت ان افطر ثم حصلت لى عزيمة على
 ترك ذلك فلما ان شعرت نفسى بهذه العزيمة غشى عليها فرايت فى تلك الغشوة
 كأن انسانا يطعمنى فأكلت حتى شبعت ثم سقانى فشربت حتى رويت ثم
 استغقت وأنا شعبان ريان ففقت أغتم الطاعة مبتدرا بقوة ونشاط ففرغت
 المدة وأنا على ذلك الحال ثم بقيت بعد ذلك مدة أخرى كذلك ولو بقيت
 على ذلك بقية العمر لرايت انى لا احتاج الى غذاء بعدها لكن رجعت الى
 الغذاء خوفا منى على ترك السنة اذ ان السنة وردت بالغذاء (هذا الوجه)
 الذى ذكره رحمه الله (وفيه) وجه آخر وهو انه لو تمادى على ذلك الحال لاشتهر
 أمره وعرفه الناس بذلك وهذا فيه ما فيه (وبالجملة) فبركة الخلوة لا تقتصر
 ولا تقف على حد ينتهى اليه كل على قدر حاله ومرتبته وأقل فوائد هذا بل
 أعظمها وزيدتها ما يجدته الله عز وجل عند ذلك من الخشوع وتصاغر
 النفس والاحتقار بها وذلتها والإطلاع على مسكنتها وقلة حياتها ونقرها
 واضرارها الى سيدها ومديرها (وقد) سأل سفيان الثوري العمش
 رحمه الله تعالى عن الخشوع فقال يا ثوري أنت تريد أن تكون
 امام الناس ولا تعرف الخشوع سألت ابراهيم الفخري عن الخشوع فقال
 يا عمش تريد أن تكون امام الناس ولا تعرف الخشوع ايس الخشوع
 باكل الجشيم ولا يابس الخشن وتطاطى الرأس ليكن الخشوع ان ترى

قوله أرى النشاف
 بالتشديد كشدا
 من ياخذ حرق
 الرغيف فيغمسه
 فى رأس القدر
 ويأكله دون
 أهائه قاموس

الشريف والدين سواه وان تخشع لله في حرك كل فرض افترضه عليك اه
(والغالب) ان هذا قل ان يحصل الامم كثرة الخلوات فالخلوة نور ذلك كله
وبهاؤه وعالمها تقرر الاحوال السنية والمراتب العلية فليست دعاء المرید
يده ليحصل ما يترتب عليها من البركات والله الموفق للصواب

• (فصل) • وآكد ما عليه في خلوته النظر في الجهة التي يقتات منها
فليحفظ على نفسه من الشهوات التي تطرأ عليه فيها اذ ان ذلك لا يخلو من
وجوه (اما) ان يكون يعرف أصلها مثل ان يكون من كسب يده أو ميراث
أو غيرهما من وجوه المحل فهذا قد اطف الله به اذ سر له ذلك من وجه حل
وانقطع بسببه الى الخلوات وبركاتها (واما) ان يكون ذلك من جهة ما يقع
الله تعالى به من الغيب فذلك على وجهين أحدهما ان يكون بغير واسطة
والآخر بواسطة (فان كان) الاول فهو مثل القسم الذي قبله ما طوف به
الا انه قد يخشى على بعض من يقع له ذلك من الدسائس الواردة على النفوس
وهي كثيرة لا تنحصر (واما) القسم الثاني وهو ان يكون قيسير ذلك على يد
مخلوق فهنا يحتاج الى تفصيل سمعت سيدي أبا محمد رحمه الله يقول ان ذلك
ينقسم على أربعة أقسام (القسم الاول) يسر ويضر (القسم الثاني) عكسه
لا يسر ولا يضر (القسم الثالث) يسر ولا يضر (القسم الرابع) عكسه يضر
ولا يسر (فالقسم الاول) وهو الذي يسر ويضره والفتوح الذي يأتي من
جهة فقير محتاج معتقد فان أنت فباته منه سر بذلك ويضر في نفسه لا جل
فقره فهذا ينبغي للمرید ان لا يرزاه في شيء ويرده عليه بسياسة حتى لا ينكمسر
خاطره أو يقبله منه ويكافئه عليه بما يتيسر ولا يحذر ان يشوش عليه بدفع
العوض له بل يعوضه دون اشعار له بذلك (واما القسم الثاني) وهو عكس
الاول وهو الذي لا يسر ولا يضره والفتوح الذي يأتي من عنده من له جدة
واتساع وهو مستور بالسان العلم وصاحبه ايسر معتقد فان هو اخذ منه
لم يسر بذلك ولم يضره اخذ منه فالمرید في هذا القسم مخير ان شاء اخذ وان
شاء ترك وذلك راجع الى حسب حاله في الوقت ولو قدر على ان لا يأخذ منه
شيئا كان أولى به وارفع لقيامه لان هذه الطائفة ينبغي ان تكون يدهم هي
العليا (كما جاء) في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اليد العليا

خير من اليد السفلى وقد فسر في الحديث فقال اليد العليا هي المنفقة واليد
السفلى هي السائلة (وقد) اختلف الناس في هذا (وكان) شيدى ابو محمد
رحمه الله يقول ان المراد باليد العليا والسفلى السائلة والمستولة فان كنت سائلا
في قبول معروفك فيدلك سفلى وان كنت مستولا فيدلك هي العليا (وكان)
رحمه الله يستدل على ذلك بما ورد ان المكاف لا يخرج صدقة حتى يترك فيها
لحي سبعين شيطانا فاذا هم المكاف باعطاء صدقة واعتورته هذا الشياطين
وغلبهم وانك تعلم روفه فان انت رددته عليه فقد اعنت الشياطين عليه وقد
لا تسمع نفسه بعد ذلك ان يعطيها الغير فيحرم من هذا الخير العظيم وتجد
الشياطين السيل الى تقصير يده عن الصدقة وان انت قبلت منه ذلك فقد
اعنته عليهم ويثسوا منه وقد حصل لك بذلك الثواب الجزيل (واذا كان)
كذلك فيد الاخذ هي العليا والسفلى هذه (ثم) مع ما تقدم يحصل لانيك
المؤمن من الثواب في الدار الآخرة ما يجز عن وصفه (يشهد) لذلك ما حكى
ان شابا جاء الى شيخ هذه الطائفة وامامها المجتهد رحمه الله تعالى فقال له انا
جائع فهل من يطعمني فقام انسان عن له اتساع فقال عندي فانخذ الشاب
ومضى معه الى بيته وقدم له طعاما كان الشاب يشتهي فمد يده فرفع لقمته
ورقى بها في يده ثم قال له صاحب المنزل كل فاللحمة اذا اكلتها عندي
خير من الدنيا وما فيها فوضع الفقير اللقمة من يده وخرج ولم يأكل عنده
شيئا واتي الى المجتهد فقال مثل مقالته الاولى فقام فقير فقال عندي فذهب
معه فقدم له خبزا وبصلا فاكل حتى شبع ثم رجع فجاء الاول الى المجتهد فاخبره
بما جرى فقال له اجلس فلما ان جاء الشاب سأل المجتهد هل اكلت قال
نعم قال له وما اكلت قال خبزا وبصلا فقال له وما قدم لك هذا قال له قدم
لي طعاما فقصر فقال له ما منعك من اكله فقال له كنت جائعا فرفعت
اللقمة وانا اتخير اى قصر اخذته في الجنة فيدنيها انا كذلك واذا هو قد قال
اللقمة اذا اكلتها عندي خير من الدنيا وما فيها فاستحييت من الله تعالى ان
آكل طعام رجل نحس الهمة ليس له همة الا في الدنيا فتركته ومضيت
واما هذا فتيه ان لو كانت له الدنيا بخذا فغيره لغيره وبسته قلها تقديما
او كما قال (فهذه) الحكاية تشعر بان الاخذ من هذه الطائفة يده

هي العليسا اذ انه في حقيقة الامر يعطى ما يبقى وبما خسر ما يفنى فتأمل ذلك
تجدده صوابا وذلك محمول على انه مستور بلسان العلم واما لسان الوجد فهو امر
آخروهم متعذر في هذا الزمان ظاهرا وبنا وقعه الحال على ذلك فالاولى له انه
لا يخالط الناس ويقوم في البرازي والقفار او ~~يكون~~ خرق الله تعالى
فه العادة لا يتكلم عليها (واما القسم الثالث) وهو الذي يسر ولا يضر فهو
الفتوح الذي يأتي على يد بعض الاخوان المعتقدين الذي يعرف سيدهم وهم
من اهل اليسار فان اخذت منهم دخل عليهم الامر وبذلك ولا يتضررون به
(فهذا) احسن الاقسام كلها واسلمها من الآفات المتوقعة (واما القسم
الرابع) وهو الذي يضر ولا يضر فهو ما كان من بعض الناس وهو متصف
بوصفين احدهما ان يكون محتاجا لما يطيعه والثاني عدم اعتقاد الدافع
للدفع له فان انت قبلت منه ما اتاك به تضرر بذلك حاجته اليه ولا تدخل
عليه سرور لعدم اعتقاده لك (وقد كان) سيدي ابو محمد رحمه الله التزم في
نفسه طريقة غريبة قل من يقدر عليها من اصحابه وغيرهم الامن وفقه الله
تعالى وقليل ما هم (وذلك) انه كان لا يقبل صدقة واجبة كانت او تطوعا
ولا يقبل شيئا من ارباب الخدم وان كان معتقدا وان قلت خدمته وان
تحرر ما امكنه ومن اهدى له من الاخوان المعتقدين فيختلف حاله في ذلك
فبعضهم يرد عليه ما أتى به وبعضهم يقبل منه ثم يعرض له عن ذلك باطاف
وسياسة وما اتاه من جهة الاخوان المتسدين المعتقدين نظرا الى اكتسابهم
فان كان مستورا بلسان العلم تظفر في حال صاحبه هل يدخل عليه سرور
بالاخذ منه ام لا فان ظهر له منه انه سواء عنده اخذ منه او رد عليه لم ياخذ
منه شيئا وان ظهر له انه يكسر خاطره عند الرد عليه ويفجبر خاطره ويدخل
عليه السرور حين الاخذ منه اخذ منه من اتصف بهذه الصفة فهو الذي
يقبل منه (وهذه) طريقة غريبة عزيزة لا يقدر عليها الامن كان مثله او
يقاربه لاجرم انه كان هو وأهله ومن يلو ذبه من شطف العيش بحيث المنتهى
فلا قد كان ياخذ بفلس ليمونا فيا تدم به غدوة وعشية هو وأهله وقد بقي أهله في
بعض الايام لا شيء عندهم يتفوتون به فاخذ ثوبا ودخل به الى البلد ليبيعه فلم
يدفع احد فيه شيئا لانه كان من زى المغاربة فردة وجاء الى المصجد ولم يدخل

البيت خشية من الاولاد ان ينقطع رجاؤهم من القوت اذا ذل فيز يدق قلوبهم
فجلس في المسجد حتى صلى العشاء الا خيرة رجاء ان يكون الاولاد قد ناموا
فلما ان دخل عليهم وجددهم وهم سرورون يكثر من هرب المساء فحالم
عن ذلك فقالوا كان كل واحد منا اسكل خروفاؤهم في الشبح بحيث
لا يحتاجون الى زيادة على ما هم فيه وفي امرهم كذلك مدة حتى فرج الله عنهم
(وانواع) هذا كثيرة وهو باب لا يقدور عليه الا الافراد من الاولياء لانه
وان صبر في نفسه فالاهل والاولاد لا يصبرون في الغالب فان وجد ذلك فهو
من باب الكرامات (ولا تجل) هذا المعنى قال سيدي ابو مدين رحمه الله
العارف من اخذ نفسه بالورع واطلغ غيره في ميدان العلم وما تقدم وصفه
فهو من هذا القم نفعنا الله بهم ووزقنا التصديق باحوالهم اذ لم تكن أهلا
لاقتداهم اللهم لا تهرمنا من بركاتهم عنك محمد وآله صلى الله عليه وعالمهم
وسلم تسليما كثيرا

(فصل) وفي ذكر ما ابتلى به بعض من ينسب الى طريق القوم وغيرهم عن
تعلقته خواطرهم بفعل الكبرياء واستخراج ما في الارض من الاموال
المدفونة فيها وهي التي اصطلموا على تعذيبها بالمطالب وليحذر عما يفعله
بعض الناس في هذا الزمان من تعانيهم استخراج ما في الارض مما تقدم
ذكره وهذا قبيح لوفاء به من العوام فهو في حق المر يد اقيج واشنع اذ انه
خلف الدنيا وراه ظهروه واقبل على الآخرة بكليته لا مطلب له سواها وتعلق
خاطره بما تقدم ذكره بشهد يكذبه في طريقه من دعواه الانقطاع الى الله
تعالى والتوجه اليه مع ان من تعلق بخاطره بهذا الغالب عاينه فيما يظهر
الفقر المدقع والديون الكثيرة ومخاططة من لا يرضى حاله في دينه ودنياه
وذلك سبب كبير الى وقوع الناس في عرض من اتصف بذلك بسبب تعاطيه
ما يوقع الناس فيه فيكون شرب كالحام في انهم وقيعتهم فيه وقد يؤول امر فاعل
ذلك الى الحبس والاهانة وغير ذلك مما هو معلوم عن العوائد الجارية
في ذلك كله ولولم يكن فيه من الذم الا ان من تعلق بخاطره بذلك فهو متصف
بحب الدنيا ومن احب الدنيا فهو قال لا آخرة اذ انهم ما ضربتان متنافرتان
فهما اقبل الانسان على اتحادهما اخر بالآخرى ولولم يكن فيه من الذم

نوله المدقع بضم
اوله وكسر ثائه اي
المهلكات

الا ما ورد من اوجب الدنيا ينسأدى عليه يوم القيامة هذا اوجب ما انقض
 الله (وقد) تقدم فعل السلف رضى الله عنهم في هربهم من الدنيا خيفة منهم
 على انفسهم منها ومن طاب شيئا مما تقدم ذكره فهو مستشرق اطلبها
 وذلك مذموم يذهب بجمع خاطره واشتغاله عن امر دينه ودنياه بل كانوا
 يعدون الدنيا اذا قبلت عليهم عقوبة تزلت بهم وقدمت حكاية ابي
 الدرداء رضى الله عنه فيما جرى له في العطاء الذي اتاه وعلى هذا درج فعل
 السلف والمخلف رضى الله عنهم (وقد) حكى في الاسرائيليات ان عيسى عليه
 الصلاة والسلام رقى سياحته ومعه الخواريون بموضع فيه ذهب كثير فتنظر
 عيسى عليه الصلاة والسلام اليه وقال لمن معه من الخواريين انظروا الى
 هذا القاتول ومرنى سياحته فتخلف ثلاثة منهم وقالوا الى اين هذا المقصود
 او كما قالوا فقهوا ذلك اثلاثا فحاس اثنتان يحرسان ذلك وأوسلا ثلثهما الى
 البسملية ليأتى بالدواب والاعدال وما ياكلونه فاما ان رضى لذلك فتحدث
 الاثنان فيما بينهما فقالا لو كان هذا المال بيننا لكان اولى ثم قالوا كيف
 الحيلة فاتفقا على انه اذا جاء به ومان اليه ويقتلانه ويبقى المال بينهما
 نصفين وقال الثالث الذى ذهب الى قضاء الحاجة مثله قوله فافقال لو
 كان ذلك المال كله لى لكان اولى ثم قال وكيف الحيلة فحطروا ان يعمل سحما
 فى الغذاء الذى باقى به فبأكلانه فيموتوا فبأخذ المال كله لنفسه ففعل فلما
 ان اقبل على صاحبيه وثب اليه فقتلاهما كلا ما اتى به من الغذاء فأتا فبقى
 الثلاثة هناك مطروحين فلما ان رجع عيسى عليه الصلاة والسلام من
 سياحته ومريهم فوجدهم هناك طرحى فقال للخواريين الم اقل لكم هذا
 القاتول (وقد) تقدم قوله عليه الصلاة والسلام ان هذا المال خضرة حلوة
 فمن اخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ومن اخذه باشراف نفس لم يبارك له
 فيه اه (ولاشك) ان من اتصف بما تقدم ذكره يربو على المستشرق
 وترفع البركة منه فطاب المرید وغيره لهذه الاشياء على تقدير حصولها
 يذهب البركة منها والمقصود حصول البركة وانها اذا اعدت من الشئ لو
 كان ملء الارض ما لغنى صاحبه لعدمها منه (وقد) حكى الامام الجليل
 الحافظ ابو نعيم الاصفهاني رحمه الله في كتاب الحلية له في ترجمة طاووس بن

كيسان رجه الله باسمه نادى الى ابن طاوس عن ابيه قال كان رجل له اربع
بنين فمرض فقال احدهم ان تمرضوه وادس ليدكم في ميراثه شي وامان
امرضه وادس لى في ميراثه شي قالوا مرضه وادس لك في ميراثه شي قال فرضه
حتى مات ولم ياخذ من ميراثه شيثا قال فأتى في النوم فقبل له اثنتي مكان كذا
وكذا فخذ منه مائة دينار فقال في نومه افهيا بركة قالوا لا فلما اصبغ ذلك
لامرأته فقالت امرأته خذها فان من بركتها ان تسكتسى بها وتعيش منها
ماي فلما مسى اتى في النوم فقبل له اثنتي مكان كذا وكذا فخذ منه عشرة
دينار فقال افهيا بركة قالوا لا فلما ان اصبغ ذلك لامرأته فقالت له مثل
مقاتلها الاولى فأتى ان ياخذها فأتى في الليلة الثالثة فقبل له اثنتي مكان كذا
وكذا فخذ منه دينار قال افهيا بركة قالوا نعم فذهب فاخذ الدينار ثم خرج به
الى السوق فاذا هو برجل يحمل حوتين فقال بكم هما قال بدينار قال
فاخذهما منه بدينار ثم انطلق بهما الى بيته فلما دخل بيته شق بطنهما فوجد
في بطن كل واحدة منهما درة لم ير الناس مثلهما قال فبعث الملك يطلب دوة
ايستريها فلم توجد الا عنده فباعها بقر ثلثين بغلا ذهبا فلما رآها الملك قال
ما اصلح هذه الا ياخذها فاطلبوا اختها وان اضعتم قال فجاءوه فقالوا عندك
اختها وان تعطيك ضعف ما اعطيناك قال وتفضلون قالوا نعم قال فاعطاهم
اياها بضعف ما اخذوا به الاولى والله سبحانه وتعالى اعلم (فاتظر) رجه الله
واياك الى هذه البركة ما اعظمها ابن هذا من المائة دينار التي مرضت
عليه اولا (فانما حصل) من هذا ان البركة كامنة في امثال السنة حيث كانت
لان من فعل مثل هذا فالاستشراف منه بعيد واذا عدم الاستشراف
حلت البركة (ولا جل) هذا المعنى تجد كثيرا من اهل هذا الشأن الغالب
عليهم شغف العيش وقلة ذات اليد ثم انهم مع ذلك لا يسيبهم غيرهم في امر
الآخرة وما ذاك الا لوجود البركة الحاصلة معهم فيما يتناولونه من امر الدنيا
لعدم استشرافهم لدنياهم واهتمامهم بامر دينهم والوقوف بباب ربهم
والتضرع اليه ولزوم الامتثال لأوامره والاجتناب لنواهيه وانزول
بساحة كرمه (وقد) سمعت سيدي ابا عبد الله الفلعي رجه الله يقول انه
كان بمدينة فاس وكان يحب بعض الفقراء فرأه مرة وهو يبكي ويتضرع

ويسأل الله تعالى أن يرفع عنه ما نزل به فسأله من موجب ذلك فاني عن
 اجابتي فبقي كذلك اياما ثم سرى عنه فرجع الى حاله الاول قال فسأله عن
 موجب بكائه وسروره فقال اني كنت اجمع بين الماء والاحجار في الاستقباه
 فابتليت باني اذا اخذت حجرا استجمربه أجده ذهبافارميه وأخذ غيره
 فاجده كذلك ثم كذلك فضاق ذرعى من ذلك لما نزل بي فبقيت اتضرع الى
 الله تعالى في دفعه حتى ازاله عني فمرت آنذا بحجر فاجده حجرا كما هو
 (وقد حكى لي) رحمه الله ايضا عن نفسه انه كان بمدينة فاس قال ف كنت
 اخرج من البلد فارى عند السور صندوقا مفتوحا فملوه ذهبا قال ف كنت
 اولي وجهي عنه فلما ان كان في بعض الايام التفت اليه واذا بيده من الهواء
 لطمت وجهي فردته الى الناحية الاخرى فتبت الى الله تعالى ان لا التفت
 اليه بعد (وقد حكى) عن بعضهم انه كان لا يبديت على معلوم حتى يخرج منه عنه
 وهو مع ذلك يرى في المنام كل ليلة قائلا يقول له انك ليخيل ويكر ذلك عليه
 مرارا فلما ان كان ليلة وقيل له ما قيل آلى على نفسه انه اذا فتح له من الغد
 بشئ يعطيه اول من يلقاه كانا ما كان فلما ان كان من الغد فتح له بخمسمائة
 دينار فاول من لقيه من الغد شاب وهو عند مزين يحاق له رأسه فاعطاه
 الصرة فقال له الشاب لا حاجة لي بها عندي قوت يومي فقال له اعطاه في
 اجرة المزين فقال له المزين قد دخلت على هذا العمل لله تعالى فلا آخذ
 عنه عوضا فقال له خذها لك دون اجرة فقال له لا حاجة لي بها فقال له هي
 خمسمائة دينار فقال له المزين اما قد قيل لك انك ليخيل فوجد في نفسه
 وجدا شديدا واخذ الصرة فرمى بها في الغرات (فاذا قيل) اثل هذا ليخيل
 فبالك بمن ينسب الى الطريق ويطلب المطالب ثم يزعم انه على الطريق
 المستقيم هيئات هيئات ليس الا ثم لا تراثا ولا لما اصطلمنا عليه من عوائدنا
 ولا لما ينظر من المواجه في أنفسنا بل المشى على الطريق المستقيم الذي
 وقع من السلف الماضين وقد مضى ذكر بعض احوالهم (وليس) لقائل
 ان يقول ان ما ذكرتموه لا يليق بهذا الزمان لغلبة البخل فيه وقلة البركات
 بخلاف زمان السلف الماضين (اذ) ان الزمانين سواء بالنسبة الى الاقطاع
 الى الله تعالى والنزول بساحة كرمه مع ان ما تقدم ذكره عن الشيخ ابي

عبد الله القاسي في هذا الزمان وقع مثله كثير من غيره وقد تقدم قوله عليه
 الصلاة والسلام ان هذا المال خضرة حلوة فمن اخذه بسخاوة نفس يورك
 له فيه ومن اخذه باشراف نفس لم ييسرك له فيه اهـ (ولاشك) ان من
 اتصف بما تقدم ذكره أعظم من المستشرف فترتفع البركة عنه من باب اولي
 (ثم) انظر رحمنا الله واياك الى مخالفة السنة ما أكثر قبحها وبشاعتها (الا
 ترى) الى ما وقع بسبب ما تقدم ذكره فقد جرد ذلك الى تسليط بعض الناس
 على هدم كثير من بيوت المسلمين ومساجدهم بسبب حفرهم على ذلك فمن
 كانت له شوكة فعليه جهاراً سواها كان مسجداً أو غيره من املاك المسلمين
 ومن لم تكن له شوكة حمل التحيل الكثيرة على ذلك حتى تخرب وتهدم وهذا
 ضرر عظيم حتى صار بعض أهل الأديان الباطلة اذا اراد ان يخرب مسجداً
 أو داراً سلم بينه وبينه عداوة كتب في ورقة ان موضع كذا فيه كذا وكذا
 ويكتب تاريخها قديماً ويخبرها حتى تبقى كأنها ورقة عتيقة ثم يلقها في
 موضع من يعلم انه يفعل ذلك بسبب قدرته عليه اما يبيده الباطشة او كثرة
 التحيل فـ كان ذلك سبباً لتخريب مساجد المسلمين ودورهم (يدلك) على
 ذلك ان أكثر اليهود والنصارى قل ان تحفر لهم داراً أو كنيسة أو بيعة والكل
 في بلد واحد وموضع واحد (ثم) ان بعض أهل الأديان اذا عجزوا عن
 تخريب المساجد والدور تساطروا على تعب المسلمين في أبدانهم وخسارتهم
 في أموالهم فيكتبون أوراقاً في ذروة الجبل القلاني من الناحية القلانية منه
 كذا وكذا اذا حفرت فيه كذا وكذا وقت كذا وكذا تجد فيه كذا وكذا
 وفي ورقة أخرى الغار القلاني في جهة كذا وكذا منه تحفر قدر كذا وكذا
 فتجد كذا وكذا الى غير ذلك وهو كثير وكل هذا باطل (ثم) على تقدير ان
 يكون شيء من ذلك صحيحاً فعليه الممالك الكثيرة لان من فعل ذلك انما هو
 من الأمم الماضية فلم يضره شيئاً الا وقد احاط به ممالك عظيمة فقل ان يصل
 احد الى ذلك الا بطيه وهطيه غيره (ثم) ان ما يوجد من ذلك في الارض
 فلا يخلوا ما ان يكون في فيسا في الارض من ارض العرب فذلك فيه الخمس
 يصرف في وجوهه وباقيه لواجده سواء كان ذلك ذهباً او فضة او اولوا
 او نحاساً او حديداً او رصاصاً كل ذلك سواء فيه الخمس والذي يؤخذ منه

الخمس ثلاثه هذا واحد منها والثاني النسيئة توجد في المدين غير مؤنة
او مؤنة يسيرة والثالث الغنيمة (وأما) ما يوجد في غير أرض العرب
فلا يخلو ذلك من وجهين أحدهما أن يكون ذلك الموضع أخذ عنوة
والثاني أن يكون أخذ صلحا فان كان عنوة فهو تلك الجيوش
الذين فتحوا ذلك الموضع ثم لا ولادهم ثم لا ولاد أولادهم وذلك موجود
في الغالب اذ ان أولاد الصفاة موجودون بين أظهرنا في هذا الزمان
وان كان صلحا فما يوجد في ذلك الموضع فهو لاهل الصلح فان عدموا
فلا ولادهم ثم لا ولاد أولادهم وهم أيضا موجودون وهم جوارا للمستغلة
فروع موجودة في كتب الفقهاء (فالحاصل) من هذا ان واجده ليس
له فيه شيء الا التعب واشغال ذمته بشيء كانت عنه في غنى وقد يكون ذلك
سبب هلاكه واذا كان ذلك كذلك فالعاقلة اللبيب يتعين عليه الفرار من
هذا وماشا كله اذ ان غنيمة المسلم اتمامها براءة ذمته ومن اشتغلت ذمته
قل أن يتخلص فالسعيد من بحال الله تعالى في اعانتة على ذلك فانه الكريم
المنان اللطيف الرحمن

• (فصل) • وأما الاشتغال بتحصيل علم الكيمياء فهو من الباطل البين
والغش المتعدي ضرره لاهل زمانه ومن بعدهم وذلك ان من فعلها فقد
خطط على الناس أموالهم وبخسها عليهم اذ انهم مختلفون في فعلها (فمنهم) من
يعملها ولا علم عنده انها تتغير بعد زمان وذلك الزمان يختلف بحسب القلة
والكثرة (وكثير منهم) من يعلم انها تتغير ويغش الناس بها فيشغلون ذمتهم
بأموالهم وكل ذلك حرام سمعت (ومنهم) من يزعم انها لا تتغير وهو بعيد ولو
قد ونا عدم تغييرها فذلك لا يجوز أيضا لان الذهب المعدني والفضة
المعدنية ينفعان لأمراض ولها خاصية في الادوية وغيرهما يعود بالضرر
على المريض فيزيده مرضا ويموت بسببه لانه لا بد أن يكون في غير المعدني
عقاقير قد يسقم بعضها او قد يقتل بعضها فلهذا فكل من تعاطى شيئا من
ذلك فقد شغل ذمته بأموال الناس ودمائهم (وقد) سمعت سيدي أباع محمد
رحمه الله يقول ان عرفها لا يجوز حتى يبين انها من عمل يده وليست بمعدنية
وهذا الذي قاله رحمه الله من اجازة ذلك بعد البيان لا يسوغ في هذا الزمان

بسبب انه ان بين هوقن صارت اليه قال غالب انه لا يبين والاعتزاز من هذا
متعذر (هذا وجه) (ووجه ثان) وهو انه ان بين انها من صنعة يده تمزق
عرضه والغالب انه يؤول الى سفك دمه واذا كان كذلك فلا يعدل
بالسلامة شيء (فاذا) سلم من الاتصاف بطلب المطالب والكيميا فاحسن من
خاطئة من يتعاني ذلك أو يشار اليه بشيء مما فان ذلك سبب لاستشراف نفسه
بسبب سماعه منهم ما يفتخرون فيه وذلك يذهب بهاء عزة الفقر وعزة
الاياس اذ لا يدان خالطهم ان يشغف بشيء مما من حالهم ولو قل وذلك شغل
للبهائم وفيه من التوجه والاقبال على المولى الكرم فية من على من
تعاق بالارادة الهرب الكلى عن يشار اليه بشيء من ذلك لان حال المرید
تطيف جدا والتطيف اقل شيء يقابله من الوسخ يؤثر فيه (الاترى) ان
الثوب المصبوغ في الغالب لا يؤثر فيه ما وقع فيه بخلاف الثوب الرفيع
الايض والتطيف فان اقل شيء من ذلك يدنس (واهذا المعنى) يقال في
صفتهم قاتل ذنوبهم لمعرفتهم من اين اصيبوا وكثرت ذنوب غيرهم فلم يعرفوا
من اين اصيبوا (والكيميا) على الحقيقة انما هي الرجوع الى المولى سبحانه
وتعالى والتزول بساحة كرمه وطلب العبد منه ما يحتاج اليه من ضروراته
لانه عز وجل كما ورد في الحديث يستحي أن يرد يدى سائله صفرا (وقد)
قال مروة بن الزبير رضى الله عنه انى لا تدعوا لله فى سلاتى نحو ما شئى
المح لهيى وقد اوحى الله تعالى الى موسى عليه الصلاة والسلام يا موسى
سألتنى حتى المح لهيىك فوهزنى وجلالى اثنى منعتك فلا احد يعطيك اياه او
كما قال (وقد) روى الترمذى ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ليسأل أحدكم
ربه حاجته حتى يسأله المح وحتى يسأله شبعه اذا انقطع (فسيل) العبد
طالب حوائجه من ربه عز وجل فان جاع يقول يا رب انا جاع وكذلك ان
عطش أو تعرى الى غير ذلك من حوائجه كما هو فى جلب النفع ودفع الضرر
(قال) الله تعالى فى محكم كتابه العزيز اقم بحبيب المضطر اذا دعاه ويكشف
السوء ويجعلكم خلفاء الارض (وقال تعالى) ومن اصدق من الله حديثا
(وقال) ومن اصدق من الله قيلا (فالعاقل) اللبيب من شمر ساعديه وتوكل
فى الحقيقة على ربه واناب اليه (فاذا) حصل للريد هذا الحال فلو عرضت

عليه الدنيا بجنابها ما قبلها ولا قبل عليها ما حصل عنده من الاستغناء
 بربه عز وجل وحسن نظره له اذ ان مقتضى هذا اياه لا تقصر ولا ترجع الى
 قانون معلوم لانه عنه وجل لا يأخذ حصر ولا يقال في حقه ابن ولا كيف
 فكذلك ما ستره سبحانه وتعالى عن عبده من عطايا الهبة وهدايا اله التي
 لا حصر لها (وقد حكى) عن بعضهم انه اصابته ضرورة وجوع شديد فتضرع
 الى الله سبحانه وتعالى في خلوته وطلب منه العطاء فسمع ما تقاروه ويقول
 اتريد طعما او فضة فقال بل فضة واذا بصرة بين يديه فيها اربعمائة درهم
 (وقد حكى) عن بعضهم انه كان اذا طلب منه شيء ادخل يده في جيبه واخرج
 ما طالب منه وكان اصحابه ينظرون الى جيبه ويقطعون بان لا شيء فيه ثم انه
 مع ذلك اذا طالب منه شيء في الحال ادخل يده في جيبه فخرج منه ما طالب
 منه فاستل عن ذلك فاعبر ان المخضر ياتيه بكل ما يطلب منه (وقد سمعت)
 سيدى ابا محمد رحمه الله يهكي انه كان يصعبه رجل من اهل الخير والصلاح
 يعرف بابى عبد الله بن الطويل وكان صاحب مائة وافر وكان الناس في
 سنة شديدة وغلاء فجاءه ليلة بعد ان صلى العشاء الاخرة في جماعة الى بيته
 فوجد اولاده يبكون فقال لاقمهم هم يبكون فقالت من الجوع قال فتركهم
 على تلك الحالة وطاعت على سطح البيت ومرفت خدي على الارض وقالت
 يا رب هؤلاء يبكون الى وانا ابكى اليك اعطنا شيئا ناكله قال فاذا احسبنا
 قد طاعت فحانت فعمت الدار فامطرت فولا على الدار وحدها قال فنزلت
 الى الاولاد واخبرتهم فطاعوا فاكلوا حتى شبعوا ثم بقي عندهم ما كانوا منه
 الى ان دخل القمع الجديد (وقد تقدمت) حكاية سيدى الشيخ ابي محمد
 رحمه الله في انه بقي في وقت لا يحتاج الى اكل ولا شرب قال ولو بقيت كذلك
 لم اخرج الى شيء طول عياني لسكن رجعت الى الاكل من طريق الامتثال
 للسنة لا غير (فن) رجع الى الله تعالى فطرق القمع له متعددة في كل زمان
 واوان (ولاجبة) ان يقول ان هذا زمان وذاك زمان (لان) المعطى فيهما
 واحد لا يتغير ولا يزول (والجواب) بمن يتوكل على الله في نجاته من النار
 وجوازه على الصراط مشربه من الخوض ودخوله الجنة الى غير ذلك ولا
 يتوكل عليه في كبريات يقيم بها صلبه وفي ثوب يستربه عورته (ولاجل)

هذا المعنى كان سيدى أبو محمد رحمه الله يقول لو كان الإيمان بسوق يباع فيه
لما ساروا إيمان أحدكم كسيرة فيسئل عن ذلك فيقول كل واحد منا
يتوكل على الله تعالى أن يفجيه من جميع أهوال يوم القيامة بسبب إيمانه
ويقول فضل الله أعظم ورجته أوسع ثم إن الإيمان الذى أعد له نجاته من
تلك الأهوال ما خلاصه للتوكل على الله تعالى فى كسيرات يقيم بها صلبه
ويقول لا بد من السبب فلما انقطع عنه السبب أيسر وخبر وشكا وبكى
فاذا لم يخلص إيمانه فى هذا النزوال يسير فكيف يخلصه عما بين يديه من
الأهوال ففضل الله أعظم ورجته أوسع فى هذا النزوال يسير من باب أولى
وأوجب لقوله عليه الصلاة والسلام إن تموت نفس حتى تستكمل رزقها
فاتقوا الله وأجملوا فى الطلب ~~اصكن~~ المولى سبحانه وتعالى يتسلى خلقه
ليتنظر كيف يعملون ليقع الجزاء وفاقا كما قال سبحانه وتعالى فى كتابه العزيز
فالسعيد من كان فرحاً مسروراً بربه وبحكمه وبارادته ماقتلاً لأحوال
نفسه ورأيه وتدبيره اللهم لا تحرمنا ذلك بمنك انك على كل شئ قدير
وصلى الله على سيدنا محمد نبيه وآله وصحبه وسلم

*(فصل فى دخول المرید الخلوة) وينبغى للمريد أن لا يدخل الخلوة
بنفسه لان الخطر فى ذلك عظيم لما يخشى عليه من القواطع الرديئة مثل ما
تقدم ذكره من حصول عريضة أو جنون أو فعل نشاف أو غير ذلك من
المهالك لان الخطر فيها كثير متعدد (وقد قال) لقمان عليه السلام فى
وصيته لولده يا بنى عليك بذوى التجارب اه لان من جرب قد دخل فى
المخاضة وعرفها وعرف موضع السلامة فيها وموضع الخطب فعلم ما يتجنب
منها وما يحذر وما ينبغى أن يفعل وما يستعان به

*(فصل) * وآكد ما عليه فى خلوته التعلق بربه والسكون اليه واتقوا
رجائه عن هو ومخلوق مثله (ومن) كتاب سير السالكين للإمام الحافظ اسماعيل
ابن محمد بن الفضل الاصبهاني رحمه الله ولقد قال شقيق البلخي رحمه الله من
أراد أن يعرف معرفته بالله فليتنظر الى ما وعده الله ووعد الناس بأيمه
قلبه أوثق (وقال) اتق الاغنياء فانك متى عقدت قلبك معهم وطعت فيهم
فقد اتخذتهم ربا من دون الله (وقال) اذا أردت أن تكون فى راحة فكل

ما أصبت والبس ما وجدت وارض بما قضى الله عليك (وقال) من دار حول
الشهوات فانه يدور بدرجاته في الجنة لئلا كلها في الدنيا (وقال) يحيى بن معاذ
الرازي العبادة حرفة وحوادثها الخلوّة ورأس مالها الاجتهاد بالسنة وربحها
الجنة (وقال) الصبر على الخلوّة من علامات الاخلاص (وقال) اجتنب
صحبة ثلاثة اصناف من الناس العلماء الغافلين والقراء المداهني
والمبصوفات الجاهلين (وقال) الزهد ثلاثة اشياء اقله والخلوة والجوع
(وقال) على قدر حبك الله يحبك الخلق وعلى قدر خوفك من الله يخافك
الخلق وعلى قدر شغلك بالله يشغل في امرك الخلق (وقال) ابو حفص عمر
النيسابوري لو ان رجلا ارتكب خطيئة ما خلا الشرك بالله وخرج
من الدنيا سليم القلب لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غفر له قبل
ما ياحفص هل اهذا في القرآن من دليل قال بلى قوله تعالى قل ان كنتم
تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فاتبعوه محبة اصحابه لاجله وقال ابو القاسم
الحكيم العمري قدى كم من مستدريج بالاحسان اليه وكم من مغتر بالتشاء
عليه وكم من مغترون بالسنة عليه (وقال) ابو تراب النخعي ربه الله الفقير
قوته ما وجد ولباسه ما ستر ومسكنه حيث نزل (وقال) حقيقة الغنى ان
تستغنى عن هوماتك (وقال) الذي منع الصادقين الشكوى الى غير
الله الخوف من الله (وكتب) ابو الايبيض كتابا الى بعض اخوانه سلام عليك
ورحمة الله وبركاته واني اجد الله الذي لا اله الا هو اما بعد فانك لم تكف من
الدنيا لانفسا واحدة فان انت اصلحت لم يضرك فساد غيرها وان انت
افسدت لم ينفعك صلاح غيرها واعلم انك ان تسلم من الدنيا حتى لا تنال
من اكلها من احمروا سود (وقال) شقيق بن ادهم البلخي ربه الله تعرف
تقوى الرجل في ثلاثة اشياء في اخذه ومنعه وكلامه (وقال) دخل الفساد
في الخلق من ستة اشياء اولها ضعف النية في عمل الآخرة والثاني
صارت ابدانهم رهينة بشهواتهم والثالث غلبة طول الامل على قرب
اجالهم والرابع اتبعوا هواهم ونبتوا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وراء ظهورهم والخامس آثروا رضى الخسوفين فيما يشتهون على رضى
خالقهم فيما يكرهون والسادس جعلوا ادلالت السلف ذينا ومنافيا

الادلات يؤون

الاحوال ومناها

اه

لا أنفسهم (وقال) حاتم الاصم الزم خدمة مولانا تاتيك الدنيار اذمة والجنة
 راغبة اه (وينبغي) أن يكون دخول المرید في الخلوة على يد شيخ متمكن في
 العلمين علم الحال وعلم السنة ان أمكنه ذلك ولا يدخل بنفسه كما تقدم (واذا)
 كان ذلك كذلك فالشيخ لا يخلو حاله من أحد أمرين (أما) أن يكون عنده
 من المكاشفات وخرق العادات ما يجذب المرید في خلوته فان كان كذلك
 فهو الكبريت الاحمر الذي لا يفوقه غيره والسلامة بل الغنية موجودة
 على يده متيسرة لانه يعرف مزاج المرید وقد ما يحمل من المجاهدات وقد
 ما يشق عليه منها وقد ما يخاف عليه ومن سعادة المرید ان وجد من هذه
 صفته (وأما) ان يكون الشيخ ليس من أهل المكاشفات ولا ظهور خرق
 العادات فلا بد أن يكون عنده العلم حاصل بالقبولية لانه قد جرب ذلك واطلع
 على المفسد والمصالح وما يلبق بالمرید في خلوته وما يقع له من جهة
 العادات (والحذر) الحذر أن يدخل بنفسه خيفة من واضع العطب
 (واعني) بدخول الخلوة هنا ما يستعمله المرید من المجاهدات وأما لو خلا
 بنفسه دون مجاهدة فلا يحتاج هذا الى شيخ يسلكه بل لسان العلم قائم عليه
 مطلوب به في الخلا والملا لا فرق اذ ذلك في حقه مع انه اذا تبع لسان العلم
 في هذا الزمان في خلوته وجلوته فهو ولى وقته لاجل حال الزمان فما أسعده
 ان قدر على ذلك وهذه الطريقة هي طريقة السلف الماضين رضى الله عنهم
 اجمعين أعني ترك دخول الخلوة على نظام معلوم (الآثرى) ان النبي صلى
 الله عليه وسلم كان يربى أصحابه تحت ظلال السيوف وفي الاسواق يحترفون
 وفي الحواطط يعملون (وانما) حدثت الخلوات على يد المریدين بعد
 انقراضهم رضى الله عنهم (وكان) سيدي أبو محمد بن أبي جرة وسيدي أبو
 محمد المرجاني رحمهما الله يقولان انما جعلت الخلوات للبنيات الا بكرا اه
 (وانما) جعلت للمریدين لسان كثرت الفتن والمخالفات فاحتاج المریدون
 اذذاك الى الفرار لاجل صلاح دينهم وتلو بيهتم وخواطرهم وليس لهم
 السبيل الى ذلك الا بدخول الخلوات والفلوات (والفصول) أن لا يدخل
 الخلوة الا هوادة عند السالكين الا بعد المعرفة بمصالحها ومفاسدها
 والدسائس التي تطرأ عليه فيها (فان) كان على يد شيخ فيشترط في الشيخ ان

يكون عارفاً بحال المريد وما يتقلب فيه من الاموار وما يليق بحاله كما تقدم
 لان الشيخ له مراتب عديدة ~~وصح~~ كذلك المريد مثله (والنقص من ذلك)
 ما سمعت سيدي ابا محمدي قوله نظر الادي بعين الادي يوجب الهلاك وتظر
 الاعلى بعين الادي يوجب الحيرة ونظر الاعلى بعين الاعلى هو السمو والرفعة
 وتظر الاعلى للادي بعين الاعلى يوجب التسبيل ولا تباعه وتظر الاعلى
 للادي عن جنسه يوجب الراحة له ولا تباعه اه (أما قوله) نظر الادي بعين
 الادي يوجب الهلاك (فمثاله) النظر الى الدنيا وزينتها بعين القنى
 والاشتيا فذلك يوجب الحرص والحسد والتقاطع والتدابير وهو عين
 الهلاك (قال) الله تعالى ولا تغتن من ديثك الى ما متعنا به ازواجنا منهم زهرة
 الحياة الدنيا انفقتم فيه وكذلك ايضا النظر الى اهل المعاصي لانك اذا
 نظرت اليهم فان كنت على معصية فبالنظر ان يفعل ما هو اكبر منها يهون
 عليك ما أنت فيه من المخالفة ويصغر في عينك ذنبك فيكون ذلك سبيلا الى
 الزيادة في المعصية وهذا هو عين الهلاك نعوذ بالله من ذلك (وأما قوله)
 وتظر الاعلى بعين الادي يوجب الحيرة (فمثاله) المبتدئ ينظر الى اهل
 النهايات فيريد ان يتشبه بهم في تعبدهم وتصرفهم مرة واحدة فانه
 لا يستطيع ذلك ومن تنافى في ذلك الشأن لم يكن اخذه لذلك مرة واحدة
 وانما هم يأخذون الشيء اليسير ويقتصرون عليه ثم يزيدون على ذلك
 قابلا قابلا حتى يحصل لهم من العلم والتعبدا وفر نصيب وتستغرق اوقاتهم
 في ذلك وهم لم يشعروا به ولم يتعبوا فيه لرفقهم وسياستهم (وقد) قال
 عليه الصلاة والسلام ما كان الرفق في شيء الا زانه وما كان الخرق في شيء
 الا شاناه (وقال) عليه الصلاة والسلام علوا وارفقوا (اللهم) الامن ندر
 من الفضلاء قد دخل في ذلك مرة واحدة فذلك محمود وما ندر لا يحكم به
 نعم اذا وقع لارء هذا الحال فلا ينبغي له التثبت بما قد ذكر وانما الكلام
 فيمن بقي مع نفسه فشانه ما تقدم من احوال من تقدم ذكرهم ~~كيف~~ كان
 كسبهم ولم اكتسبوه وان لم يفعل ذلك تحير في طريقه وحير من لاذبه هذا
 هو عين الحيرة نعوذ بالله من ذلك (وأما) قوله وتظر الاعلى بعين الاعلى
 هو السمو والرفعة (فمثاله) الرجل العالم ينظر ان هو اعلم منه فيعمل

على أن يصل الى ما وصل اليه فيجتهد في طلب العلم والرجل الصالح ينظر لمن
هو أصلح منه فيجتهد في التباعد ويزيد في عمله على ما تقدم بالرفق والسياسة
حتى يلحق بمن تطرأ اليه (وهذا) المعنى الذي أشار الشيخ اليه قال
عليه الصلاة والسلام خصلتان من كاتسافيه ككتب عند الله شاكر
صابر أن يتطرق في الدين أن هو أعلى منه فيقتدي به وأن يتطرق في الدنيا لمن
هو أقل منه فيحمد الله الذي فضله عليه هذا هو السمو والرفعة الله هم من
عليه بذلك ولا تجعل حظنا منه الكلام بمحمد وآله (وأما قوله) وتطرأ الأعلى
للأدنى يعني الأعلى يوجب التعب له ولا تبعه (قوله) من كان من أهل
الفضل والخير وأقامه الله في مقام من مقامات أهل النهايات إذا جاء أحد
من يريد أن يرجع الى الله ويتوب يريد من حينه أن يجعله على المقام الذي
هو فيه من غير سياسة تقع له قبل ذلك ولا تدريج هذا هو التعب مع نفسه
لا شك فيه لأنه يريد أن يحمل الناس على طريقته وهم لا يساهدون على
ذلك ومن تبعه في التعب أكثر لأنهم يدعون الى مقام لا مطابقة لهم به
ولا يقدرون عليه (ولاجل) هذا المعنى كان كثير من أهل السبق والخير
اقتصر خبرهم على أنفسهم ولم ينتفع بهم من لاذ بهم وبخدمتهم أغنى في
الاقتداء وأما البركة فلا بد من حصولها غالباً بحديث الوارد هم القوم
لا يشقى بهم جانيهم نسأل الله أن لا يحرمنا من بركاتهم بئنه (وأما) قوله
ونظر الأعلى للأدنى من جنسه يوجب الراحة له ولا تبعه (قوله) الرجل
الصالح المتكبر في طريقته إذا جاء أحد من يريد التوبة والرجوع أخذته
باللطف والرحمة وأقبل عليه وسلس حاله برأيه السيد بدو تديره الرشيد
فينظر له من جنسه على أسان العلم ما يصلحه وماه والعمون له على ما أراد
ثم يرقبه بعد ذلك شيئاً فشيئاً حتى قد يبلغ في أقل زمان الى المرتبة العليا
بحسن تدير هذا السيد وسياسته آياه (وصاحب) هذا الحال هو أعظم
من تقدم وأفضاهم وهو البخاري على السنة لأن الله عز وجل لم ينزل الفروض
أول مرة واحدة ولا أمر بالقتال أولاً وأما أمر أولاً بالتوحيد لا غير وأمر بنيه
محمد عليه الصلاة والسلام بسياسة الناس واللطف بهم فقال تعالى واخف من
جناحك لمن اتبعك من المؤمنين ثم لما ان ظهر المشركون على المؤمنين أمر عن

وجل نبه عليه الصلاة والسلام بالخروج من مكة الى المدينة ولم يأمره
 بالقتال ثم لما ان سكثوا المؤمنين وظهرت السكامة نزلت الفروض شيئا
 فشيئا فلما ان تفرراهم الدين وتقوى اهل الاسلام فعند ذلك امر عز وجل
 بالجهاد باللسان قبل الامر بالقتال فقال عز وجل ادع الى سبيل ربك
 بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن فلما ان تقوى الامر
 اكثر من ذلك امر عز وجل بقتال الاقربين من الكفار فقال تعالى يا ايها
 الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار فلما ان تقوى الامر وظهر امر
 الله عز وجل بالقتال مطلقا فقال عز وجل قاتلوا المشركين كافة ثم ان
 الفروض لم تتم الا في حجة الوداع قال تعالى فيها اليوم اكملت لكم دينكم
 واغمت عليكم نعمتي (فهو) سبحانه وتعالى العالم بعباده وبعما يصلحهم فلو
 كان امرهم ومخاطبتهم اقولا بالقتال وبجملته الفروض فيه مصلحة ومنفعة
 لهم لا من ذلك اقولا لا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير (ومصاحب) الحال
 الذي اشار الشيخ رحمه الله اليه اخيرا مضى على هذا الاسلوب فانتفع بنفسه
 واستراح وانتفع الناس به ووجدوا الراحة في ذلك على يديه وهذا هو
 الاصل وعليه العمل (وقد) قال عليه الصلاة والسلام مخاطبا للناس على
 قدوة ولم فليس من دخل في التعبد وتمرن فيه وكثرت الجاهدة لديه كن
 ابتداء الدخول (للاجل) هذا المعنى قال عليه الصلاة والسلام في السوداء
 حين سألها ابن الله فقالت في السماء فقال لصاحبها اعتقها فانها مؤمنة فقتن
 عليه الصلاة والسلام منها بالاقراء بان الله واحد موجود وذلك يثني ما كانوا
 يعتقدون من أن الاصنام هي الالهة في الارض فآله السماء وآله الارض هو
 الله الواحد الاحد الموجود لانه سبحانه وتعالى حل في السماء تعالى الله عز
 وجل عن ذلك علوا كبيرا اذان السماء مخلوقة له ولا يعمل الصانع في صنعة
 وهما ذين جبل رضى الله عنه الذي كانت هجرته قديمة وتمكن من العلم ومن
 فعل الخير حين سأل عليه السلام كيف أصبحت فقال معاذ أصبحت مؤمنا
 حقا فقال له عليه الصلاة والسلام لكل حق حقيقة فاحقيقة ايمانك فلم
 يكتم من معاذ باللفظ الا قول حتى سألته عن حقيقة ايمانه وقنع من السوداء
 بما قد ذكرت لاجل ما بينهما من العلم وانواع التعبد والله الموفق للصواب

السانية كائداثة
هي الدابة التي
يسقى عليها اه

«(فصل)» وينبغي للمريد اذا اجتمع له في زمانه أو بانه مشايخ يرجو
بركتهم وهو بعد لم يسكن الى احد منهم فينبغي له ان ينظر الى حاله بعد
انفصاله عن كل واحد منهم فنحصل له بالاجتماع به منهم علم او امانة
او رجوع فليست ذيدة عليه وان كان غير ذلك فلا حاجة تدعو الى العودة اذ ان
خطاه تبقى لغير فائدة (سمعت) سيدي ابا محمد رجه الله يعيب هذا ويقول
لا ينبغي للمريد ان يتردد الا اوضح تحصل له فيه فائدة او فوائد ولا يكون مثل
بهمة السانية لا تزال تمشي طول يومها وهي لم تخرج من موضعها ذلك (ولا
ينبغي) ان يسي الظن بمن لم يحصل له منه شيء اذ ان ذلك محتمل لوجوبين
الاول ان يكون المزور من الاكابر والفضلاء امكن احماسه معلومون
معروفون بخبره مقصود عليهم لا يتعداهم فاذا لم يجد المريد زيادة عند
زيارته فيعلم انه ليس له عند نصيب فترك ذلك به اولى وقد يكون آخر خبره
مقصود على نفسه لا يتعدى لغيره ووجه ثالث يفصل فيه بين ان يكون
المريد من اهل القبر لما تقدم ذكره فان كان كذلك فكمه ما سبق وان لم
يكن في تلك الدرجة فالواجبة على رؤيتهم واقتسام بركتهم به اولى ما لم
يعارضه امر شرعي من ارتكاب بدعة او رؤيتها او شي من المكرهات او
يحصل له بسبب ذلك بطالة اوقاته عما هو بصدده ويكفيه من ذلك زيارتهم
في وقت دون وقت كما تقدم في زيارة طالب العلم لهم (الوجه الجملة) فاحولهم
في هذا المعنى لا تنضب والقليل النادر منهم من يكون خيره طامسا لاثرائه
(فالحاصل) من هذا ان المريد له اتساع في حسن الظن بهم وفي ارتباطه
على شخص واحد يقول عليه في اموره ويحذر من تقضى اوقاته لغير فائدة
(قال) سيدي ابو مدين رجه الله عمرك نفس واحد فاحرص ان يكون لك
لا عليك اه لان الفكر فيما مضى هو من باب نذب الاطلال كما تقدم والفكر
فيما يأتي ادعاء من النفوس تحصيل الاعمال وهو لا يعرف ما يبرز من العلم
المكنون والتقدير ان الغيبات عنا وهي كثيرة

«(فصل)» وينبغي للمريد ان يكون اشد الناس نظرا الى نعم الله تعالى
عليه والى اطفائه واحسانه اليه قال الله عز وجل في كتابه العزيز لئن
شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد (بيان ذلك) ان المريد

يصبح عليه الصباح فيبتهج الى صلاة الصبح في وقتها في جماعة ويذكر ما قدر له
 ثم يجلس بعد ذلك في مجلس علم فيفهم بعضه أو كله ثم يأتي الى من يستقده
 فيتكلم معه في مسائل من الخير ثم يصلي الصلوات الخمس في جماعة وان
 فتح له في شيء من أو راد الدليل أو راد الصوم فيج على ما فتح فان قيده هذه الاشياء
 بالشكر زادت أو نضادت وان رأى وهو الغالب أنه في نفسه لا شيء وأنه لم
 يفتح عليه شيء فهذا يخاف عليه لقوله تعالى ولئن كفرتم إن عذابي لشديد
 والصبر عظيم ألا ترى الى قوله عليه الصلاة والسلام في أمر النساء انهن
 أكثر أهل النار قبل يوم يارسل الله قال يكفر من قبل أن يكفرن بالله قال
 يكفرن العشير ويكفرن الايمان وقد يوب البغاري ربه الله اهذ المعنى
 فقال باب كفرون كفر (وكثير) من الناس من يغفل عن هذه النعم فلا
 يقيد بها بالشكر كما تقدم لاجل انه يستغفها فتذهب عنه فليحذر من هذا كله
 جهده (ولا) يظن ظان أن قول من قال ان الصديقين لا يكونون في يومهم
 على ما كان عليه حالهم بالامس بل يزدادون في اليوم الثاني ترقيا ومن ذلك
 قول عائشة رضي الله عنها كل يوم لا يتخذه برأوقالت لا ازداد فيه علما
 لا بورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم اه (لان) المؤمن اذا جاءه اليوم الثاني
 فلا بد له فيه من أداء الفرائض وتوابعها وما يتلصق من الامر والنهي
 والترغيب والترهيب والتحذير فينبع ذلك ويعمل على خلاص منهجته
 في يومه وذلك ترق لا شك فيه (الآتري) الى قوله عليه الصلاة والسلام في
 الحديث الذي أخرجه مالك رحمه الله في موطنه ان أخوين مات أحدهما
 قبل صاحبه باريين يوما فأتني الحساب على الاول فسأل عليه الصلاة
 والسلام عن الثاني فقالوا لا بأس به فقال عليه الصلاة والسلام وما يدريكم
 ما بلغت به صلاته انما مثل الصلاة كمثل نهر غمر عذب يباب أحدكم يقتحم فيه كل
 يوم خمس مرات فهل ترون ذلك يبقى من درنه شيئا قالوا لا فقال عليه الصلاة
 والسلام وما يدريكم ما بلغت به صلاته انتهى (وقد) قال بعض الشيوخ ان
 الدوام على الحال زيادة فيه فاذا أصبح المرء وامتثل ما كلفه فهو زيادة في
 حقه ثم كذلك الى حين أجله فيبتدئ تطوي حصة عمله فلا زيادة بعدها فان
 حصل للمرء زيادة على ما تقدم ذكره ففتح على ما فتح والافعال طريق حاصل

قوله غمر بفتح
 فسكون اي كثير

له والحمد لله فليحذر أن يكفر بهذه النعم بترك التمسك إلى من من عليه بها وأحسن إليه فيها

«(فصل)» وينبغي للمريد أن يكون عارفا بالخواطر حسنها وسيئها فاما أن يميز ذلك بنفسه أو يكون على يد شيخ عاوف بها اذان الخواطر والهواجس والاهوات لا تنحصر أعدادها ولا يمكن حصرها لكثرةها وتنشعها فاشكل عليه أكثر ما يقع منها وتلبس الامور به فان وقف مع ما يقع له من ذلك قل أن يتخلص ويذهب عليه أكثر زمانه بغير عمل لان الامور اذا لم يقدر على المريد من جهة الترك اتاه من وجودها أن لا تنحصر فاذا كان مميزا للخواطر وغيرها انسدت هذه الشئمة الكبرى (والخواطر) أربعة رباني وملاكي ونفساني وشيطاني (سمعت) سيدي أبا محمد رحمه الله يقول الرباني أولها وهو مثل لمحة البرق لا يثبت والنفساني يعقبه مثل المصلي مع السابق فها يمر ذلك الا وقد استقر هذا في عمله وحدث وسؤل وشهي ولاجل هذا المعنى وقع الخلاف عند بعض من ينسب إلى شيء من هذا المعنى وما ذاك الا لمرعة ما تقدم ذكره فيعتبرون بأشياء قول ان تقع في الغالب وان وقعت في المصادفة لان ذلك من جهة اخبارهم وأما المحققون المميزون للخاطر الا قول فقل ان يميزوا بشيء الا ويقع كما أخبروا به لان ما كان من عند الله فهو واحد لا يختلف قال تعالى ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا (وهذه الخواطر) ليست خاصة بالشيوخ والمردين بل هي موجودة فيهم وفي غيرهم لكن التمييز يختص به من يختص ومع ذلك فمن تحقق بهذه الخواطر فلا بد له أن يزنها على لسان العلم فما وافق أمضاء والتركه لان التكليف لا يقع الا من جهة الشرع المنقول وغير ذلك لا يقول عليه الا على سبيل التبع والتأنيس (وأما) الخاطر الملاكي فهو كل خاطر يأمر بطاعة أو خير مما اذا كان سالما من الوصول الى ما لا ينبغي أو يتوقع معه ترك أو بطلان الوقت فان كان كذلك فليس من الملاكي في شيء (وأما) الخاطر الرابع وهو أرواها وهو الخاطر الشيطاني فهو لا يأمر بخير أصلا الا ان يكون ذلك الخبير يؤدي الى الشر ويقع الفرق بين الخاطر النفساني والشيطاني بان الشيطان لا يريد الا الوقوع في المخالفة كيف كانت ومن حيث كانت فان محزون هذه العصبية

تركها واتي الى معصية اخرى فهو ينتقل من حال الى حال اذ مقصوده انما هو المخالفة من حيث هي كائنة ما كانت (والخاطر النفساني) هو الذي يلزم امر واحد لا يفارقه فان أنت رددته عليه ألح به عليك وقال لا بد من وقوعه وبخيتك بالتوبة والاستغفار بعده ويعدك بالغرور وانك اذا نلت ما ألقته اليك تفعل أنت ما تحب أن توقعه من الطاعات فيحتاج المريد الى التشهير الى معرفة هذه الخواطر بين نزواتها وما يترتب عليه من الاحكام فيها فان لم يمكن عارفا بها ولم يكن تحت نظر شيخ يرجع اليه عند اشتباه الأمور عليه فيأخذ معه فيها والافسان العلم عليه قائم وهو المرجوع اليه عند الاختلاف وهو طريق السلامة التي لا شك فيها والعطب في غيرها موجود غالب الا لمن عرف المحكم عليه في ذلك والله الموفق

• (فصل) • جامع لبعض آداب السلوك وبعض الآثار عن السلف الماضين رضي الله عنهم أجمعين (ومع) ما تقدم ذكره فلا بد له من الخلاوات اذ أنه بسببها يدرك المكاف ما هو فيه من الخطر ومن النعم ومن تحف المولى سبحانه وتعالى ويتبين له بها أشياء كثيرة مما مضى عليه سلفه (الآثرى) الى بركة هذه المحكم التي ينطقهم الله بها اذ ان ذلك ليس في قوتهم ولا من قدرتهم الا ببركة توجههم واقبال المولى سبحانه وتعالى عليهم وأعظم ما يتوصلون به الى هذا المعنى التزام الخلاوات كما تقدم (فانظر) رحمنا الله وإياك الى ما نقله الامام الحافظ اسماعيل بن محمد بن الفضل الاصفهاني رحمه الله في كتاب سير السلف له عن أبي حازم رحمه الله ونفع به وأعاد علينا من بركاته أنه قال قد رضيت من أحدكم أن يتقى على دينه كما يتقى على دنياه (وقال) شيثان هما خير الدنيا والآخرة اذا عملت بهما اكفل لك بالجنة ولا أطول عليك قبل وماهما قال تجمل ما تذكره اذا احببه الله وتترك ما تحب اذا كرهه الله (وقال) أيضا قاتل هوأك أشد ما تقاتل عدوك (وقال) رجل له انك مشدد فقال مالي لا أشدد وقد صدني أربعة عشر عدوا أما أربعة فشيطان يفتنني ومؤمن يحسدني وكافر يقاتلني ومنافق يبعضني وأما العشرة فالجوع والعطش والعري والحر والبرد والهرم والمرض والفقر والموت والنار ولا أطيعهن الا بسلاح ولا أجذلن سلاحا أقوى من التقوى (وقيل) لهما مالك فقال ثقتي بالله

وإياي مما في أيدي الناس (وقال) ما رأيت يقبل لاشك فيه أشبه بشك
 لا يقين فيه من شيء نحن عليه (وقال) ينبغي للؤمن أن يكون أشد حفظا
 لسانه منه أو وضع قدميه (وقال) أفضل خصلة ترجى للؤمن أن يكون أشد
 الناس خوفا على نفسه وأرجاء لكل مسلم اهـ (وقال) بعضهم إن لم يكن في
 المبتدئ خمس خصال والأفلا ترجه عقل حسن واتباع لسنة وصحبة الأكابر
 ومن أين يأكل وحفظ لسانه وصيائمه أو كما قال (ومن) كتاب سير السلف
 أيضا وقد قال أبو سفيان إذا رأيت العالم لا يتورع في علمه فليس لك أن تأخذ
 عنه شيئا (وكان) يقول وضعوا مفاتيح الدنيا على الدنيا فلم تفتح ووضعوا
 عليها مفاتيح الآخرة فانتفتحت (وقال) رجل للجبيند من أصحاب قال من تقدر
 أن تطلع على ما يعلمه الله منك (وسئل) مرة أخرى من أحب قال من يقدر
 أن ينسى ماله ويهتفي ما عليه (وقال) قدمي رجل باليقين على الماء
 ومات على العطش أفضل منهم يقينا (وقال) من عرف الله لا يسر إليه
 (وقال) لو قبل صادق على الله ألف سنة ثم أعرض عنه لحظة كان
 ما فاتة أكثر مما ناله (وقال) من نظر إلى ولي من أولياء الله بقلبه واكرمه
 اكرمه الله على رؤس الأشهاد (وقال) ذوالنون المصري رحمه الله من
 علامات المحب لله متابعة حبيب الله في أخلاقه وأفعاله وأوامره وسننه
 (وقال) من نظر إلى ساطع الله ذهب ساطع نفسه لأن النفوس كلها
 فقيرة عندهيته (وقال) روي رحمه الله لا تزال الصوفية يخبر ما تناقروا
 فإذا اصطالحوا هلكوا (وقال) ابن خفيف رحمه الله قلت لرويم أوصني فقال
 أقل ما في هذا الأمر بذل الروح فإن أمكنك الدخول فيه مع هذا والأفلا
 تشتغل بثرهات الصوفية اهـ (وقد) قيل إن لقمان عليه السلام كان
 عبدا أسود نوبيا وكان لبني فلان فقبل له ما باع بك ما ترى فقال تقوى
 الله وطول الصمت وترك ما لا يعني (ومن) كتاب سنن الصالحين وسنين
 العابدين للقاضي أبي الوليد الباجي رحمه الله قال وروى عن أبي الدرداء أنه
 قال لولا ثلاث ما أحيت أن أعيش يوما الظم الله بالهواجر والسجود في جوف
 الليل ومجالسة أقرام ينتقون خييار الكلام كما تنقي أطياب الثمر
 (روى) عن بلال بن سعد أنه قال زاهدكم راغب ومجتهدكم
 متصرف وطالمكم جاهل وجاهلكم غرر (وقال) بعض الحكماء جاهد

للثرهات بضم التاء
 وتشديد الراء
 المفتوحة الموضع
 للتشعبة في الطريق
 المجادة اهـ

نفسك بأصناف الرياضة والرياضة على أربعة أوجه القوت من الطعام
والعمل من المنام والحاجة من الكلام وحمل الأذى من جميع الأنام
في تولد من قلة الطعام موت الشهوات ومن قلة المنام صفوا لإرادات ومن
قلة الكلام السلامة من الآفات ومن احتمال الأذى البلوغ إلى الغايات
فليس على العبد شيء أشد من الحلم عند الجفاء والصبر عند الأذى (وقال)
عيسى عليه السلام طوبى لمن تزن لسانه ووسعه يته وبكى على خطيئته
(وقال) الفربري اجتمع أصحاب الحديث على باب الفضيل بن عياض
فاطاع عليهم من كوة وهو يبكي ونحيبه ترجف فقال عليكم بالقرآن عليكم
بالصلاة ويحكم ليس هذا زمان حديث إنما هو زمان بكاء وتضرع واستكانة
ودعاء كدعاء الغريق إنما هذا زمان احفظ فيه لسانك وانخفض مكانك وعالج
قلبك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر (وقال) كعب الأحبار ربه الله والذي
نفسى بيده لا شأبكى من خشية الله تعالى حتى تسيل دموعى على خدي
أحب إلى من أن أتصدق بجبل من ذهب (وقال) وهب بن منبه فقد ذكرنا
ابنه يحيى عليه السلام فوجدته بعد ثلاث مضطجعا على قبر وهو يبكي فقال
له ما هذا يا بني فقال أخبرني أن جبريل أخبرك أن بين الجنة والنار فائزة
لا يطفئ حرها إلا الدهر وع فقال ابك يا بني (وقال) عبد الله بن عمر رضي الله
عنهما لأن أدمع دموع من خشية الله أحب إلى من أن أتصدق بالمدنيار
(وقال) إبراهيم بن أدهم إن للذنوب ضعفا في القوة وظلما في القلب وإن
للحسنة قوة في البدن ونورا في القلب (وقيل) لسفيان الثوري ربه الله
لودعوت الله عز وجل فقال ترك الذنوب هو الدعاء وأنشدوا

خاقت من التراب فصرت حيا * وعلمت الفصحى من الخطاب
وعدت إلى التراب فظلمت فيه * كائى ما برحت من التراب
خلقت من التراب بعد ذنوب * وأرجع بالذنوب إلى التراب

(ولق) حكيم حكيمًا فقال له انى لا تحبك في الله فقال لو علمت منى ما أعلم من
نفسى لا بغضتني في الله فقال له الاقل لو أعلم منك ما أعلم من نفسك لكان لى
فيما أعلم من نفسى شغل عن بغضك (وكان) الربيع بن خثيم اذا قيل له كيف
أصبحت قال أصبحت في مذنبين فاكل أرزاقنا وانتظار آجالنا (وقيل)

الفربري بكسر
ففتح فسكون نسبة
إلى يد بخاري اه

للغيرة كيف أصبحت يا أبا محمد فقال أصبحنا مترفين بالنعيم وقربين بالذنوب
 يتحجب النار بنا وهو غنى عنا وتباعدنا عنه ونحن إليه فقراء (وقد قيل
 لأبراهيم بن آدم رحمه الله تعالى من أين عيشك فقال مترقع ديننا بنا بمزريق
 ديننا فلا ديننا يبقى ولا ماترقع (وقيل) لمجد بن واسع رحمه الله كيف
 أصبحت فقال أصبحت طويلا أملي قصيرا أجلى سيئا عملي اه كلام
 الباجي رحمه الله (ومن كتاب) سير السلف أيضا وقال بشر بن الحارث رحمه
 الله سمعت منصورا يقول لما خلق الله آدم قال اني جاعل لبصرك طبة فاذا
 عرض لك أمر لا يحل لك ان تنظر اليه فاطبقة واني جاعل لافيك طبة فاذا
 عرض لك أمر لا يحل لك ان تنطق به فاطبقة واني جاعل لفرجك سترافلا
 تكشفه على ما لا يحل لك اه (وقد) قال بعضهم الاصحاب ثلاثة صاحبك
 وصاحب صاحبك وعدوك وعدوك والاعداء ثلاثة عدوك وعدوك وصاحبك
 وصاحب عدوك (ومن) كتاب الباجي أيضا رحمه الله وروى عن
 بعض العلماء انه قال انما يدخل الله الجنة من يرجوها وانما يحجب الله
 النار من يخشاها وانما يرحم الله من يرحم (وقال) لقمان لابنه يا بني
 خذ الله خوفا لا تيأس فيه من رحمة وارجه رجاء لا تأمن فيه من عقابه
 فقال يا أبتاه وكيف وانما الى قلب واحد فقال يا بني ان المؤمن لو شق قلبه
 لوجد فيه نور رحاء ونور خوف لو وزنا لم يعمل أحدهما ابصا حبه (وقال) عبد
 الله بن دينار قال لقمان لابنه يا بني كيف يأمن النار من هو واردها وكيف
 يطمن الى الدنيا من هو مفارقها وكيف يغفل من لا يغفل عنه يا بني
 لا شك في الموت فالك كما تنام كذلك تموت ولا شك في البعث فالك كما تستيقظ
 كذلك تبعث يا بني ان الانسان لثلاثة فحنه الله ومنه لنفسه ومنه للدود
 والتراب فاما ما كان لله فبروحه واما ما كان لنفسه فعمله خيرا ~~ك~~
 او شرا واما ما كان للدود والتراب فجسده (وقال) سفيان الثوري ما آمن
 أحد على دينه الا سلبه (وقال) أبو حنيفة أكثر ما يسلب الناس الايمان
 عند الموت (وقال) إبليس لعنه الله اذا ظفرت من ابن آدم بثلاث لم يطلبه
 غيرها اذا أعجب بنفسه واستكثر عمله ونسى ذنوبه (وقال) ابن القاسم قال
 مالك بلغني ان عيسى ابن مريم قال له رجل من اصحابه انك تمشي على الماء

فقال له عيسى وانت ان كنت لم تخملي خطيئة مشيت على الماء فقال له الرجل
ما اخطأت خطيئة قط فقال له عيسى فامش على الماء فمشى ذاهبا وراجعا
حتى اذا كان في بعض البحر واذا هو قد غرق فدا عيسى ابن مريم ربه فخرج
الرجل فقال له مالك ذهبت ورجعت ثم غرقت اليس زعمت انك لم تخملي
خطيئة قط قال ما اخطأت خطيئة قط الا اني وقع في نفسي اني مثلك
(وروى) عن عاصم قال ام ابو عبيدة بن الجراح قوما مرة فلما انصرف قال
ما زال بي الشيطان آتفا حتى رايت ان لي فضلا على من خافى لا اثم ابدا
(ويروى) عن ابن عمر رضى الله عنهم انه قال ما كانت الدنيا هم رجل قط
الا لزم قلبه اربع خصال فقر لا يدرك غناه وهم لا ينقض مداه وشغل
لا ينفذ لاه واه وامل لا يقطع منتهاه (وقال) الاصمعي قبل لبعض الصالحين
كيف حالك قال حال من يفنى ببقائه ويسقم بسلامته ويؤتى من مأمنه
(وقال) بعض الحكماء ان كان شئ فوق الحياة فالصحة وان كان شئ فوق
الموت فالمرض وان كان شئ يعدل الحياة فالغنى وان كان شئ يعدل الموت
فالفقر اه كلام الباجي رحمه الله (ويروى) عن علي بن عبد الله بن عباس انه
كان يمجدي في كل يوم وليلة الف سجدة وكان يسمي المجاد وقد انشد بعضهم
وغبرتي يا امرئ الناس بالتقى * طيب بداوى الناس وهو عليل
(وقال) الشيخ الامام ابو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله من اراد ان يحبه الله
عز وجل وان تدعوه الملائكة ويحشر في زمرة النبيين ويعظم قدره
عند الاولياء فليطع الله فيما امر به ونهاه عنه ويلزم المنهاج الاول (وروى)
ان الله تعالى اوحى الى نبي من الانبياء عليهم الصلاة والسلام هب لي من قلبك
المخشوع ومن عينيك الدموع ثم ادفني استجب لك فاني قريب اجيب دعوة
الداعى اذا دعاني (ومن) كتاب سير السلف ايضا وقال محمد بن اسلم الطوسي
لخادمه يا ابا عبد الله ان مهى في قميصي من يشهد على فكيف اكتب
الذنوب انما يعمل الذنوب جاهل يتظر فلا يرى احدا فيقول ليس يراني احد
اذهب لا ذنب اما انا فكيف يمكنني ذلك وقد علمت ان داخل قميصي من
يشهد على ثم قال يا ابا عبد الله مالي ولهذا الخلق كنت في صلب ابي وحدي
ثم صرت في بطن امي وحدي ثم دخلت الدنيا وحدي ثم تقبض روعي

قوله لا واه اى شدته
وقصر السجدة

قوله المجاد واحد
ثلاثة والثاني على
زين العابدين والثالث
محمد بن طلحة بن
عبد الله التميمي له

وحدى وأدخل قبري وحدى وباتيني منكر ومنكر ويسألني وحدى فان
صرت الى خير كنت وحدى وان صرت الى شر كنت وحدى ثم اقف بين
يدي الله تعالى وحدى فان بعثت الى الجنة بعثت وحدى وان بعثت الى
النار بعثت وحدى فالى وللناس ثم فكر ساعة ووقعت عليه الرعدة
حتى خشي ان يسقط ثم رجعت اليه نفسه ثم قال يا ابا عبد الله اصل الاسلام
في هذه القرائض وهذه القرائض في حرفين ما قال الله ورسوله افعل ففعله
فريضة ينبغي ان يفعل وما قال الله ورسوله لا تفعل فتركه فريضة ينبغي ان
ينتهي عنه اهـ

(فصل) و ينبغي للرديد ان يتفقد حاله في الاجتماع باخوانه ولا يواظب
على الخلوة و يترك التبرك بهم وبسماح فوائدهم مع التحفظ عليهم وعلى
نفسه جهده (قال) الشيخ الامام ابو عبد الرحمن السلي رحمه الله في كتاب آداب
الحجة له العجبة على وجوه اكل وجه منها آداب ولوازم (فالحجة) مع الله
تعالى باتباع أوامره واجتناب نواهيه ودوام ذكره وتلاوة كتابه ومراقبة
الاسرار ان يحتج فيها بالامراض والرضى بقضائه والصبر على بلائه والرجة
والشفقة على خلقه وما ينفع ونحوه من هذه الاخلاق الشريفة (والعجبة) مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم باتباع سنته واجتناب البدع وتعظيم اصحابه
وأهل بيته وأزواجه وذريته ومجانبة مخالفته فيما دق وجل وما يجري مجراه
(والعجبة) مع اصحابه وأهل بيته بالترحم عليهم وتقديم من قدموه وحسن
القول فيهم وقبول قواهم في الاحكام والسنن فان النبي صلى الله عليه وسلم
يقول اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقال عليه الصلاة والسلام
اني تارك فيكم اثنتين كتاب الله وعترتي أهل بيتي (والعجبة) مع اولياء الله
تعالى بالخدمة والاجترام بهم وتصديقهم فيما يخبرون به عن انفسهم وعن
مشايخهم لانه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله تعالى
من اهان لي وليا فقد آذنتي بالحاربة (والعجبة) مع السلطان بالطاعة الا ان
يأمر بمعصية او بمنع مخالفة سنة فاذا امر بمنع هذا فلا سمع له ولا طاعة والدعاء
له بظاهر الغيب ليصلح الله ويصلح على يديه والنصيحة له في جميع اموره
والصلاة والجهاد معه فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال

قوله الثقلين تنبيه
ثقل بفقتين فيما
وهو كل ذي خطر
نفس اهـ

الدين النصيحة قالوا ان يا رسول الله قال الله ولي كتابه ورسوله ولائمة المسلمين وعامتهم (والحكمة) مع الوالدین ببرهما بالنفس والمال وخدمتهما في حياتهما وانجاز وصدهما والدعاء لهما في كل الاوقات ماداما في الحياة وحفظ عهدهما بعد الممات وانجاز عهدهما واكرام اصدقائهما فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان من ابر البر ان يصل الرجل أهله وذويه وعن أبي اسيد مالك بن ربيعة قال يديان نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جاءه رجل من بني سلمة فقال يا رسول الله هل بقي من بر أبوي شيء أبرهما به بعد وفاتهما قال نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما واثبات عهدهما واكرام صديقيهما ووصلة الرحم التي لا توصل الا بهما (والحكمة) مع الأهل والولد بالمدارة وحسن الخلق وسعة الصدر وتتمام الشفقة وتعليم الكتاب والهيئة والادب وصلاحهم على الطاعات قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة الآية وقال عليه الصلاة والسلام رحم الله والدًا أعان ولده على بره بالافضل عليه والصغ عن عثراتهم والغض عن مساويهم ما لم تكن اثما أو معصية (والحكمة) مع الاخوان بدوام البشر وبذل المعروف ونشر المحاسن وستر القبيح واستكثار قليل برهم اليك واستصغار ما منك اليهم وتعهدهم بالنفس والمال وجمانة الحق والمحبس واليخى والاذى وما يكرهون من جميع الوجوه وترك ما يعتذر منه (والحكمة) مع العلماء بملازمة اكرامهم وقبول قولهم والرجوع اليهم في المهمات والنوازل وتعظيم ما عظم الله من محاسنهم حيث جعلهم خلفاء نبيه عليه الصلاة والسلام ووارثيه فانه روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال العلماء ورثة الانبياء (والحكمة) مع الضيف بحسن البشر وملاقة الوجه وطيب الحديث واطهار المرور والكون عند أمره ونهيته ورؤية فضله واعتقاد المنفعة له حيث اكرمه بدخول منزله وتناول طعامه وقال بعضهم

من دعا يا فايدينا فيه الفضل علينا فادان نحن اتينا * رجع الفضل اليها *
 (فصل في آداب محبة الاعضاء) * اعلم ان لكل جارحة من الجوارح آدابا تختص بها (فأجاب البصر) ان يتطرق الى أخيه نظره مودة ومحبة يعرفها

هو منك ومن حضر المجلس ويصحبون نظره الى محاسنه والى حسن شيء
يدومنه وان لا يصرف عنه بصره في وقت اقباله عليه وكلامه معه (وآداب
السمع) أن يستمع الى حديثه بسماع مشتمه لما يسمعه فلا تذبه وكذلك اذا
كلمك لا تصرف بصرك عنه ولا تقطع حديثه بسبب من الاسباب فان اضطررت
الوقت الى شيء من ذلك استعذرت به واطهرت له عذرك (وآداب اللسان
ان تكلم اخوانك بما يحبون فختار وقت نشاطهم لسماع ما تكلمهم به
وتبذل لهم نصيحتك وتدلهم على ما فيه صلاحهم وتستط من كلامك ما تعلم
ان اخاك يكرهه من حديث او لفظ او غيرهما ولا ترفع عليه صوتك ولا
تخاطبه بما لا يفهم عنك وتكلمه بمقدار فهمه (وآداب البدن) ان يكونا
مدي ومطمين لاخوانه بالبر والمعنونة لا يقبضهما عنهم وعن الافضل عاينهم
(وآداب الرجلين) ان يمشي اخوانه فلا يتقدمهم بل يكون تبعاً لهم فان
قربوه تقرب اليهم بقدر ما يعلم من رغباتهم ثم يرجع الى موضعه ولا يقعد عن
حقوق اخوانه مع ولا على الثقة بهم لان الفضيل بن عياض قال ترك حقوق
الاخوان مذلة اه

(فصل) اعلم وفقنا الله واياك ان هذه الآداب المذكورة انما هي
آداب العاواه وهي عنوان على آداب السرائر (الاقربى) الى ما روي في
الاثر عنه عليه الصلاة والسلام انه رأى رجلاً يعبث بلحيته في الصلاة فقال
عليه الصلاة والسلام لو خشع قلب هذا تخشعت جوارحه (واذا) كان
ذلك كذلك فراعاه الباطن اوجب من مراعاة الظاهر لان الظاهر للخلق
والباطن للخالق وما كان للخالق فهو واجب فلو جمع بينهما فهو الكمال
والسعادة ان اتصف بهما (وصفة) اخلاص الباطن التحقق بالتوكل على
المولى سبحانه وتعالى والتجرف منه والرجاء فيه والاتصاف بالصبر وسلامة
الصدر وحسن ظنه بربه وحسن ظنه باخوانه المؤمنين والاهتمام بامورهم
فاذا فعل ما تقدم ذكره قوى الرجاء ان يكون من الموقنين

(فصل) قال الشيخ الامام ابو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله الاخوان اربعة
أخ كالدواء وأخ كالغذاء وأخ كالدهاء وأخ كالدفلى (فالاول) معدوم
(والثاني) مفقود (والثالث) موجود (والرابع) مشهود اه (أما الاول)

الذي هو كالديوث فهو مثل المشايخ الذين أهملهم الله تعالى تربية المرء يدين
وكالصالحين والعلماء فهم قدوة للاقتدين ومجالسهم تشفى الاسقام ظاهرا
وباطنا (وقد) كان المرء يدون قبل هذا الزمان يدخلون الى خلواتهم فان
حصل لهم مجزأ وكسل خرجوا الى مجالس واحد من هؤلاء الشيوخ فتنتعش
قواهم بسماع كلامه ورؤيتهم له ويمدحهم بهمة فيتغذون بذلك ويرجعون
الى خلواتهم انشط ما كانوا اولافهم دواء للخاق اجمعين وانت ترى تعذر
هذا الزمان غالباً هذه صفة (وأما) الذي هو كالغذاء فهو مثل الاخ في
الله تعالى المشفق الودود الخنون الذي يؤله ما يؤلك ويسره ما يسرك ويجمع
نفسه لجوعك ويتعري لحررك ويكابد ما نزل بك اكثر من مكابدة ما نزل
به وانت ترى فقده في هذا الزمان لكن بين الفقد والعدم فرق وهو ان
العدم لا يوجد البتة والمفقود قد يوجد في موضع ما (سمعت) سيدي أبا
محمد رحمه الله يقول مراتب الاخوان ثلاثة لارابع لها (فلا قول) ان يكون
أخوك عندك مثل أهلك وهو أعلام (والثاني) ان يكون مثل أخيك
الشقيق وهو أوسطهم (والثالث) ان يكون عندك مثل عبدك وهو أقل
الاخوان مرتبة فان عجزت عن ذلك فلا أخوة اذ ذاك اه اعني الاخوة
الخاصة بالفقراء وأهل الاخوة الاسلام فهي خاصة (فأما) الاخ الذي يكون
عندك مثل أهلك فهو حال المرء يد مع شيخه اذ انه ليس له ولد مع أبيه حديث
في شيء لقوله عليه الصلاة والسلام أنت ومالك لأبيك فقال المرء يد مع شيخه
من باب اولي اذان المرء يد ليس له تصرف ولا اختيار في كل ما يحاوله الا برضى
شيخه واذنه (وأما) الذي عندك كأكخك الشقيق فهو حال المرء يد مع اخوانه
وهو أقل رتبة من الاول لان الاخ الشقيق يقاسم أخاه في جميع الاشياء فان
أخذ الاخ دينارا أو درهما أو ثوباً أو غير ذلك أخذ الاخ مثله فكذلك حال
المرء يد مع اخوانه بهذه المصفة ان ليس ثوباً كسا أخاه مثله وان أكل
طعاماً أطعم أخاه منه أو مثله الى غير ذلك (المرتبة الثالثة) وهي أقل الدرجات
في الاخوة وهي ان يكون عندك مثل عبدك اعني ان العبد يجب عليك ان
تقوم بضرورته من غذائه وكسوته وما يحتاج اليه من ضروراته في صلاح
دينه ودنياه وكذلك المرء يد مع أخيه اذ انه لا يشبع المكاف وعبد جائع

ولا يابس وعبد عريان الى غير ذلك (وقد) خرج البخاري من حديث
 الامرو بن سويد قال رايت اباذر الغفاري وعليه حلة وعلى غلامه
 حلة فسألناه عن ذلك فقال اني سأيت رجلا فاشكا في الى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم اعيرته بأمه ثم قال ان اخوانكم
 خولكم جعلهم الله تحت ايديكم فمن كان اخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل
 ويلبسه مما يلبس ولا تكافوهم ما يغلبهم فان كلفتموهم ما يغلبهم فأعينوهم
 اه (فان) تعذرت عليه هذه المرتبة الثالثة فينبغي او يتعين عليه ان لا يدعي
 الاخوة ليجزئه عن القيسام بحقوقها اذ انه قد يشبع واخوه جائع وقد يلبس
 واخوه عريان فيوجب على نفسه حلاله لم يكن عليه فتتجر الذمة بالحقوق
 غير ضرورة شرعية (وهذا المعنى) قد كثرت في هذا الزمان فاذا احسنوا الظن
 بأحد من الفقراء طابوا منه الاخوة فان اجابهم لمسا على بوه وجمت عليهم
 حقوق كثيرة ثم انهم ينصرفون بعد الاخوة معه ولا يرجعون اليه غالباً بعد
 ذلك ولا يعرفون كيف حاله ابان جائع ام لا او عريان ام لا (وقد)
 يكون منهم من يتفقده لكن بالرؤية والسؤال ليس الا دون اعانة
 ومشاركة فشغلوا ذمتهم بشئ كانوا في غنى عن تربيته فيها (الأتري) ان العبد
 اذا لم يقدر السيد على نفقته وكسوته امره الشرع ببيعها لبيع في حق العبد
 مقابلة في حق الاخ فانك اذا تجزيت عن المرتبة الثالثة نزلت اخاك منزلة
 يبيع العبد عند التجز كما تقدم (يشهد) لذلك ما روى ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما ان آخى بين المهاجرين والانصار كان الانصارى يقول لآخيه
 من المهاجرين عندي من المال كذا وكذا فالك نصفه ولى نصفه ولى من
 الزوجات كذا وكذا فاختر منهن ما تريد انزل لك عنه وكان المهاجري يسأل
 عن الصوق وعن المحيطين يعمل فيها فهذا اصل مقرر في الشريعة المطهرة
 (وقد حكى) ان بعضهم جاء لزيارة أخيه فقيل له انه في الموضع الفلاني وكان
 ذلك الموضع لا يدخله احد الا للضرورة فتأوه وقال اني يقع وانا بالحياة فرجع
 الى بيته ودخل خلوته وعزم ان لا يخرج منها الا بأخيه فجاء اخوه الى بيته
 فأخبر بحبيته اليه وسؤاله عن حاله فجاء مستغفرا تائباً الى بيته فسأل عنه
 فقيل له انه دخل الخلوة وقال اخبروه باني قد تبنت الى الله تعالى

ورجعت اليه فخرج اليه من الاسلوب فان رايت اهلك فمضت فمضت فمضت
 فمضت فمضت فمضت فان لم تكن لك قدرة فلا تدعها اذ لم يكن من اتقى الله
 فيه فضله شواله الا ما تضمنه (واما القسم الثالث) من التقسيم الاول
 للامام الشيخ الصفي رحمه الله وهو قوله والثالث موهود فلا شك انك
 اذا خالطت كثيرا من الناس في هذا الزمان او عاشرت منهم بلاسة تجد
 من كثير منهم الافة العظيمة اما في دينك او دنياك او عرضك وهذا هو الداء
 الذي لا شك في شدة اذنت خالطته وجدت ما ذكره رحمه الله (واما القسم
 الرابع) الذي قال عنه انه مشهور فلا شك في مباشرة ذلك في هذا الزمان
 (الاترى) انك اذا تكلمت مع احد منهم في صلاح دينه في شيء مما قالك
 باقر حاج وحق سئ وقل جوابه ان يقول لك ما سمعت في الناس الا اناسي
 تأخر في وقتها في او يتسلط عليك ببذاءة لسانه ويتطارك عورات يظاها
 ثم يستنات بغيرها او يرد ما سيات وهذا فيه من المرارة بحيث المنتهى كما هي
 المدخل اذا تناولت منها شيئا وقد يفضي ذلك الى الادم ان يقبل انهم فيستعين
 عليك ان تفر من هذه صغته فالمسائل اللبيب من شمر عن ساعديه وبالغ
 في القس من القسمين الا و اين في سعادته ان ظفر باحدهما كما قيل
 واذا صفا لك مع زمانك واحد به فخير والبراد و اين ذلك الواحد
 فان عندهما اثنين عليه الخلو والاعتزال ان اراد السلامة اذ ان الاجتماع
 بالناس انما يحتاجه المر يد للزيادة لا النقص فاذا علم انما يحصل له فيه
 الا النقص فليحذر منه جهده ويستعين بربه مع سلامة صدره اوم و حسن
 ظنه بهم وما والله المستعان

(فصل) من كلام بعضهم بعضه باللفظ وبعضه بالماضي (وينبغي) للريد
 ان يحكمون نظره للخلق بعين الرحمة والشفقة والتودد وذلك يقع منه على
 وجوه (فاذا) نظر اليهم بالرحمة فسيثله العلم بفقرهم (واذا) احسن الظن بهم
 فسيثله طاب السلامة لهم بالبل الى جزب القاترين (واذا) احمل الاذى منهم
 فسيثله الرحمة لهم (واذا) جازى على السيئة بالחסنة فسيثله القضاة بالاخلاق
 المحمودة (واذا) راعى حق كل ذي حق وان صغر فسيثله القضاة بالاخلاق

الشاكرين (واذا) تناسى الشريعة فسيئله تطهير القلب من دنس
هو اجس النفوس في حق اخوانه المسلمين (واذا) عاملهم باليخاء فسيئله
العدم من صفة البخل والتشبه باهل الفضل واليقين بالخلف ويحذرون
أن يطلب الخلف القاني اذان كل ما جاء من الدنيا فهو ذاهب فان (واذا)
عاملهم برفع الاذى عنهم جملة فسيئله عدم الفراغ والاشتغال بوظائف
التكليف (واذا) عاملهم برؤية المحسن منهم في كل شيء والتعالي عن القبيح
في كل شيء فسيئله الغيرة في مشاهدة المحاسن والاشتغال عن القبايح بعبود
النفس مع حسن الطبع في بعض المواطن (واذا) تواضع لله فسيئله
اجلال الربوبية وظهار العبودية (واذا) تواضع للخلق فيكون ذلك منه
دون تماوت وانما يفعله لاعتقاده الاثره اثم عليه (واذا) أظهر ذلك اثم
في بعض المواضع فسيئله احتقار النفس ورؤية عيوبها وحسن الظن
بالمؤمنين (واذا) ترك الحب وهو أن لا يرى لنفسه شيئا حسنا فسيئله
العلم بأنه لا فاعل للأشياء الا الله سبحانه وتعالى فيلزم نفسه الافتقار اليه
جل وعلا (واذا) اخلص العمل لله بأن لا يريد بصالح عمله سوى الله تعالى
فسيئله الخوف الشديد من حبط الاعمال بخسافة توقع الربا فيقدر الخلق
في حزب العدم فانهم لا يملكون له شيئا (واذا) استشعر اطلاع الحق عليه
فسيئله ترك الفراغ وهو أنه لا يمر عليه وقت الا وهو مشغول بالله تعالى
فيحصل له بسبب ذلك الرجح او جبر رأس المال (واذا) ترك المباح فسيئله
مسارة الوقت بالواجبات والمنسوبات (واذا) أحب المساكين وخدمهم
واماط الاذى عنهم وادخل السرور عليهم يارفا دهم والعون اثم واطهار
البشر واحتمال الجفاء والاختلاط بهم والتأطف في نصيح من زل منهم فسيئله
طلب حظ الاوزار والظفر بمحبة الملك الغفار (واذا) ترك المزاح جملة فسيئله
الاهتمام بالف الذنوب (واذا) راعى الفرض بطلب ادائه كما وجب فسيئله
طلب التقرب الى الله عز وجل (واذا) أحسن لكل مخلوق يجوز الاحسان
اليه فسيئله طلب الاتصاف بالمحامد (واذا) ترك الشهوات فسيئله العلم
بعاقبتها وما لها وطلب الرقي عن الارضيات (واذا) قلل الطعام بحيث
لا يدخل عليه به ضرر فسيئله التفتق للعبادة والتهدي لافهم عن الله تعالى

الآثره بالظم
المكرمة اه

والاقبال على المعرفة به سبحانه وتعالى (واذا) لبس الله من الثياب مع
 عبيانية الشهرة واقتصر على الضرورة فسيبيله خوف الحساب (واذا)
 ترك التمتع بلاذا الطيبات فسيبيله التمسك بأولياء الله (واذا) ترك الاهتمام
 والاحتقار بالخلق فسيبيله طلب التبري من صفات الجاهلين (واذا) ترك
 الفرح بأمور الدنيا والآخرة فسيبيله الجهل بالعاقبة وعدم المسالة
 بالدنيا (واذا) ترك الحزن على ما فات فسيبيله شغل الوقت بالخدمة والاعان
 بالقدر (واذا) واصل الاخوان خوفا من السابقة والخائفة فسيبيله طلب
 التهرب من الله تعالى بانكسار القلب وجمع الهم واذا جمع هذومه عليه
 فسيبيله الفرار من تفرقة القلب في شعاب الغفلة (واذا) قوض أموره لله
 تعالى بطرح نفسه بين يديه دون اقتراح عليه فسيبيله استعمال الادب مع
 جلال الربوبية (واذا) توكل على الله اذنته بالمضغون فسيبيله شغل الوقت
 بالتسكيب (واذا) ترك رؤية الاسباب حتى استوى عنده وجودها وعدمها
 فسيبيله افراد الحق بالخلق والتبري من الشرك الخفي والجلي كالخبر لا يشيع
 والمساء لا يروي والثوب لا يدفن وكذلك الامور العادية كلها (واذا) ترك
 القلق اغير العلماء فسيبيله العلم بانه لا يملك الضر والنفع الا لله سبحانه وتعالى
 وذلك بخلاف القلق للعلماء وهو التواضع والتذلل لهم (واذا) افترأ الى الله
 تعالى في حركته وسكاته فسيبيله اظهار صفته العبودية (واذا) غاب عن
 الخلق بباطنه ولم يبع اليهم بظاهره فسيبيله سد باب الانس بالخلق (واذا)
 ترك الاقبال على احاديث العامة وترك التشوف لها بصون قلبه عنها
 وعمارة بذكر الحق فسيبيله سد باب الهنة واطفاء نار الفتنة وخوف
 خسران الآخرة (واذا) كانت نفس المرید متطلعة للاحاديث الناس لم
 يفلح أبدا (واذا) علم ان استفتاح باب الخير كله وسد باب الشر كله في
 نفس اداء المفروضات اذ هي معيار القاسم وبها يتبين الزيادة والنقص
 ولا يتوصل الى ذلك الا بثل الجهد وجمع النفس ومحض الصدق وشدة
 الخوف ومواصلة الحزن حتى اذا استطعت أن تموت حين تفتح الصلاة فت
 فسيبيل ذلك كاه قريبك من الله (واذا) أردت أن تعرف منزلة قريبك عنده
 فلازمة المجتهد بحيث لا يكون لغيب الحق فيك موضع وسبيله مراقبة

الحق واجلال الربوبية (واذا) أردت هزة النفس وطع بياتها عن سؤال
المخلوقين دقت الحاجة أوجلت فسيده طلب كل حاجة من الله تعالى أديا
مع الربوبية (ومن) آكد ما يحتاج اليه المريد في ذلك ان لا ينزل نفسه
في صورة مرشد ولا موص ولا متكلم بالحكمة ولا بالأسائل الفقهية ولم يكن
ليشغله من نفسه شاغل بسبب طلبه العلم اه (ومن) كتاب سير السالف
قال ابراهيم الخواص دواء القلوب نجمة أشياء قراءة القرآن بالتدبير وخلاص
الباطن وقيام اللب والضرع عند المعسر ومجالسة الصالحين (وقال
أيضا) التاجر برأسه الى غيره مقلن اه (ومن كلام) عيسى بن رزق ربه الله
يا هذا اهلا برك عتاك عن ان تبوح بسر كذا الى احد من المخلوق او ان تخبر
حالك في دين او دنياه لهم او ته كالم يمالا يعينك او تهيب الي لم لا تهقق
رشده ولا تأمن ضرره يا هذا اجعل ربك موضع شكرك والذوق لك نعمة شرك
والزم مراقبة مولاك في كل حال بر دعائك فان رايت غيرا فاحمد الله وان
رايت شرا فافتقر فيه اليه وانظر الى الخلق هياكل مصرفة واسبابا مضمرة
ولا تشكر احدا منهم على فضل الله الاعلى قد برما اباحتهم الشريعة وحسبك
من ذلك ان تقول جزاك الله خيرا وترى الفضل كله من مولاك فاشكره
بكلمتك فهو اهل لذلك حقيقة وشكره سواء بحساز كما ان فعل غيره مجاز
لان الافعال كلها صادرة عن المولى الكريم وحده لا شريك له

(فصل) فان كان المريد له تماق بالاولاد فينبغي ان لا يهتم بشأنهم
وان ينظر الى ما سبق فيهم من القدر ويعلم ان الملك لا يضيق عن رزقهم وان
ما كتب لهم ان يفوتهم وما كتب عليهم ان يفوتوه وان وجوده وعلمه في
حتمهم سيبان اذ انه لا يملك اهل شيئا منهم ان كانوا لله اولياء هل يفعل الله
معهم الا خيرا وان كانوا غير ذلك فلا حيلة له في دفع المضار عنهم وليقل
قد استودعتهم ان لا تخيب لديهم الودائع فليطرح الهم فيهم جملة واحدة ان
عقله وليظن بولاه خيرا والسلام

(فصل) فان ابتلى المريد عند الاجتماع بالناس وخطتهم بالاذية
والجفاء منهم فينتبه عليه ان يتقرب في امرهم ويرجع الى حاله ويفتش خبايا
نفسه في الذي قبل فيه فقد يكون حقا فان وجد في نفسه علم اذ ذلك

ان من قال فيه ما قال انما هو نذير جاءه من عند ربه يشوب او يوقع به الشك
 فيحتاج الى المبادرة الى التوبة والرجوع ويرى الاحسان والفضل في قال
 فيه ما قال (وان لم يجد ما قيل عنه فيه فيحتاج الى ثلاثة اشياء (أحدها) ان
 يمثل السنة بالدعاء الوارد في ذلك حديث يقول عليه الصلاة والسلام من
 رأى منكم مبتلى فليقل الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به وفضلني على كثير
 ممن خلق تفضيلا ولا شك ان الابتلاء في الدين أعظم من الابتلاء في البدن
 سيما اذا انضاف الى ذلك تفاق في الغيرة فهو وأعظم من الابتلاء هذا وجه
 (الوجه الثاني) انه يتعين عليه الشكر من وجهين (أحدهما) ان يشكر الله
 تعالى على سلامته مما قيل فيه (الثاني) وهو الوجه الثالث انه يتعين عليه
 الشكر في ان الله تعالى سلمه مما وقع آخره فيه اذ لو كان الامر بالعكس
 لكان بلاه يذنا اذا الغالب فيه عدم السلامة اسأل الله العافية بمهنة وقد تقدم
 ذلك (ومر) كتاب عمن بن رزق رحمه الله من ساء الذم وأعجب المدح وذلك
 ذكر الصورة خشي العزيمة (وقال) لو قال لي قائل ان من لم يأخذ بحظه
 من الفقر لم يجد طعام الايمان لما خالفته ولو اخبرني مخبر ان تسعة أعشار العافية
 في الخمول والغنى عن الناس لصدقته (وقال) جل التمس على الصبر
 في مواطن الامتحان جيلة حسنة في التخلص وان أبطأ (وقال) من وطن
 نفسه على ان الدنيا دبر نصب وتعب لم ينكر ما نزل به منها مادام فيها لم يأخذ
 من الراحة يحظه ومن توهمها منزل راحة لم يقدر الراحة قدرها اذ الله
 وكان تعب فيها مضاعفا (وقال) تقديم صدق اليك الى الله عز وجل في مبادئ
 الحاجات عنوان على تجميع غاياتها وقال اتمك في الموت تن عليك المصائب
 (وقال) ما رأيت أفقه من النفس يعني في شهواتها وملذذاتها ولا أجرا من
 الانسبان ولا اشتغالها من القلب ولا اعدم من الاخوان ولا أقل من
 الانعلاص ولا أكثر من الامل (وقال) الصمت وغض البصر مفتاحان
 لآبواب القلوب (وقال) من أحب ان لا تكون له منزلة عند الناس تربح
 في محبوبه العافية (وقال) ليس الا دنيا وآخرة فان أردت الجمع بينهما
 رمت بمحالا وذهبتا عنك معا فاختر لنفسك (وقال) الضرورات تدعو الى
 غير كثير وفي البصر على المكر وه غير كثير (وقال) يحسن بالموثوق ان يكون

البصوحة بضم
 الباءين وسط الدار

نوبه مرقاوتهم بالياء مسكنه خلقا في ذلك أعظم تذكرة وأكبر شاهد على
الغنى وأحث باعث على ترك العاطفة إلى الدنيا ومن كان يستعمل الجديد
من كل شيء قلت عبرته وكان حب العاجلة أغاب على عقله (وقال) اطمع
في راحة الله عز وجل على أي حال كنت من التفریط ولأتمان مكره على أي
حال كنت من الاجتهاد وإياك والباس من مولاك فإنه قطع للسبب بينك
وبينه واحذر الأمانى فإنه الغرارة واعلم ان الكافر لو علم سعة راحة الله ما
يئس وان المؤمن لو علم كنه عقاب الله لمات خوفا والسلام (وقال) اذا كان
المسافر لا يرجع والمقدر لا يتبدل فاطراح الهم سعادة مجترة (وقال) خمس
يؤلك غمها في الدنيا وهي في الآخرة أشد إيلا ما إلا ان ينالك عفو الله عز
وجل فاستقل منها أو استكثر من الزاح وكثرة الكلام والتعرف بالعباس
واستأمرك الهم والشكوى بحالك إلى الخلق (وقال) اقدر ابنى ما أراه من
كد الخلق في الدنيا وقصر همهم عليها في إيمانهم ولقدر ابنى ما أراه من محالبتهم
عليها وفرط جنوحهم إليها في عقولهم والجهب منهم وهم على هذا الحال
اذك ان نطقتم لهم بالحقيقة مخفروا منكم وان سكنت عنهم اتمموا وان
مازجتهم في دينهم وديناهم اكدوا وان تركتهم لم يتركوك فلا راحة معهم
ولا سلامة دونهم حسبي الله ثم حسبي الله منهم (وقال) رجلان اكره رؤيتهما
واحب الفرار منهما الياسى من فلاحهما اغالب طالب كيمياه وطالب ملك
(وقال) راحة الله من تسامى إلى رتب لا يقتضيه حاله ولا حليته وآثره واه
وأمنيته عاش دهره في تب ونصب ولم يباغ الغاية التي يسعى اليها ومن
تقاعد عن الرتب التي يحسبها بلوغها عاش مهينا ملوما ومن توسط بين
الحالين فتناول منهما ما كان له صالحا استحق اسم النبيل وكان عيشه هنيئا
وقا به الله تعالى خاشعا (وقال) أنا لا صدق قول من قال مكاملة الجاهل
سجين للعقل (وقال) الراحة في الدنيا لا تحدث ثلاثة فقير صالح أو غنى عاقل
أو أحمق مبعوث (وقال) يا هذا ان كان الجعب من الناس مرة فالجعب منك
العبرة فقد بان لك بالتجربة المستعينة والدلائل البينة ان مكاملة الناس
غنى اندامه والعمى عنهم سلامة ثم لا يصر فلت ذلك من الهذر معهم
والخوض في احاديثهم وكلهم مقهورون لطباع انفسهم سامعون من حالهم

النبيل بالضم الفضل
وبابه ظرف اه

مبصرون بعين رؤسهم الامن رحم ربك وقليل ما هم في البك منهم
 غالب الامم او كذب لموغير محصل فاصبرم بصمت ولا تذكرين كلامك لمسلم
 الاجوابا بما لا دورك فيه عليك في دين او دنيا فان انت صبرت على اذاهم
 كفيتهم واياك ان تنصر لنفسك فتوكل اليها وسلم الامر الى مولاك وافتقر
 اليه تجده والسلام (وقال) الالتفات الى الناس تعب في العاجل وندامة
 في الآجل لان عامتهم ما بين جاف متعسف او بطر متكف فليس التأثير
 بالاول باسوا من الاعتراض بالثاني فالراي ان يعتد جميعا في حزب العدم حتى
 لا تأثير للاضطراب اليهم ولا للجفاء مع امتثال الامر والنهي فيهم واعتقاد
 الرجاء والصلاة لكل مسلم والذي يعين على ذلك بتوفيق الله تعالى الاقبال
 على ما يعينك والصبر في طريق الحق فانك اذا وافقت الشريعة ولا حطت
 الحقيقة لم تبالي بمن خالف رايتك من المخلقة (وقال) من تفكر فيمن ساف
 ونظر في الاماكن عليه جفاء المخلوق ولم يغتر بطفهم (وقال) رحمه الله الزم
 الصمت عند محاضرة من تذكره وتسكلم مع من لك في كلامه فائدة (وقال)
 من علم ان له ربا يفعل ما يريد خاف وحزن ولم يفرح - ثم ومن علم ان له ربا ضمن
 لعباده ارضا فهم لم يشغلهم طلب المضمون مما كاف ومن علم ان له ربا من انقطع
 اليه كفاه توكل بالحقيقة عليه ومن علم ان له ربا لا فاعل للوجودات الا هو
 اقتصر في كل ما رام اليه ومن علم ان له ربا يقربا على كل شئ استضى منه حق
 الحياء (وقال) من نظر الى الدنيا بعين البصيرة فرأى تقابلها باهلها
 وانزاجهم عنها لم يطمئن اليها ومن نظر الى الآخرة بعين البصيرة فتمنيل
 نعيمها وعذابها وايقن انه وافد عليها عمل لها (وقال) الزم الفضل واترك
 الفضول واغتنم وقتك تغز بغير الدنيا والآخرة فبالزمنة الفضل تنال
 الشرف وتترك الفضول تنال السلامة وباعتناء الوقت تنال الربح وفي هذه
 الثلاثة مجموع خير الدنيا والآخرة (وقال) ليس الا عيش الدنيا وعيش
 الآخرة ولن يجتمعا (فالأول) مادته الارضية وهو عيش النفس
 (والثاني) مادته العلويات وهو عيش للروح وقد علمت المبدأ والغاية فاحتر
 ايها شئت والسلام (وقال) يا هذا لاخذ بالاحتياط نجاة ولا تعبر في محبة
 غير الله (وقال) ما احقك بالنوح على نفسك ما اولك بالقضاء التراب على

رأسك • ما أعفالك عما حل بك • ما نسيت عظامك • لم أمنت عظامي •
 ما دريا مسكن واحد • رسله • ما قطع الأصابع • وأبى أنزل •
 الضراعة • راحة مولاك العزيز الوهاب (وقال) إذا سافرت فاتزم في الطريق
 مع أهل الرزقة الصمت ولا تسكاهم • مع الأجايا يسير • من القول لفظا أو
 صورا • فان سببت من أين فقل من أرض الله فان قيل لك ما شئت فقل
 أنت في فضل الله فان قيل لك ما شئت فقل عبد الله • فان تصامحت لم تحسن
 وإذا دخلت بابا فلا تصب فيه أحدا • صفة توجب عليك حقا واجم
 التعارف • الله واقتر إلى الله في جوارحك • فانه لا يضرك ان شاء الله فانه
 ليس زمان صفة ولا مصادقة • وانما هو زمان الرحمة والقربة والفهم من
 الناس • مبالغ الوسع (وقال) خائفان لا أرضا لهم • ما رافقي ومذلة
 الفقير فاذا غلبت فلا تكن بطرا • وإذا اقترت فته على الدهر (وقال) ربه
 الله الدنيا دار بلاء والبلاء لفظ مشترك تحته أنواع من التعب والمشقات
 كفرقة الأحياء • وذهاب المال • وأذى الناس • والاسقام • والجوع •
 والعطش • والقمل • والذباب • والمقارب • والمخبات • والسباع • وقد
 الوطن • والبردة • والخزرة • والعري • والشهوات كشمرة البطن والفرج إلى
 غير هذا • لا يكاد يفسر ما وقع منه فلا تنكر وقرة في محله ولا تستغربه
 وانما المستغرب فيها الامرات لان البست بدارها • ولا تقابل شيئا من البلاء
 الا بالصبر وتوطئ النفس عليها • متى وقع منها شيء والاستعانة بالله تعالى في
 زيادة البصيرة والامداد بالمعرفة (وقال) من تفكر في أمسه وغده عظم
 ما في يديه من يومه (وقال) بالله المستعان • والنجاة • الله عنوان النجاة •
 والقرآن حبل العروة • والسنة طريق السلام • والفكرة مفتاح الرشاد
 • والمهم مشيرات العزم • والتبصر ثمرة الصدق • والظفر ثمرة الصبر
 • والاستغناء • درج الوصول • والتضرع • أماره التخصص • والتضرع •
 الاخاء • والامحاض • مقدمة المحبة • والتواضع • الشرف • والشقاء • خلق
 الاعيان • والزهد • شعار الثموى • والتواضع • كل حرفة المعرفة • والتقوى •
 علم السعادة • والخوف • اثر الجهد • والرجاء • فائدة المجاهدة • وراحة الخلق • دليل
 الطهارة • واحتمال الاذى • عين الفتوة • والخزلة • على الاساءة • بالاحسان
 شاق النبوة • وتلاوة القرآن • بالمضو • وعيش الروح • ومخالفة

المدى قتل النفس . وذكر الله رأس ما في الدنيا من الشهوات قرح
الباب . ومن ترك المظالم ورفع الحجاب . قيام الليل بعبادة الله .
لأحوال مبالغ في رآى لنفسه . فضلا على شيء . من شاق الله تعالى
حتى الحسك لاب . وأما القرض . المسلوب عن التروك على قدر المعرفة
بالمطلوب . من هانت عليه نفسه . فهي على غيره أهون . ومن هب
أقربها إذا إلى الموت ومن فاته مولا غرق في بحر اليأس . الدنيا
ملاحة غرورها . ولذا تنهوا عن ذلك قال الشاعر

نفي اليأس انقلبت دود . وخير شراب ساقى الذباب

وأشهى ما ينال المرء فيها . ميسال في ميسال مستطاب

وعن قرب يعود الكل تريبا . بلا شك يكون ولا ارتياب

(وقال) كنت قد رأيت في كذب بعض الحكماء أن أربعة لا ينبغي للعاقل
أن يأمتهما فطليتهما في حفظي فلم أجدهم يأسوي واحدة وهي المرأة وأن
أبغيت الود وأما هرت التصح (ولا) يبعد عندي أن يكون الثاني الساطان
وأن أبدى القريب والمصافاة (وأن) يكون الثالث السلوان كان بها
وأفرا (وأن) يكون الرابع الزمان وأن كان طارعا على (قرب) مخدوع
بهذه الأربعة نفاثته لو تنق ما كان بها وأسلته أميل ما كان اليأس (وقال)
الراحة كلها في المصافاة اختيار الحق . والتعب كله في اختيارك لنفسك
ومدافعة الأعداء . الكرام . واختارهم الوقت . بالبادية إلى العمل . وطرح
الآثام . سعادته . وانتظار الفرج . بالصبر عباده (وقال) يا هذا إذا رأيت
أن ساء ما تلزمك الضرورة إليه ففر منه فرارك من الأسد أو أشد وأن قدر
اجتماعك معه . فاجاعة ما تقصر في الكلام معه واعتذر له بشغل وتركه
بسلام أما قد كرر أن تعبد في الدنيا قديما وحديثا فاجاء لك من معرفة الناس
(فصل) . وينبغي للريد أن تكون أوقات مضبوطة لكل وقت منها
عمل يخصه من الأوراد فلا يقتصر في الورد على ما سبق من الصلاة والصوم
بل كل أفعال المرء يورد (قد) كان السافرض وأن الله عليهم يؤولون
جوابا لمن طلب الاجتهاد باحدا من اخوانه ويكون نائما وفي ورد النوم
والنوم وملشا كله ومن جملة الأوراد التي يتقرب بها إلى ربه عز وجل (وإذا

مكان كذلك فيكون وقت النوم معلوما كما ان وقت وريده بالليل يكون
 معلوما وكذلك اجتماعه باخوانه يكون معلوما وكذلك التحديث مع اهله
 وخاصة يكون معلوما كل ذلك ورد من الاوراد اذ ان اوقاته مستفرقة في
 طاعة ربه عز وجل فلا ياتي الى شيء مما يحب له فله او يندب اليه الا بنية التقرب
 الى الله تعالى وهذا هو حقيقة الورد اعني التقرب الى الله تعالى وهذا على
 جادة الاجتهاد والافراغ من العجوة والسلامة من العوائق والاراض او من
 حال يرد يكون سببا لترك شيء من ذلك الا ترى ان المندوب في حق المرید
 الذي يتعين عليه انه اذا حصل له بكاء او تضرع او خشية يستمر في ذلك ولا
 يقطعه اذ ان المقصود انما هو حصول مثل هذه الاشياء فاذا حصلت للمريد
 فقد حصل على فريسته فليشد يده عليها ويغتنمها الثلاث فالتفات منه فقبل ان
 يجدها ولا تجل هذا المعنى قال الاستاذ ابو سليمان الداراني رحمه الله اذ المذت
 لك القراءة فلا تركع ولا تسجد واذا المذت الركوع فلا تقرأ ولا تسجد
 واذا المذت السجود فلا تقرأ ولا ترصع الامر الذي يفتح عليك فيه فالزمه
 ارايت انسانا يطلب شيئا فاذا وجد تركه (وقد) تقدم هذا المعنى قبل ولا
 يقتصر في هذا على الصلاة ايس الابل هو عام في كل امر اراده فلو حصل له شيء
 من هذا في الاجتماع بالاخوان فلا يفتهل منه ايضا بل هذا كد الاجتماع
 بركة الاخوان وهي متعددة بخلاف ما لو كان وحده وان كانت الخلوة فيها
 الفضيلة العظمى كما تقدم لكن في الاجتماع بالاخوان الخير المتعدد حسا
 لاستعداد بعضهم من بعض والمقصود ان تكون اوقاته وسر كاته وسكاته
 وانقاسه في الخلوة والملا مضبوطة بالاتباع في كل ذلك (وينبغي) ان يقتصر
 في اوراده على القليل مثل ما تقدم في ايراد المتعلم سواء بسواء فان حصل له
 شغل أو شيء من العوائق فلا بد من اقامتها ليسارتها لان النبي صلى الله عليه
 وسلم كان اذا عمل عملا ثبته وقد تقدم ذلك في المتعلم (وينبغي) له ان
 يكون اشد الناس حرصا على عمل السراسة تقدم ان عمل السر يفضله
 الجهر بسبب من درجة وما هو بهذه المشابة فيتم كد تحصيله على ما ينبغي
 (واذا) كان كذلك فلا يصلو حاله من احد امرين (ا) ان يكون في يده
 وحده او مع غيره (فان) كان وحده فقد حصل له عمل السر من غير كلفة

(وان) كان مع غيره اعني من الامل وما شابههم (فلا) يخلو اما ان يكون
فيهم من يرجو ان يقتدى به ام لا (فان) كان كذلك فاعلم انه اولي وقد تقدم
لانه لا يخرج ذلك من عمل السرمهم (ثم) الامر في ذلك بحسب حال الوقت
اذ ان من الامل والاخوان من اذا وای شيئا من اعمال البر يواظب عليها
من يعتقده بادرته نفسه الى فعل ذلك او شي منه (وهذا) فيه خير كثير (ما
ورد) لا في يدي الله بك رجلا واحدا خير لك من سحر النعم (فان) علم انه
ليس فيهم من يقع ذلك منه فالسر اولي به (وقد) تقدم في المتعلم انه ان وجد
المخلوطة عن اهل كان به اولي (فالريد) بهذا المعنى اولي بل اوجب لان المريد
لا يزال في عمل السرفي غالب اوقاته فيعود عليه آثار ذلك وبركته حتى يصل
الى عمل سرفي يدينه وبين ربه عز وجل لا يطلع عليه المحفظة (وقد) ذكر الامام
ابو طالب المكي رحمه الله في كتابه عن بعضهم انه ظهرت له المحفظة وناشده
الله تعالى ان يدخل عليهم سرورا بحسنة من حسناته يظهرها لهم ليسروا
بها لان المحفظة يفرحون بحسنة العبد حين يعملها اكثر من فرح العبد بها
يوم القيامة حين يرى ثوابها وما ذاك الا ان رسل الملك لا يريدون ان يرجعوا
اليه الا بما يعلمون انه يحبه بخلاف العكس فانهم يكرهون مكرامية الملك له
(وهذا) الذي حكاه رحمه الله ظاهره مشكل لان الفرائض لا بد من
اظهارها وهي اكبر الاعمال وازكاها (ماورد) في الحديث عنه عليه
الصلاة والسلام عن ربه ان يتقرب الى المتقربين بأحب من اداء ما افترضت
عليهم الحديث بكامله والمحفظة يشاهدون ذلك ويكتبونه (ويتعين) ان
يحمل ما ذكره على الاوراد التي هي من اعمال القلوب وهي الفكر والنظر
والاعتبار اذ ان الله عز وجل تعالى الخلقه وظهر بآياته و بطن بذاته فهو
الظاهر بادل عليه من مصنوعات الباطن بذاته فلا يقال اين ولا كيف ولا
متى لانه خالق الزمان والمكان الى غير ذلك من صفاته الجلية (واذا) كان
ذلك كذلك فمن كان في حال التحلي فهو مستغرق الاوقات حتى لا يرى غير ما
هو فيه لكثرة ما هو فيه من النعيم اذ التحلي ليس شيء من النعم اعلى منه
في الدنيا والآخرة (ولا) يعكر على ما تقدم ذكره من قول المحفظة
ماوردان المكاف اذا نوى الحسنة خرجت على منه رائحة عطرية واذا نوى

البيضة خرجت على فمه رائحة منتنة لان هذا قد نوى بقلبه ما نواه وهو عمل
من أعمال القاب ذات عليه الرائحة الصادرة عنه بخلاف ما نحن جنديله
اذا قبل ليس من عمل العبد ولا من حيلته بل هو فيهن من المولى سبحانه
وتعالى وتفضل منه وامتنان على من تحب واختاره من خلقه في كل زمان
واوان فينبغي للرديد ان كانت له مهمة سنية ان يعمل على تحصيل هذا الاظم
السني لان المولى سبحانه وتعالى كريم منان وهذه الامة والحمد لله فيها
البركة الشاملة فخيرهم ومقامهم المخاص بهم لا يزول ولا يحول الى ان يأتي
امر الله تعالى (واذا) كان الامر كذلك فلا يطع المريد اباسه من الوصول
الى عالم السني ولا يتطرق في ذلك لنفسه ولا تحبته وقوته ولا يتم ادبه لانه منها
تطرق الى ذلك قطع به بل يتطرق الى فضل المولى سبحانه وتعالى وتعمه المترادفة
عليه وليحذر ان يكون بهي الطبع لا يرى التعم الا في التاكول والشرب
والسعة في الرزق لان هذا ليس من حال المريد في شيء بل هو من حال
ابناء الدنيا والله عز وجل من كرمه واحسانه وفضله وامتنانه يعطي
لكل قاصدا مقصده وقد تقدم ان المريد يشتهي ما فاته من الدنيا (وقد)
كان سيدي ابو محمد رحمه الله يقول المريد لا يحتاج لشي من الاشياء يقات
له ليس يحتاج الى الاكل والشرب واللباس فقال نعم لكن دعاهم المريد
المجوع وكسوته العري فهو يجد ذلك في كل موضع يحل فيه واذا كان كذلك
فلا يحتاج الى احد (والمقصود والحاصل) انهم قد طرحوا امور الدنيا خاف
فاهوهم واقبلوا بكائيتهم على ربهم واسندوا امورهم اليه وتوكلوا
بالحققة عليه فأنعم عليهم وقربهم واجتباهم وجاههم وتقبل الى اهم بصافته
الجليلة الجميلة اسأل الله تعالى ان لا يحرمتنا ذلك بجمع دوا له صلى الله عليه
وعاهيم وسلم فانه ولي ذلك والقادر عليه (وما) تقدم ذكره من ان المريد
يقصر على الاعمال المتقدمة كرها انما ذلك في حال بدايته ثم يأخذ نفسه
بالسدر ويجو الترقى في الزيادة قليلا قليلا حتى يستغرق اوقاته في انواع
العبادات وهو لم يجد لذلك مشقة ولا تعب في الغالب وقد تقدم ذلك لكن
المريد في بداية امره يمشي على ما سبق من اورد الله له ولا مانهايته فلا حذرها
لانهم قالوا اكاهم كل المرضى ونومهم نوم العرق وكلامهم ضرورة فلا ينال

المرید الاغایة هو قد تقدمت حكاية بعضهم في السنة التي ائتمنته وهو جالس
 في صلاة حين صلى ركعتي الاشراف ثم تركه عرقه وقال اهوذا قد مضى من
 لا تشيع من النوم ومن كان فومه على هذا الصفة فلا يمكنه ان يتبها بحالة
 النوم ولا الاذكار البذل كورة عند ما حال اليه لا ينضبط بقانونه من النوم
 لكثرة اجتهاده وقصصه واحوالهم في احوالهم في ان تقصر (لكن) يحافظ
 على السنة ويشددها وقد كان سيدي ابو محمد رحمه الله يعبه ما سكي
 من بعضهم انه كان اذا جاء الى فراشه دخل على جنبه الايمن ثم يرجع على
 الايسر ثم يرجع على الايمن ثم يقوم فيتموضا ويصلي ركعتين ثم يقول اللهم
 انك تعلم ان خوفناك معنى السكوى فيقوم حتى يصبح فيكون يعبه منه
 يحافظه على السنة حتى في الفراش وان كان يعلم انه لا ياتي منه النوم فاذا
 كان المرید على هذا الحال اعني هو لا يفتعل على السنة في كل احواله فهو
 المقصود الاحكام لا يفوق غيره نسأل الله تعالى ان لا يعرضنا ذلك عنه انه
 الكريم الوهاب بحمد وآله صلى الله عليه وسلم تسليم كثيرا
 (فصل في قدوم المرید من السفر ودخوله الرباط) واعلم وفقنا الله واياك
 ان آكد ما على المرید اتباع السنة واتباع السلف المخلصين رضي الله عنهم
 اجعين فيشد على ذلك يده ويحذر ان يميل او يضرب بما قد احدثه بعض
 الناس من افعال لم تحسب ان معنى وقد تقدم ان الخبر كله في الاتباع
 وعصيته في الابتداء وان هذه الطائفة اكثر الناس اتباعا لسنة
 الطهرة وما فاقوا على غيرهم الا بذلك لانهم احتصوا بثلاثة اسماء فقراء
 ومريدين وصوفية فالفقير من افتقر في كل احواله الى ربه عز وجل وسكن
 بقلبه اليه وان كانت الخواطر تدفعه فهو لا يلتفت اليها ويقتصر الى ربه
 ويعول عليه والمرید من اراد ربه دون كل شيء سواء كان غايه طلبة ومناه
 وسلم من لذات الخواطر ومجاهدتها لارادته لربه وايشاره على ما سواء
 والصوفي من معنى باطنه وجمع مره على ربه وشاهد ما تاجيل منه فقامت
 الامور كلها اليه فهم الذين قربهم الله وابتهامهم وخلع عليهم نخل احسانه
 والمخضرة السنية ارتقاها (واذا) كان الامر كذلك فهذا مقام خاص بهم
 والثوب في التطبيق اقل شيء يدنس (وقد) تقدمت حكاية سيدي الشيخ

الجليل أبي علي بن العماس رحمه الله في دخوله المسجد حين قدم رجلا
 اليسرى فغشي عليه لأن هذه الطائفة شعارها الاتباع وترك الابتداع فان
 وقع لهم شيء مما من مخالفة السنة رأوه أمرا عظيما فاقبلوا عنه في وقتهم
 وجتدوا التوبة مع الله تعالى ورأوا أن ذلك بسبب ذنب تقدم فعملت لهم
 عقوبة فتضرعوا إلى الله وابتهاوا إليه مع وجود التوبة النصوح منهم
 (وإذا) كان الأمر كذلك فبتهن على المريد أن لا يسامع نفسه في شيء مما يخالف
 الاتباع ولو قاله من قاله (فاحذر) من البدع التي قررناها بعض الناس
 (وقد) اختلفوا فيها على ثلاثة أقسام (فهم) من استحبها وذكر على من
 تركها وهذه طريقة أكثر أهل المشرق (وذهب) بعضهم إلى أن من فعلها
 ومن لم يفعله أسيران لا عيب على تاركها ولا حرج على فاعلها (وذهبتم)
 الطائفة الثالثة وهم المحققون المتبعون للسنة وللإمام الصالح من الأمة
 رضي الله عنهم أجمعين إلى التصريح بأن ذلك بدعة من فعله أو استحسنته وقال
 لا حرج على فاعله لمخالفة السنة المطهرة (وقد) كان سيدي أبو الحسن الزيات
 رحمه الله يقول من أعجب الأشياء صوفي سني يعني بذلك والله أعلم ما نحن
 بسبيله من العوائد المحدثه التي ليس أصلها في الشرع ترجع إليه (فمن
 ذلك) ما ذهب إليه بعضهم من أن المريد إذا ورد البلد وقصد دخول الرباط
 وهو المسمى في عرف الجهم المخاضة فالرباط مأخوذ من الربط لأن ساكنه
 مرابط فيه وهذا الاسم أولى به ألا ترى أنهم يحبون رؤية القيد في النوم
 ويكرهون الغل فهذا منه (وإهم) فيما أحدثوه اصطلاح لا ينبغي أن
 يعرج عليه (ليكن) لما ان كثرو وقوعه والقول به والانسكار الشديد على من
 ترك شيئا منه واتبع السنة المطهرة تعين الكلام فيه على من تعين عليه وهو
 أنه إذا قصد دخول الرباط كما تقدم بشركه ويبتدى في ذلك باليمين وهذا
 إذا أراد دخول الرباط أو يتناول شيئا طاهرا أو ما إن أراد أن يدخل المخلاء
 فإنه يبتدى بتشريكه اليسرى ويبالعون في هذه الأشياء ويسمونها آدابا
 (حتى) أنه قد حكى عن بعض من توغل في هذا الشأن أنه خدم شيخه سنين
 متطاولة فلما إن كان في بعض الأيام أراد أن يدخل المخلاء فشركه اليمين
 قبل اليسر فقال له شيخه أين تريد فاستغنى عن خطائه على زعمهم فقال

الى بغداد فساير اليا فافانظر رجنا الله وياك الى تبديل الخاطر المجهل بمخافة
 سنة واحدة كيف وقع بها هذا في امرين عظيمين أحسندهما تسمي السفر
 الطويل وترك جميع الخاطر في الحضرة وبركته والثاني اختيار شيخه بما ليس
 في باطنه وطائفة الصوفية يراه من ذلك كله (ثم) اذا شعرا كماله بشد وسطه
 بشئ وياخذوا الكازيعة اليمنى والابرقي بيده اليسرى ويجعل السجادة على
 كف يده اليسرى مطوية وهذا فيه ما فيه لان اتخاذ السجادة من البدع التي
 احدثت فكيف يقتضها الفقير (وقد) كان كثير من السلف رضوان الله
 عليهم لا يحول بين وجوههم وبين الارض حائل لا حصير ولا غيره وما ذاك
 الا لتباعد سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (الأتري) ان اصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لما شكروا اليه ما يعبدونه من ألم العبود على الارض لم
 يشكهم ومعنى ذلك انه لم يزل شكواهم الا ترى الى ما ورد مع الحساب صحة
 واحدة وتركها خيرا من حمر النعم ولا يرد على هذا حديث الخمرة لان ذلك
 محمول على شدة الألم الذي يوجد في ذلك الوقت بخلاف الألم الذي تحمله البشرة
 فلا يرضى فيه والخمرة هي شئ مضفور من الخوص قد رما بضع المصلى عليه
 الوجه واليدين اذا سجد وقد كان عمر بن عبد العزيز رحمه الله يسجد ولا يحول
 بين وجهه وبين الارض شئ لا تباعد السنة وتواضعه (وهذه الطائفة) اولى
 الناس بالاتباع والتواضع وهو الآن داخل الى الرباط وهو موضع ظاهر
 لا يدخله في الغالب الا من هو متفهم على دينه فلا حاجة تدعو الى السجادة
 وانما هي عوائد اقصت ووقع الاستئناس بها والعوائد كلها امطروحة
 لان السنة هي المحاكمة على الناس كاهم فضلا عن المرید (ثم) يأمرونه
 اذا دخل الرباط ان لا يسلم على احد ولا يسلم عليه احد واعتلوا بذلك بان
 المرید لا يذكر الله تعالى الا وهو على وضوء والسلام اسم من أسماء الله تعالى
 فاذا سلم على احد او سلم عليه احد فقد يكون على غير وضوء فيحتاج الى ذكر
 اسم الله تعالى وهو على تلك الحالة او يترك رد السلام وهو واجب فأمروه
 بترك السلام لاجل هذا وهذا ايضا يخالف السنة اذ ان السنة مضت
 على ان المالك يسلم على من عرف ومن لم يعرف فكيف ياخوابه وما تقدم
 من ذكر تعالاهم لذلك عاين يا بين لان الشارع صلوات الله عليه وسلامه

لم يجمع من ذكر الله في حال من الاسواق الا في حال موضع الخيل فانه يركب
ولا بأس بذكر الله تعالى هناك عند الارتياح وما يشبهه وليس بمكبر
والسنة عند افساد المؤنس لان فيه السلام لا بعد جلوده واستثنائه (ثم)
أمر منه عند ارادة تسوية الرباط أن يمد عند الباب ثم يخرج اليه من في
الرباط من الشبان أو بعضهم فيؤذونه بالشم ويقلون الادب عليه ويخربون
حرمته ويكسرون الابريق الذي معه ويقلون ذلك به مرة بعد أخرى حتى
يياسوا من غضبه ويهتفون فعلمهم ذلك بان ينفوا على حسن خلقه وسجله
لا ردى اذ ان هذه الطائفة لا تتصرف بها وهم أشد الناس كظما لافيط
وعفوا عن الناس وهذا التعليل ليس بالبين لان الوارد اذ علم انه اذا
ارتجع لذلك وغضب لا يدخلونه الرباط فانه يصبر اذ ذلك على لغيرتهم لاجل
الرجوع من حاجته وان كان سبب الخلق المعصي أن يكون فانه يستعمل
عنده في هذا الوسط والحال هذه (ثم) يخرج اليه الخادم فيأخذ من عبادة
من كتفه عروسا كتلا يعلم أحدهما على الآخر ويدخل الخادم والوارد
يتبعه حتى اذا حصل في وسط الرباط وقف للواردية نظرا ينقرش الخادم
العبادة فيعرف موضعها وهذا فيه ما فيه الا ترى أن المعنى في السلام عند
اللقاء انما هو التأنيس بالبشاشة وما شابهها من الاكرام للضيف والتودد
وقبض ما عاينوه به وأما كسر الابريق ولا خفاء انه اضاعة مال وهو محرم
وكذلك شتمه وضموه والشم وخرق الحرمه واضاعة المال موضع الاكرام
والاسترام والضيافة ثم سرى هذا الامر الى عاقبة المسلمين اذ ان هذه
الطائفة قلوب الناس بهم متعلقة بحسن ظنهم بهم ولكونهم منسوبة الى
اتباع السنة والزهد في الدنيا وتركها والاقبال على العبادة والدار الآخرة
ويرون انهم هم فظنون لا يخالفون ولا يتبدلون فاذا عذروهم شيء من هذا
اقتدى بهم غيرهم في فعله فتجد كثيرا من الناس في هذا الزمان يقعد الرجل
وأولاده كل واحد منهم يشتم صاحبه ويشتمون الآباء والأجداد ويلعنون
انفسهم والوالدان يتطاران اليهم (وقد ورد) في الحديث المؤمن لا يكون امانا
(ومن) كتاب النين لابي داود رحمه الله عن جابر بن عبد الله قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا تدعوا على انفسكم ولا تدعوا على اولادكم ولا تدعوا

على خدمكم ولا تدعوا على أموالكم لا تقاوة والمن الله ساعة يستل فيها عطاء
فيستعيب لكم (ومنه) عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن العبد إذا لعن شيئا صعدت اللعنة إلى السماء فتغلق أبواب السماء
دونها ثم تهبط إلى الأرض فتغلق أبوابها دونها ثم تأخذ منيئا وشعلا فإذا لم
تجد مساعرا رجعت إلى الذي لعن أن كان أهلا لذلك وإلا رجعت إلى قاتها
(ومنه) عن مرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تلعنوا بائنة
الله ولا يفضب الله ولا بالنار (ومنه) عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول لا يصحكون اللسانون شفعا ولا شهداء (ومن
البحاري) روى الله عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن من أكل بالبحائر أن يلعن الرجل والديه قبل يارسول
الله وكيف يلعن الرجل والديه قال يسب الرجل أبا الرجل فيسب أباه
ويسب أمه فيسب أمه (وهم اليوم) قد جاوزوا الحد في ذلك يشتم بعضهم
بعضا دون أجنبي بينهم يكفهم قد كفوا الأجنبي أمرهم ولا يهتدون لذلك ولا
يرجعون عنه (ولو) قدرنا أن أحدنا يهتد على ما فيه من شدة القبح المجمع على
منه فمنهم من يستغفر منه ومنهم من يقول إن هذا بسط لا حقيقة وكل ذلك
سببه السرمان من الخاصة إلى العامة فانا لله وانا إليه راجعون على مخالفة
السنن وارتكاب الجور (الآثرى) أن من السنة إكرام الضيف بتيسير
ما حضره والاقبال عليه وما تقدم من خصالهم عكس هذا الأمر سواء بسواء
(ثم) أن الخادم إذا فرش السجادة يجعل فقهها إلى الجانب الأيسر ويعلمون
ذلك بأنه إذا جاء أحد يريد أن يجلس معه فيجاسه لناحية اليمن ليكون ذلك
أسهل عليه في فرشها له إذا كان ربه لاونه بوجه آخر وهو أن القاب في جهة
اليسار فينبغي أن يكون فقهها تلك الجهة تقابلا بالفتح وهذا اليس من
التقاؤل في شيء لأن التقاؤل الشرعي إنما هو ما كان عن غير قصد وما ذكره
كله يحتاج إلى توقف من صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم والسجادة
مكرومة في الشرع ابتداء لا من ضرورة كما تقدم فكيف تعاصيها في باب
بأولى وأخرى (ثم) إنه مع ذلك يطوى طرفها من جهة القبلة من ناحية
المشرق فإذا علم الوارد موضع السجادة ذهب إلى موضع قضاء الحاجة كانت

له حاجة أو لم تكن كان على وضوءه ولم يكن في أخذ الأبريق فيدخل به إلى
 الخلاه ثم يخرج إلى موضع الوضوء والأبريق بيده فيضعه في موضع الذي
 أخذه منه ويجعل برؤوسه إلى جهة القبلة ويجاوزه وكذلك في كل موضع يضعون
 الأبريق فيه إنما يصحكون مستقبل القبلة وهذا أيضا يحتاج إلى توقف
 من صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم (وهذه) الآداب الشرعية مثل
 استقبال القبلة وغيرها إنما الخطاب بها للمكافون والأبريق لا يتوجه عليه
 خطاب ولا أمر الشرع فيه بشئ والتزام هذه الأشياء فيه ضيق وحرج (وقد)
 قال عليه الصلاة والسلام ما تركته لكم فهو عفو (واذا) كان الأمر كذلك
 فلا حرج في وضع الأبريق على أي صفة كانت وكذلك في بسط السجادة
 وغيرها ما وافق السنة امتثاله على الرأس والعين وما لم يرد فيه شيء فقد
 وسعه الله علينا فلا تضيق على أنفسنا باصطلاح من ليس بمعصوم (ثم)
 يتوضأ فاذا فرغ منه مشى بتؤدة إلى موضع السجادة وهو مع ذلك لا يكلم
 أحدا ولا يكلمه أحدا بسلام ولا غيره فاذا جاء إلى السجادة قدم رجله اليمنى
 فوضعهما على طية السجادة ثم قدم رجله اليسرى فوضعهما إلى جانبها على
 الطرف المطوي كما هو ثم يقدم رجله اليمنى في وسط السجادة ثم الرجل
 اليسرى ثم يزيل تلك الطية بيده أو بقدمه ويسهون هذه الطية قفيل
 السجادة حتى لا يفتح ذلك غيره وهذا كله من محذورات الأمور التي ليس لها
 أصل في الشرع الشريف فتعين أطرافها وترك المبالاة بها (ثم) يصل
 ركعتين والصلاة بهذا الوضوء فيها ما فيها إلا أن هذا الوضوء إن كان لأجل
 دخول الرباط ليس إلا فلا شك أنه لا يستباح به الصلاة كما قال علماء ونارحة
 الله عليهم فيمن توضأ للاكل والشرب أو دخول السوق فلا يؤدي به عبادة
 يشترط الوضوء فيها وإن توضأ لدخول الرباط وللحديث فيجوز فيه الخلاف
 الذي بين العلماء إذا أشرك في النية هل يجزيه أم لا وأقل ما فيه مما لا ينبغي
 أن هذا الفعل كله اغتاهوا لأجل رؤية الناس له وإنهم لا يتركونه يدخل
 الرباط الأعلى هذه الصفة فقد خرج الوضوء بهذا عن أن يكون لله وحده بل
 الشائبة فيه ظاهرة بينة والمريد لا يسمع نفسه في شيء من هذا كله فينبغي له
 أن يتوضأ به كذلك لاستباحة الصلاة ويتوب من عمل عمله لأجل رؤية

الناس ثم انه اذا سلم من صلاة الركعتين المتقدمتين المذكورتين اليه بعض اهل
 الرباط فساوا عليه وبسطوا له الانس ويقوموا اليهم ويعانقهم وهذا الذي
 فعلوه من سلامهم عليه وبسطهم له هو السنة عند الاقضاء فان رجوه من
 موضعه المشرع الى موضع غير مشروع فيه واما قيامه لهم فليس من
 السنة في شيء لان القيام المشرع انما هو قيام المحاضر للغائب حين قدومه
 عليه واما المعانقة ففيها اختلاف بين العلماء ومذهب مالك رحمه الله
 كراهتها (ثم) انهم يتكلمون عند ذلك بالكلام المعتلدينهم الذي لا يخلو في
 الغالب من التثنية والتزكية وترقيق بعضهم لبعض بأشياء الغالب عدم
 بعضها الا من وفق الله تعالى وقيل ما هم (واجتنبوا) على استحباب هذه
 الاصطلاحات واستحسانها وامر الفقراء بها بان مشايخهم قد جردوا لهم ذلك
 ليكون تحفظهم عليها علامة ودلالة على تحفظهم على بواطنهم مما يقع فيها
 فتسكون آداب الظاهر دلالة على حصول آداب الباطن وهذه الطائفة
 يحسنون الظن بمشايخهم وقد أمر وهم بذلك فلا عتب عليهم في فعله بل هم في
 عبادة وغيره وهذا الذي قالوه ليس بالبين لانه لو اجاز العلماء مثل هذا كان
 ذلك كله ذريعة الى نسخ الشريعة بالآراء وغيرها فكل من ظاهر له شيء او
 استحسن شيئا جعله أصلا معولاه ويرجع اليه ولا قائل به من المسلمين
 وهذا الدين والحمد لله قد حفظه الله تعالى من الزيادة فيه والنقص منه (ولا
 حجة) في كون الفقراء يحسنون ظنهم بمشايخهم لان تحسين الظن بهم له مجال
 متسع ماداموا على الاتباع للسنة والسلف الماضين رضي الله عنهم اجمعين
 فينثرون رجوع اليهم ويسكن الى قولهم واما غير ذلك فاتباع السنة اولى وارجى
 وانجح بل اوجب مع سلامة الصدر ان قال ما قال اذ انه لم يقصد الا خيرا
 وله كن المريد بتعين عليه ان يكون ميزان الشرع في يده فان من وفى
 واعتدل فهو عتمة ومن نقص فلا ضرورة تدعو الى الاقتداء به فيما خالف
 فيه السنة اذ انه لا يتبع أحد في الغلط (واظهر) الى قوله عليه الصلاة
 والسلام في حديث الورد على الخوض فيقال انهم قد بدلوا بعدك
 فاقول فيحقا فصحها أي فيعدا فبعدا (واذا) كان كذلك فقد وقع
 البعد بسبب التبديل ولفظ التبديل يقع على القليل والكثير واذا كان

الامر كذلك فلا ضرورة تدعو الى الوقوع في مثل هذه الاحتمال والمقصود
 ان تكون السنة واتباع السلف رضى الله عنهم هما الاصل عنده فلا يعرج
 على غيرهما ولو قال من قال (ولا جمل) هذا المعنى قال بعضهم ان المريد
 يعرف حين دخوله وماذا الا ان المريد يحافظ على السنة فاذا استأذن
 ووقف بالباب حتى يؤذن له ثم دخل وقدم رجلاه اليمنى وانرا اليسرى ثم سلم
 السلام اشرفى علم انه غير يدلالة هذه السن الثلاث الا ترى الى ما حكى
 عن بعضهم انه جاءه من يد لزيارته فقدم اليه شيئا لالا كل فتناول المريد اقمته
 باليسار فقال له المزور من شيخك يا بنى فقال له يا سيدى الساجدة اليمنى
 تؤمىنى فقال له كل رضى الله عنك وعن ربك وقد تقدمت هذه الحكاية
 لان السنة في ابتداء الاكل ان يكون بناحية اليمن فلما ان رآه خالف هذه
 السنة عز من بقوله من شيخك لينبه بذلك على ما وقع فيه من مخالفة
 السنة فمكان في المريد من البقطة والمحذور ما فهم به مراده فاجابهم فكنا
 تكون المحافظة على السنة والاتباع وفقنا الله لذلك بمنه (وقد تقدم) في
 لباس العالم وتصرفه ما فيه غنية عن اعادته في حق المريد لكن المريد
 يكون أشد حرصا على الاتباع لا نقطاعه الى الله وتبته اليه وقد تقدم ما في
 تلك الثياب المذكورة من السرف فكذلك ما يشبهها أعنى من الوسع في
 الثوب الذى لا ضرورة تدعو اليه وان كان ثوب المرية قصيرا في الغالب
 لكنه احتوى على شيئين قبيحين مخالفين السنة ووجود المرف فيه أعنى في
 الوسع المخارق الذى يفعله بعضهم

(فصل) واعلم ان طريقة الصوفية نظيفة وأقل شئ يبدئس النظيف
 لا جرم أنه قد كثرت التدليس والتخليط وظهر وسبب ذلك ان كل طريقة
 ادعاهما الانسان فضخته فيها شواهد الامتسان الالهية هذه الطريقة فانه
 لا يفتضح فيها غالبا وذلك لوجهين احدهما ان طريقةهم مبنية على العتوة
 والستر والعفو والصغ والتجاوز والاعضاء عن العيوب وكل من ادعى شيئا
 يخالف طريقةهم ستر واعلية وجروا عليه اذ مال العتوة والثاني ان كثيرا من
 تغير عليه في هذا الزمان أقل ما يقع منه ان يقول لك حسد تنى ويقوم في حيته
 كثير من الناس فتداعى اليه تنى وتكثر الى غير ذلك من المحظوظات التي تفتورهم
 وهي كثرة ولا جمل ذلك سكت من سكت من اهل الصديق والاتباع فظن

من لا علم عنده بمحالمهم طاسي ان سكوتهم رضا منهم بشي فمسا راوه او سمعوه والا
تري انهم اذا وجدوا من يقبل الحق منهم القوا اليه ما يخلصون به من محبته من
هذه الغمرات وسمي وابيه واقبلوا عليه لا لحظ دنيوي بل يفعلون ذلك فرحا
منهم به داية شارد عن باب ربه عز وجل مضطرا لي من يوصله اليه (وقد ورد)
في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اهل رضى الله عنه لان
يهدى الله بك رجلا واخذ اخيرا لك من حمر النعم فاذا وجد احدكم للسبيل
الى شئ من هذا بادرا اليه وان كان ضده تغافل وتناسى لاجل ما تقدم (وقد
تقدم) ان اللعين يكيدته وشيطنته يتتبع السنن واحدة بعد واحدة يريد
بذلك ان يبدل مكان كل سنة ضدها (اللاتري) انه لما ان وجد المریدا أكثر
أبسا به على ما ينبغي من القصر وغيره أدخل عليه دسيسة قل من يشعر بها
وهي وسع القوب الخارج عن العادة وفيه شيان مما لا ينبغي وهما الضاعة
المال وهو محرم ومخالفة السنة وكفى بهما وقنع بذلك من بعضهم ودرس
زيادة على ذلك وبدل ما هو أكبر من هذا واكثر لا كثير من العرب في طول
ثيابهم حتى صارت اذامش واتجر على الارض وهذا محرم في حق الرجال
متأكد فعله في حق النساء وبدل للنساء ذلك وقد تقدم بيانه وزاد في
ثياب بعض من ينسب الى العلم قريبا عما سبق في ثياب العرب (فانما حصل)
انه سر كل طائفة من الاتباع وأوقعهم في ضده ومع ذلك قل من يستيقظ
لما القاه اليه من هذه الدسائس بل تلافوها بالاقبال عليها لما القى اليهم من
التعليل لكل واحدة لان من عادته الذميمة تعاليل ما يلقى اليه اليهم وتحسينه لهم
ليكون ذلك ادعى الى القبول منه والحرص على فعله فان الله وانا اليه
راجعون على ما حصل من الغفلات عن لا يفعل عنا ولا ينسانا وفي التلويح
ما يغني عن التصريح والله المستعان بكمه وكرمه

• (فصل في ذكر بعض المتشبهين بالمشايخ واهل الإرادة) • وهذا باب
متسع متشعب قبل ان تفحص مفاسده او يتعيب ما وقع منه لاكثره (لاكن)
نشير الى شئ منه ليستدل به على ما عداه والله المستعان (فن ذلك) ان كثيرا
من الناس يدعي الدين والصلاح وأنه من اهل الوصول ويأتي بحكايات من
تقدم من الاكابر ويطنزها كلامه وهو مع ذلك يشير الى نفسه باسنان حاله

وأن عنده من ذلك طرفا (وبعضهم) يزعم أنه حصل له من ذلك الأمر حاصل
ومنه من القدرة على تصنيف الحكايات والآراء التي يختلقها من تلقاها
نفسه سيما والعباد بالله تعالى ما ابتلى به بعضهم من تجريبه ودعواه رؤيا
النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وأنه أقبل عليه وخاطبه وأمره ونهاه بل
بعضهم يدعي رؤيته عليه الصلاة والسلام وهو في اليقظة وهذا باب ضيق
وقل من يقع له ذلك الأمر الأمن كان على صفة عزيز وجودها في هذا الزمان
بل عدت غالبا مع أننا لا نشكر من يقع له هذا من الأكابر الذين حفظهم
الله تعالى في ظواهرهم وبواطنهم (وقد) أذكر بعض علماء الظاهر رؤية
النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة وعلى ذلك بأن العين الغائبة لا ترى
العين الباقية والنبي صلى الله عليه وسلم في دار البقاء والآخرة في دار الغناء
(وقد) كان سيدي أبو محمد رحمه الله محل هذا الاشكال ويقول ثاقاله هذا
القاتل صريح ولكن يرد ما ورد أن الله تعالى يوقف هذه الطائفة بين يديه
و يقول عز وجل أولياقي لم أزوعنكم الدنيا وإنكم على ولكن فزوتها عنكم
لتستوفوا اليوم نصيبكم عندي اذهبوا فأنتم تكفون فما صرف من سلم عليكم من
أجل أوزاركم من أجل أو أطمعكم لقمة من أجل فخذوا به وادخلوا الجنة
فيأتون إلى المحشر وهم يحبرون أذيال الغر فبقول أهل المحشر ياربنا ما بال
هؤلاء دوننا في قول الله عز وجل أنتم متم في الدنيا مرة واحدة وهؤلاء كان
الواحد منهم يموت في اليوم سبعين مرة أو كما قال (وقال) سيدي أبو مدين رحمه
الله من مات رأى الحق ومن لم يموت لم يرا الحق فإذا كان المرء إذا مات مودة
واحدة رأى الحق فأياك بسبعين مرة في كل يوم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من
قرة أعين فذهب الاشكال والحمد لله وظهر الصواب والله المؤمل في الثواب
(ومنه) من يشير إلى نفسه بالكلمات وتحرق العادات وهو عري عنها
بالانصاف بضدها (ومنه) من يدعي رؤية الشيخ وإقناعهم وهو مع ذلك لم
يجتمع بهم ولا رأيهم ومنهم من يدعي صحة بعض الشيوخ والإهداء بهديهم
وهو لم يجتمع بهم ولا هو على طريقهم بل رأى بعض من ذهب الشيوخ
وحكى عنهم فحكي ذلك عن نفسه (ومنه) من يدعي رؤية الخضر ثم أن
بعضهم يؤكّد ذلك بالإيمان ليكون أدعى للاقبال منه حتى لقد قال بعض من

ينسب اليه شئ من هذا ان الخضر ياتيه في كل يوم ويقف على بابه او دكانه
وينفذت معه وهو يبيع ويشترى وذلك كله تقول واقتعال لا اصل له
ولا فرع مع ان هذا لا ينكر اذا وقع من اهل في محله (ومنهم) من اذا اراد ان
يأتي شيئا مما يحضره قدم قبله الاستشهاد بكتاب الله تعالى فيقول قال الله
تعالى ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودتة يخاف عند
ذلك انه رأى ورأى وانه خوطب في سره والغالب انك تجد كثيرا من العوام
لغلبة الجهل عليهم باهل الحق والخير والصالح والاتباع اذا موه عليهم أحد
من اهل التمويه انقادوا له وقالوا به واتبعوه وتزولوا المتزلة التي يدعيها اسأل
الله السلامة من ذلك بمنه وكرمه (وبالجملة) فأحوالهم الرديئة لا تنصرف فيما
وقع التنبيه به كفاية ومقتنع هذا حال المستترين منهم (وأما غيرهم) فقد
خرقوا السياج وليس العجب منهم بل العجب عن يعتقدهم أو يعيل اليهم مع
ما هم فيه من مخالفة المشرع الشريف مثل ما يفعل بعضهم من انه يظهر للناس
الزهد في الدنيا وترك الدنيا لانه لا يجلس مكشوف العورة وقد تقدم
ذلك (ومنهم) من يدخل النار على زعمه ولا يحترق بمرءى من الناس وذلك
انه لو كان محبها لكان بدعة ومذكرا اذ ان من شرط المجتزاة طهارها
والقصد بها ومن شرط الكرامة عكس ذلك فاذا اظهرها للناس فقد
خرجت عن باب الكرامة (اللهم) الا ان تقع ضرورة شرعية محوجة الى
اظهارها (مثل) ما حكى عن بعضهم انه كان في مركب موسوفة فمما افهاج
البحر عليهم وكان القمع لبعض الظلمة المسلمين على الخلق في وقته فسمع
النواقي وهم يقولون ان هذا القمع مكبل علينا فان نقص منه شئ اخذنا
الظالم به فالرأى ان نرمي الركاب في البحر ويبقى القمع فلما ان سمعهم قال لهم
ارموا القمع في البحر وانا الضامن له فانه دواعيه ورموا القمع حتى لم يبق
الا القليل فسكن البحر فلما ان وصلوا الى البلد طالبوه بما التزمه فأمرهم ان
ياتوا باليكالين فجاءوا بهم فقال اكلوا ما بقي من القمع فاكلوه فوفى ما عليهم
أعني ما كان على النواقي مسطورا ثم ردت رأسه الى أصحابه وقال لهم والله ما
علمتها الا حقا لدماء هؤلاء المسلمين (فا) كان مثل هذا الذي يظهر منه
للضرورة الشرعية مع ان لدخول النار ادوية تستعمل حتى لا تندو على من

السياج ككتاب
ما يحاط به له

فجعلها بمن استعمل تلك الادوية (الكن) لو حضر احد من اهل السنة ودعوا
معا لا يحترق صاحب البدعة والزعماء ونخرج الحق سالما (ولاي) وقع ذلك في
حكايات يطول تتبعها من الحكاية المسندة في مصباح الظلام للشيخ الامام
البحليل ابي عبد الله بن النعمان رحمه الله وما جرى للسني والبدعي في
دعوهما النار فخرج السني ولم يحترق وبقى البدعي حية اه (وقد) كان
بعض من ينسب الى المشيخة يدخل اعمامه النار ولا يحترقون فقال لي سيدي
ابو عبد الله القاسي رحمه الله والله لولا اني اخاف من سيدي الشيخ ان يطردني
لاخذت الشيخ نفسه ودخلت انا واباءنا وحتي ننظر من يحترق فينا (وقد)
كان ببلاذ المغرب من زمن قريب رجل يدعي الولاية ونحو العادة وكان اذا
ورد عليه الفقراء والاضياف يعمل لهم فطيرا ويقتفي فصعته ويؤتي بها اليه
فينسب يده عليها فيخرج من بين اصابعه عسل فجعل يات به ويطعمه من
هنالك حتى يكفيم ثم يرسل يده فينقطع فجمع به بعض الاكابر في وقت فجاء
اليه فلما ان جلس حنقه قال له تريد ان تطعمنا من هذه البديسة التي تطعم
الناس منها فقال نعم فامر بالفطير على العادة فاحضر فديده ليستعمل
العسل في العادة فلم يخرج شي فقال له وابن ماتدعيه فقال انقطع الان
وقال لو كان حقا ما انقطع لان الباطل اذا حضره الحق زهق ثم عززه
ووجهه بالكلام وقال له كنت تطعم المساكين ابوالشيباطين وانريجه
عن ذلك الحال وتوبه عنه (ومنهم) من يظهر الكرامة باسم الشياطين وانريجه
والاناس بها وهذا فيه ما فيه من مخالفة الشرع الشريف والتمويه على
الامة بالاحقية له اذ ان مثل ذلك يفعله كثير من الناس لم يشتم فكيف
يعد كرامة (ومن) ذلك ايضا ما يفعلونه من اكلهم الثعابين بالحياة يجرى من
الناس وذلك محرم ان لو كان صحيحا لان اكلها لا يجوز الا بعد تذويتها عند
من يرى اكلها وهم ياكلونها من غير تذوية بل يؤذون على كل اكلة من
اكلتهم تاديبا ليعلموا ان كان ذلك من غير حقيقة فهو من صنعة
الدارنجيات والسحابة وماشاكلها واييس من باب الكرامة في شيء (وكنت)
اعهد مثل هذه الاشياء ببلاذ المغرب تفعل على ابوابها ويضاحك الناس
عليها في لهوهم ولعبهم ويستغنون بسببها وهم في هذه البلاد في بعض الاماكن

يعدونها من الكرامات ويقتضونهم بسببها (ومعهم طائفة من طائفة من سعة
ميتة وهم الذين يلقون محاسنهم وذلك على طائفة من طائفة من سعة من غير
معرفة شرعية وأما إذا كان للضرورة مثل الهادى وغيره ففائز (ومعهم)
من يدخل حكاك ذلك فلا يأخذون شيئا من شعور ربا انهم و يعلمون ذلك
بأنه من ضمن الصبي وذلك جميع شيع لا يشبه فعل الرهبان وفيه المثلة
والأحقة فإروا في هذا من ذلك كله (ومعهم) من يلبس اللبس والاشياء التي
لا تتردد عند الكونع والسجود مثل الشعر وغيره وهذا ايضا من المثلة
والطهارة والبدعة وكشف العورة وترك الصلاة اذ انه لا يجوز كشف
العورة في الصلاة ولا غيرها (واشتهع) من هذا كله واقع ما اتخذ به بعضهم
من لبس الحديد فيخذل سوارين في يديه كما اتخذها المرأة من المفضلة
والذهب (وتبعضهم) يجعل في عنقه طوقا من حديد كالنخل بل هو في نفسه
ويعلقون في آذانهم خصالا من حديد (وبعضهم) يجعل على ذكره طوقا من
حديد كالنخل ويرحمون ان يشبههم حين يأخذون عليهم العهد فيملونه
بهم ويأمرتهم ان يلبسوه ان اقتدى بهم ويقرؤن ان ذلك فعل على فعل
العاصى حتى لا تتركب ولا تخاف في تحريم هذا وشما عنه وتحمته وان لا يدخل
في الطرع الشريف (ثم) مع ادعائهم ان ذلك فعل على فعل العاصي ياكون
بمقبض ما رخصوا وان فيهم شيئا نالهم صوره حسان وهم مقبولون منهم مسا
ومساها ويحلفون بعضهم مع بعض دون تكبير (وقد) قال بعض المتأخرين في
الله عنهم لان ائمتنا على سبعين عنرا أحب الي من ان اوتن نعل على شاب
(وبعضهم) يتخذ حديدا كالعمود يمشي به في يده (وقد ورد) ان الحديد
عليه اهل النار (وقد ورد) من تشبه بقوم فهو منهم فيقعون في هذا الخطر
بالعظيم بسبب الجهل والجهل بالجهل كل ذلك يشبهه طائفة من طائفة الطهارة
(واشد) من هذا كله ان احصوا كثرة يدعي انه على الحق والمساواة وان
طريقه هي المثلى (ومعهم) قوم تتردوا من هذه الزواجر ويخافوا على انفسهم
ثم انهم يلقون في اشياء رذلة حتى ضاقت المشرك صلات انكسارته ودلالة
عنها وهي عندهم كالنهي من شعار الولاية (فمن ذلك) اتخاذ بعضهم الاطعام
على راسه وهو لا يخلو اما ان يكون ثوبا لله تعالى على ما يرضون ثم لان كان

قوله الزنا طبعه على شفاها القليل زلفا اذا هو حرم في نفسه بغير حرم في كتابه نساه له برب وخصه بنسب بار
سماح فناء الطير لا دوح مرقص ومن طرب بالزهر منه يتقطر والناس في عرس الربيع معربة والخلق حتى القرية برفقا
وفي شرح القاموس ان زفره النسيان في الالف رابع من زفره البجير اه واما الزنا طبعه وكنه اه ومعنى زفره
الامر بهد به الذي يردده في جوفه اه

وليس اقل في الله تعالى لو قدر ان يدفن نفسه او يكون يارضا غشي عليه لفعل
حتى لا يكون مع الناس بالسواء فكيف ينشر الانعلام على راسه وهذا من
باب الشهرة والدعوى واهل الايمان برأى من ذلك كله (الآثرى) الى قول
عمر بن الخطاب رضي الله عنه اقيم الدارين رضي الله عنه لما ان سأل ان يعطى
الناس وبذكرهم فقال له انت تريد ان تقول بان اقيم الدارين فاهرفوني
(فكل) من اراد الظهور فليس من اهل الطريق في شيء بل هو عكس
حالم ولو لم يكن فيه الا انه بدعة عن فعله فكيف يا نجرار هذه المفاهيم التي
وقعت بسبب الاعلام اذا انهم يجمعون رجالا ونساء فاذا اشرفوا على بلد
ذكروا الله تعالى جهورا يرفعون بذلك اصواتهم ولا يقصدون به المذكر
ليس الا بل الاعلام لاهل تلك البلدة ومن قاربها يورد الشيخ والفقراء
الذين معه حتى يخرجوا الى تلقيم فاذا هموا ذكرهم خرجوا اليهم رجالا
ونساء واجتاطوا بهم فصاروا يجمعون رجالا ونساء وشبابا وهذا فيه ما فيه
من مخالفة الشرع الشريف وقد تقدم غير مرة ان المرأة لا تخرج من بيتها الا
اضرورة شرعية ومع ذلك فتسكون اذا خرجت خرجت على الصفة المتقدمة
ذكرها من السستر والشي مع الجدران ولا تسكلم الا ضرورة شرعية ومن
اذا خرج من النساء خرج من مكشفات في الغالب وان تسرب بعضهن فبعض
تستبرف من اصواتهن بالزخايط ويسمع لهن اذذاك ضجيج وذلك كله بمرءى
من الشيخ وعلمهم فما اقبل هذا وابعده من ينقى الى طريق اهل الدين
والصلاح فكيف بمن يزعم انه يدعو الناس الى الله تعالى فان الله وانا اليه
راجعون على انعكاس الامور (وبعضهم) يزبد على ذلك فلا يصح له
اضاعة المال وهو وقد اشبع نهارا حين يلقونه ويقصدون بذلك القرية
الى الله تعالى وهيات هيات التهرب الى الله تعالى لا يكون الا بامتنال
او امره لا بالوقوع في نواهيه بل هو نفس البعد والقلل اسأل الله العافية من
ذلك كله عنه (تم) مع ذلك ينزل على اهل تلك البلدة بالجمع الذي معه ومقاصده
قل ان تقصر عن ذلك انه يضرب بحال كثير منهم بسبب تكلفه لهم اشياء من
الاطعمة تليق بهم ويتفخرون بذلك وبعضهم يعيب على من اتى بطعام
لا يختارونه وليت هذه الزيادة لو كانت عن طيب نفس لكنهم يتسلطون

ما يفتقونه في تلك الضيافة على الرؤس من غنى وفقير ومضطر ومحتاج
ولكنهم يتدافعون بسببها وبعضهم يعجز عن شيء يعطيه وعن يدائه فيهرب
قبل وصول الشيخ إلى البلد فيسأطون على بيته وهو غائب فيأخذون
ما يوجد من دجاج أو داجن ويقتل من يعجز عن الهروب يمتحن مع كبراء
أهل البلد عما يوجبون عليه غملا القدرة له به وتقاضي أحوالهم في هذا المعنى
طويل (وقد) قال عليه الصلاة والسلام أنا وأمتي برأء من التكلف ولولم يكن
من التكلف أنهم الألف ذوا بهم لكان فيه من المحرم ما فيه (ثم) مع ذلك
لم يقتصروا على هذا التكلف العظيم حتى أضافوا إليه ما يأخذونه من الهدايا
ويسمون ذلك بالفتوح الشيخ ولا مصابه كل على قدر حاله مما صاحب المنزل
الذي نزلوا عنده فهذه الوظائف أعني الضيافة والألف والفتوح للشيخ
وجاهاته لا بد لها منها حقاً ثم انهم لم يقتصرُوا على ذلك الاخذ للشيخ وحده حتى
يأخذوا الخدم السجادة وقد تقدم ان السجادة في نفسها بدعة فكيف يتخذ
لها خادم ثم يأخذون الخدام الأبريق ثم الخدام السعاط ثم الخدام المكاز ثم الخدام
الدابة أو الغرس ثم المزرون الذين معه (ثم) مع هذه الأحوال الرذيلة
يرقص بعضهم مع بعض نساء ورجالاً وشباباً (ثم) انهم لم يقتصرُوا على هذه
المفاسد حتى آخى بعضهم بين الرجال والنساء من غير تكبر ولا استخفاف في ذلك
(ثم) انهم لم يقتصرُوا على هذا الفعل القبيح حتى يقعد بعض النساء بلبس
بعض الرجال ويترجمونها أنته من الشيخ وقد آنته فلا تعقيب عنه إذا نها
صارت من ذوى المحارم على زعمهم وكتب العلماء والحمد لله بين أيدينا وليس
فيها شيء مما ذكره بل افتعال منهم وتقول باطل فمن استعمله منهم فقد خرج
عن الدين ومن لم يستعمله منهم فقد ارتكب أمراً عظيماً يجب عليه أن يتوب
ويقلع عما هو بسبيله من المخالفة والضلالة (فاذا) علم هذا من أحوال
بعضهم فأى فرق والمخالفة هذه بينهم وبين الظلمة المتسلطين على الخلق
بأخذ المال والاذية بل قد يوجد بعض الولاة يفتشوا عن مثل هذه الرذائل
وينزع من منصبه عنها فلا يأكل إلا من أقطاعه مع ان الوالى مأمور بالاعتدال
بالفقراء المتبعين فصار الأمر بالعكس إذ أنه يتعين على من اتصف بشيء مما
تقدم ذكره في أمر من اتسبب إلى الفقراء أن يقتدى بالوالى في هذا الفعل

الحسن (و زاد بعضهم) على هذا شيئا قبيحا وهو ان يتنازع في الدينونة عند الله
 فيقولون لما لي بالله ونحن عبيد الله فلا فرق بيننا وبين صاحب المال
 لاننا نمر كالوفاء وهذه منهم جمل وتغرض للشرعية المظهرة وقد ابي الله ذلك
 وفي رواية صلى الله عليه وسلم والمسلمون قال الله تعالى في كتابه العزيز ويا ايها
 الله الاتقن بآية نوره فالشرعية والحدود مصونة عن الزيادة فيها والنقص منها
 فلا تزل على صفة الكمال حتى يأتي امر الله (ثم المحجب) عن يدعي الشيعة منهم
 والهداية لطريق القوم كيف يعطى الاجازات للفقراء من تحت يده بالشيعة
 ولو سألته عن فرائض الرضوخا وسنته لوجه ضا لله وكذلك في الفهم لوف
 التيم اوفى الصلاة بجهل ذلك غالبا (وقد) قال بعض العلماء بالانحياز
 المحكيك وهو لا يعرف المعروف من المسنون فلا يجمع بينه وبين ذلك
 لو سألته عن مميزات الصلاة عليها وكذلك لو سألته عن محكم السهو
 اذ لم يزل عليه في صلاته لسا على (فاذا) كان هذا حاله في امر وضوئه وصلاته
 الذين يروا قوام دينه وصلاحه فسا لك به في غير ما (وقد تقدم) ان
 من لم ياتنه الله عز وجل على ادب من آداب الشريعة فبعد ان يؤمن على
 سر من اسرار الله تعالى (فاذا) كان هذا حال الشيخ في جهله بآدي امر دينه
 فكيف بمن يعبه ام كيف بمن يميز اذا ابا السهم يقتضي الى مثل هذا
 انه لا يباشر العلماء اذ لو باشرهم لا تسكر عليهم ما هم فيه فكيف يعبههم او
 يقيهم على ان هذه الاجازة والحالة هذه لا اصل لها في الدين ومع كونها
 لا اصل لها فالاجازة التي يعطونها شيعة بالظلم لا ترقى لهم لا يعطونها في
 الخائب ان سألها حتى يعطى على ذلك مما لا يجوز بسبب جهلهم وسهول
 ذلك تشكرا ان المدعوى في طريق القوم فيعطى الشيخ ما يليق به ويخدم
 الشيخ لانه قدمه كهم ما يليق ببيوتهم وكذلك الا كابر اصحاب الشيخ
 الله كور ولا بد من لينة يطلبونها منه للمعاص كل على قدر حاله ويطلبون
 كما تقدم (ثم) مع هذا الحاف لا يقتضون على كتب الاجازات ان طعن في
 السن وان له ثبوت في العقل من المستكبرين بل يعطونها للشبان المردان
 ولهم وهو رجس فبطلون بسبب ذلك على الكشافة على حريم المسلمين في
 بعض الاعيان والامم كني بسبب الاعتلاء بهم من اجل الاجازات التي

ما يدعيه هذا من احوالهم مع من يبالى بالاجازة منهم (واما) من لم يبالى بالاجازة وعلى
 قبحه انما ان يكون له وجاهة او جند او اجدد مما يعملون من حاله انما يعمل
 الى شيء من احوالهم وان يكون طربا عن الوجاهة والجدد ومع ذلك
 متشوق للاجازة كالاول (فاما الاول) فيعملون عليه التحيل في ربطه عليهم
 وسكونه الى قولهم والى مع الهم فاذا غفروا منه بذلك كلفه التكليف التي
 تضمن بحاله وحاله على الهم (واذا) كان كذلك فلا فرق بين من هذا
 حاله وبين الغلبة الا ان الغلبة يفعلون ذلك بالانف والقهر وهو لا يفعلون
 مثله بالتحيل والجدد (واما) ان كان فقيرا لا يبالى له ولا وجاهة فانهم
 يستقدمونه المدة الطويلة ليحصل اهرم من تكليف الناس والتسلط عليهم
 والاحساس عليهم بالمسئلة على القبيح منهم والفقير حتى يحصل اهرم ما لم يسميهم
 كالاول وهذا امر لا يحس اخلاق المسلمين في شيء اذان من اخلاقهم للناحية
 بينهم والحققة ورجة بعضهم مع بعض نسيان الله السلافة من بلاته عنه
 ذكره.

(فصل) ثم الجواب من ادعائهم المشيخة قهرهم لا يعرفون مبادئ امر دينهم
 كما تقدم فيكون غلبا لانتباه الى المشيخة (وقد) قال اهل التحقيق من اهل
 الطريق ان الفقير لا يكون فقيرا حتى يكون قلبه كانه في كفه يعني من
 قوته ما يتيه له ونظرة اليه فيعرف في الزيادة قهره من النقص يدبسه (هنا)
 جالى الفقير الى فرد يتفهمه دون ان يصل الى اقتداء للغير به (واما) الشيخ
 فلا بد له من زيادة على ذلك وهي ان تكون قلوب اصحابه كاشفا في كفه
 وكذلك احوالهم في تصرفاتهم ونحو اطرحهم فيعلم ما ينبغي فيها وما ينقص منها
 فيريهم على ما يتحقق من حال كل واحد وينبهم على ذلك بحيث لا يشعر
 احد من جلسائه بل الشخص نفسه قد لا يشعر بذلك في بعض الاحيان ولم
 في معرفة هذا الامر وتصرف لا يعرفه غيرهم فان كان الشيخ عاجزا عن هذه
 الرتبة اجنى انه لا يعرفه ما زاد في حال اصحابه وما نقص في غيبته فلا يدعي
 المشيخة ولا الهداية بل انهم وان يحققون يتدأكرون في مسائل الدين
 ومنها قبح اهل الاحوال السيئة فلا بد من حكمة ذلك وبركة اجتماعهم
 تعود عليهم دون ان يدعي احدهم شيئا الا وهو قبالا هذا حال القوم مع

وجود الاخلاص منهم والصدق والتصدق والركون الى مولا هم في دقيق
الامور وجلاها والتزام الوقوف ببابه سبحانه وتعالى ومع هذه الامساك
عليه والاحوال السنية لا يدعون لانفسهم حالا ولا مقالا بل يقول
أصكترهم الى الآن ما أحسن ان أتوب حتى قال قائلهم

يظنون بي خيرا ونابي من خير * واصكنتي بعد ظلوم كما تدرى
سرت عيوني كلها عن هيوئهم * والبتنى ثوبا جيلام من الستر
فصاروا يعبوني ولست أنا الذي * احبوا ولا سكن شبروني بالغير
فلا تفهمني في القيامة بينهم * ولا تخزني يارب في موقف الحشر
(وقد) قال بعض السلف الصالح رضى الله عنه لولده لما ان رأى منه شيئا
لا يحب يا بني اما تعرف قدرك فقال وما قدرى فقال له اذك اشتريتها
باربعمائة درهم وايتوك لا اكثر الله مثله في الاسلام (هذا) مقالهم مع وجود
الاحوال السنية منهم فابالك بن هو على العكس ثم مع ذلك يعطى الاجازات
وتتصب بين يديه الاعلام والرايات فانا لله وانا اليه راجعون (وبعضهم)
يدعى الولد ويرتكب بسبب ذلك محرمات فيركب على جريرة قد حثوا لها
وجها وعينين وانها وهاو ياخذ بيده شيئا كانه سوط ويركب تلك الجريرة
ويمسكها بسيرا ويخط كانه نجام اها ويضربها ويجرى (وبعضهم) يعاق فيها
جودا فاذا مشى يسمع له صوت قوى فيجتمع عليه النساء والرجال والشبان
غالبا وقد دخلونه بيوتهم ولا يخفى منه احد كانه امرأة من جملة نسايتهم
ويعيرون على من استتر منه ويقولون هذا مولد (وهذا) اشد قبها من الاول
لانه قد ينفرد وحده فيجد السيل الى ما تسوله له نفسه من الرذائل بخلاف
من تقدم ذكرهم (فكيف) يدعى الولاية مع ارة تكاب نهى صاحب الشرع
صلى الله عليه وسلم حيث يقول من صور صورة عذب حتى يتفخ فيها
الروح وليس بنافع فيها ابدا (ولا فرق) بين من صورها واستعملها او رضى
بها وما يحب من هذا بل العيب من تابس بشئ من العلم وهو مع ذلك يستعد
من هذا حاله ويصوب فعله بان يقول هذا ولي الله وانما هو مخرب على نفسه
وتخريب هذه الطائفة انما يكون عالم بعارضهم فيه امر ولا نهى وهذا قد
عارضه النهى الصريح كما تقدم (ولو لم يكن) للجريرة صورة لاحتمل التخريب

وغيره. (هذا) ان كنت اوقات الصلوات عليه محفوظة وكذلك في سائر
التكاليف الشرعية وهو يظهر بالولي فيما عدا ذلك فهو في محتمل مع انه
لا ضرورة دعت الى الدخول في هذا الاحتمال اذ ان الله عز وجل لم يضيق
على المكلف اذ العلماء والاوتياء محفوظون في غاياتهم وبواطنهم
موجودون والحمد لله لا تغلومهم الارض الى ان تقوم الساعة باختيار
صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه

٥ (فصل) ٥ ثم ان مع هذا كله لم يكن فوايه هذه الفاسد حتى هو والبر
مفسدة اخرى وهي اخذ بعضهم العهد على من يريد الدخول في الطريق
من رجل او امرأة او شاب ليكونوا من خواصه واتباعه (وبعضهم) يحلقون
شعر راس من يتوب على ايديهم حين ياخذون عليهم العهد وهذا جهل
منهم بالعهد وماهيته وكيفية وحلق شعر الراس لغير ضرورة شرعية من
البدع وقد كان في عهد السلف رضي الله عنهم من شعار اهل البدع وعلامة
عليهم هذا اذا كان الحلق لاجل الدخول في الطريق واما حلقه لكثر
الدواب او غيرها فهو وجائز غير مكروه

٥ (فصل) ٥ ومن هذا الباب ايضا ما يفعله بعضهم من تعليق السبحة في عنقه
(وقد تقدم) قول عمر رضي الله عنه لقيم الداري رضي الله عنه انت تريد ان
تقول اتقم الداري فاعرفوني وما كان مراده الا ان يذكر الناس بالاحكام
الشرعية المأمور بانظارها واشاعتها واظهار السبحة والتزين بها لا مدخل
لها في ذلك بل للشهرة والبدعة لغير ضرورة شرعية (وقريب) من هذا
ما يفعله بعض من ينسب الى العلم فيتمسك السبحة في يده كاتخاذ المرأة السوار
في يدها وبلازمها وهو مع ذلك يتحدث مع الناس في مسائل العلم وغيرها
ويرفع يده ويحركها في ذراعه وبعضهم يحسبها في يده ظاهرة للناس بنقلها
واحدة واحدة كانه بعد ما يذكر عليها وهو يتكلم مع الناس في القبل والقال
وما جرى لقلان وما جرى على فلان ومعلوم انه ليس له اللسان واحد فمعه
على السبحة على هذا باطل اذ انه ليس له لسان آخر حتى يحسبوا به هذا
اللسان يذكر واللسان الاخرية كانه فيهما يجتاز فلم يبق الا ان يكون
اتخاذها على هذه الصفة من الشهرة والرياء والبدعة (ثم) الجلب من بعد

على السجدة حذيفة ومحمدر ما حصله من الحديثات ولا يدرى الجليل من
النباتات (وقد) قال عليه الصلاة والسلام ما سمعوا أنفسكم قبل أن تعاصروا
فأرشدوا عليه الصلاة والسلام إلى محاسبة المرأة لنفسها فيما يتصرف فيه
بما جلاها وبما راحها ولغير ذلك كله على السنة الظاهر بما وافق من ذلك
جد الله عز وجل وأتقوا الله وبقى ما وافق الحديث من فوائده وقعت له
لم يشعربها وما لم يوافق احتسب الهدية في ذلك وترجع إلى الله تعالى بالتوبة
والإقلاع قلل ترك التوبة فهو المحذور في الخبر بذلك ما وقع له من الحمل
(وهذه الطائفة) أهل علمها القوي من النباتات والمواهب والنحو والار
ثم بعد ذلك يا محسن في مصنفات الحديثات (وقد) قالوا إن ترك الحديثات
أو ترك من فعل الحديثات (المبا) في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام
أنت المحذور تدرك أحد التماس (وقد) حكى عن بعضهم أنه بكى أو بهن
سنة فبطل عن سبب بكائه فقال استغفرتني أعني قد عرفت الله بما كانا نكل
ثم أجدت ترايا من حائط طارق فغسلت به يديه فأنا بكى على ذلك التراب
الذي أخذته منذ أربعين سنة (وحكى) عن آخره له فبطل عن ذلك فقال
طالع لي طلوع فوطيته فاسترعت فأنا بكى عليه لهدم رحا في مناسفة الله في
أو كما قال (وأعوذهم) في هذا المعنى قل أن تخصصوا إذا كان هذا حالهم في مثل
ما وصفتهم عنهم فبما بالك من محض الاتقال وأي القال ثم يحضر الحديثات
ولا يترك في ضدها فانا لله وانا إليه راجعون (ثم) أن بعضهم يصنع بأنهم المحركة
ومذكورة فواضوا أنا أن لم يكن التحريك والتدبير من القلوب فبما بين
العدوين الرت بهانه وتعالى (وقد) تقدم ما ورد في الحديثات أن أهل
السر يقتل أهل الجهر بسبعين ضربة (هذا) وهو عمل فمما لا يظن
شيء ليس بعمل وان كانت قد وردت في قوله وما زال الناس يحذرون أعيانهم
مع وجود الانحلال العظيم منهم وهم مع ذلك خائفون وجلون من دعوى
الذات من عليهم قاتل المحال من الخصال فانا لله وانا إليه راجعون (وما تله)
فعل ذلك فبه من الشهرة ما فيه (وقد) تقدم أن الشجر يقتل إذا كان يكون
طارفا بمساواة ما يجر فيه فلا يترك ما له فيه شجرة مما وبأه فبما له فيه
شيء واخذت مع العلامة من الأوصاف المتقدم ذكرها فذكرت به

مع وجودها (ن) انهم مع ذلك يحرم نفسه فضل الذكر وعود برصته على
اعضائه وجوارحه فلو كان يسج ويعد على انامه لكان نور ذلك الذكر
وبركته في انامه (وقد ورد) ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على بعض
ازواجه فرأى نوراً في طاق فقال ما هذا النور الذي في الطاق فقالت
يا رسول الله سمعتي التي كنت اسمع عليها جعلتها هناك او كما قالت فقال عليه
الصلاة والسلام هلا كان ذلك النور في انامك فهذا ارشاد منه عليه
الصلاة والسلام الى الافضل والاولى والا رجع وقاعدة المريد ان لا يرجع
الى عمل مفضول وهو قادر على ما هو افضل منه وقد كان سيدي أبو محمد
رحمه الله اذا قرأ في الحتمه يجعلها على ركبته معاً ويمسكها بيده اليمنى
وجميع أصابع يده اليمنى تقرأ على الحروف التي يتلوها ويتعمد ذلك ويعلمه
بان يقول حتى يحصل اكل عضو حظه من العبادة لكي يكسب الثواب
بذلك فان الحال من الحال فان الله وانا اليه راجعون

« (فصل) » ومنهم من بالغ في أخذ العهد الى حد لا شك في تحريمه وإبطاله
فيقول انه اذا أخذ العهد على من يأخذه عليه ان المأخوذ عليه لم يبق له
تصرف في ماله ولا زوجته ولا نفسه بل التصرف في ذلك كله للشيخ فان اراد
ان يطلق عليه لزمه وان أخذ ماله لزمه الى غير ذلك (ثم) انهم مع هذه
الشروط التي يشترطونها لو تصرف الشيخ في شيء من ذلك لكان سبباً
للقطعية والترك وليس هذا من صفة القوم ولا بما تورد عنهم (ومنهم) من
يأخذ العهد على ان ينفي لقان من المشايخ دون غيره حتى كأن الطريق
الى الله تعالى على عدد المشايخ فينتسبون اليهم كما ينتسب اهل المذهب الى
مذاهبهم فاذا انتسبوا الى ذلك الطريق الحمدى ابن هو وحصل بسبب
ما تقدم بينهم تنصبات وشنا أن كثير حتى صاروا اخرايا ووقع بعضهم في حق
غير شيخه الذي ينتمى اليه أعادنا الله من بلائه بمنه والطريق الحمدى غير
هذا كله (ولذلك) كان سيدي أبو محمد المرجاني رحمه الله يقول طريق القوم
واحدة (وكان) سيدي أبو محمد بن أبي جرة رحمه الله يقول سنة الاحباب
واحدة يعني أن مشيهم واحد وهو الاتباع وترك الابتداع (ولا)
يظن ظان أن ما تقدم ذكره فيه انكار لأخذ العهد من أهله لاهله بشرطه

المعتبر عندهم اذ انه عليه درج السلف الصالح زفعا الله بهم ولا تشكر ايضا
 الانتماء الى المشايخ بشرطه وهو ان يصحكون عند المريد سيفه وغير شرفه
 بالسواء بالنسبة الى الاتباع وترك الابتداع ويكون ابناؤه لشيفه بسبب انه
 كان وصوله الى الله تعالى على يديه فيرى له ذلك فهذا الاعتبار يقع التفضل
 لشيفه والاختصاص به دون غيره (وقد ورد) في الحديث عنه عليه الصلاة
 والسلام من صنع اليكم غروفا فكا فتوه فان لم تعبدوا ما تكافؤوه فادعوا الله
 حتى تروا انكم قد كافتؤوه (وقد كان) سيدي ابو محمد رحمه الله ياتي ان
 ياخذ العهد على احد فسأله ما الموجب لذلك اهو بدعة قال لا ولكن
 عبد الله يعني نفسه ليس كغيره فاخاف ان اخذت العهد على احد فقد
 لا يوفي بما اخذ عليه من العهد فيقع له التشويش واكون السبب في ذلك
 فاتركهم رحمة بهم وشفقة عليهم واعرض عنه الدماء لهم بظاهر الغيب
 بالاستقامة او كما قال (والحاصل) من اخذ العهد وان ياخذ الشيخ العهد
 على المريد بانه لا يراه الله حيث نراه ولا يفقهه حيث أمره وهذا هو زبدته
 وأصله وبقيت تغاربه على هذا الاصل قل ان تتناهى وهي الامانة التي
 عرضها الله تعالى على السموات والارض والنجبال فابين ان يعملنها واشفقن
 منها وجعلها الانسان انه كان ظلوما جهولا قال علماء وناجحة الله عليهم ظلوما
 لانفسه جهولا بامروبه وذلك راجع الى الغالب منهم والا فكثر من وفي والمجد
 لله وكثير من دخل في جاه من وفي (ولاجل) هذا المعنى بقي كثير من المهققين
 ينتمون الى المشايخ ليكونوا في حرمهم (واليه) الاشارة بقوله في الحديث
 اخبارا عن رب العزة عز وجل حيث يقول هم القوم لا يشقى بهم جليسهم
 (فسكنا) لا يشقى بهم جليسهم كذلك لا يشقى بهم معتقد هم ولا محبهم (وقد)
 خرج الترمذي عن انس قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله متى قيام الساعة قال فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم الى
 الصلاة فلما قضى صلاته قال ابن السائل عن قيام الساعة فقال الرجل انا
 يا رسول الله فقال ما أعددت لما فقال يا رسول الله ما أعددت لما كثير صلاة
 ولا صوم الا اني احب الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المزمع من احب وانتم مع من احببت فما رايت فرح المسلمين بعد الاسلام

كفرتهم بهنولوا الحديث (ولا) يظن ظان أن هذا ما روى لقوله عليه
 الصلاة والسلام السائل حين سألهم عن رافقته في الجنة فقال له عليه الصلاة
 والسلام أو غير ذلك فقال هو ذلك يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام
 أعني على نفسك بكثرة السجود (لأن) هذا مطلب من صبا عظيم فأرشد عليه
 الصلاة والسلام إلى الأسباب الموصلة إليه لقوله عليه السلام أقرب ما
 يكون العبد في الصلاة وأقرب ما يكون في الصلاة إذا كان ساجدا فإرشد
 عليه الصلاة والسلام لذلك وطالب العبد شمله الدار وهي واحدة وإن
 كانت المنازل متفاوت فيها ولا يمكن قد جعلت السعادة لمن نالها (لقوله)
 عليه الصلاة والسلام لموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها (فإذا)
 حصل له ذلك سلم من أهوال الدنيا والآخرة ومن العناء والتعب (ومنهم)
 من يفعل فعلا قبيحا حين يأخذ العهد على من يريد أن يدخل في طريقه
 فيكلفه أن يعترف بين يديه بكل ما فعله من الذنوب وفي هذا من مخالفة
 الشرع ما فيه (وقد ورد) أن الله عز وجل يقول يوم القيامة لبعض من فعل
 الذنوب أنا سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم (وقد ورد) كل
 الناس معافي إلا الجاهلون (فإذا) جاء أحدان تقدم ذكرنا يتوب على يديه
 أوقعه الشيخ باعترافيه في هذه الممالك فكانت عدم التوبة به أولى والحالة
 هذه (وفي هذا) تشبه بالقسيسين لأن من عادتهم الزميمة إذا جاءهم أحد
 ليتوب به على أيديهم يطالبونه بأن يعي لهم ذنوبه ذنبا ذنبا ثم به ذلك يقبلون
 عليه (وقد) قيل إن التشبه بالكرام فلاح وعكسه عكسه فإنا لله وإنا إليه
 راجعون على تخطيط أمور الدين بما ليس منه ولا فيه (ومنهم) من ارتكب
 بدعة شنيعة آلت إلى ترك الصلاة وتركها فيه اختلاف بين العلماء هل هو
 ارتداد أو ارتكاب كبيرة من فعله (وذلك) أن بعضهم يلبدون شعورهم
 والغالب أن الجنة تصيبهم فإذا اغتسلوا لم يمكنهم أن يوصلوا الماء إلى البشرة
 وليس ثم قد يشرى بحبر المسح على حائل عند من يقول به فصلاتهم على
 هذا باطلة (ثم ضروا) إلى هذه المفسدة مفسدة أخرى أعظم منها وهو أنهم
 معتقدون أنهم على الخير والصواب وعلى طريق السلوك والهداية تسأل
 لهم السلامة عنه من بلائه (ومنهم) من يتعاني اتخاذ الحروز والحسنة

ويجعلها في عنقه كالقلادة للراة (ومنهم) من يجعلها على صفة أخرى يتوشع
 بها وهذا شهرة من فعله وشوه ظاهر وان كان يدعى انه فعل ذلك للتبرك
 والحفظ من العين ومن مودة الجن فله طريق غير هذا بل يعلق ذلك عليه
 من تحت ثوبه بحيث لا يشهده ولا يظهر وأما على هذه الصفة المذكورة
 فيجوز لمخالفة السنة والسلف الماضين رضي الله عنهم أجمعين (ومنهم) من
 يأخذ سبعة كبيرة ويعلقها في عنقه أو يتوشع بها ومع ذلك هو مشتغل بالقبل
 والقال والتحدث في أمور الغيب انظر ارامنه انه يكاشفها ويخبر بوقوعها
 (ومنهم) من يعرض منها خيطا من مصوف على صفات وصيغ فيتفقدون
 به وذلك كله من الشهرة والشوه والبدعة والمخروج عن الاتباع للسلف
 الماضين رضي الله عنهم أجمعين (ومنهم) من يفعل فعلا قبيحا شنيعا رذلا
 يأباه الله ورسوله والمؤمنون وهو ان يكون مع الناس في الجامع ينتظرون
 الصلاة فاذا قامت الصلاة وقام الناس اليها قام هو في جملتهم فاذا ركعوا
 وسجدوا بقي واقفا ينظر اليهم لا يحرم ولا يركع ولا يسجد ثم يقادى على ذلك
 حتى يفرغ الناس من صلاتهم (واقبح) من هذا وأرذل من يعتقد من هذا
 حاله ويرى انه ممن يتركه وأنه من الواصلين ويتأول بأنه يصلي في مواضع
 أخرى ثم يناديهم فخر يب على نفسه حتى لا يشهر ولا يعتقدوا ويأثم هذا
 من السفاهة والحق ومخالفة الشريعة المطهرة وعدم الغيرة في الدين
 واصطلاحهم على الرضا بترك هذه الشيعة العظام التي هي عماد الدين
 ورأسه وأول أركانه بعد كل التوحيد اذ ان من رأى ولم ينكر كن فعل ولا
 ضرورة تدعو الى التخريب لان من مشي على لسان العلم واتبع الحق والسنة
 المهدية واقتفى آثار السلف الماضين رضي الله عنهم سيما ان أنكر عليهم
 ما هم فيه من عوائدهم الذميمة المخالفة للسنة فالغالب من حال أهل هذا
 الزمان النفور منه لانهم يترجمون انه قد ضيق عليهم وهو انما ترك العوائد
 والابتداع واتبع السنة المهدية وتسلط بها وعادة النفوس في الغالب
 النفور من الحكم عليها (وقد) قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يا حق ما
 أبقيت لي حبيبا (وقد) كان السلف رضي الله عنهم على عكس هذا الحال
 من اتباع السنة أحبوه واعتقدوه وعظموه ووقروه واحترموه ومن كان على

غير ذلك تركوا ما ملوه ومقتدوه وأبغضوه حتى كان من يريد الرفع عندهم
والاعظيم من لا يعرفه يظهر الاتباع حتى يعتقدوه على ذلك (وأما اليوم)
فيعتقدون ويحتجبون من يفعل الواثبات المحدثنة ويمشي عليها ولا ينكر على
أحد ما هو فيه من أراد التحريب في هذا الزمان فليتبّع السنة المظهرة فانهم
ينفرون عنه ولا يعتقدونه غالباً لانكار ما هم فيه حتى قد ينفر عنه أبواه
وأهلهم وأقاربهم لخالفته ما هم عليه (ثم) ان الخرب لا يخلو حاله من أحد أمرين
أما ان يعتقد حل ذلك أم لا فان اعتقد حله فهو كافر وأما ان فعله مع اعتقاد
تحريمه فهو فاسق على ما قاله العلماء وأما المكره فقد قال علماء وناجحة الله
عليهم ان المداومة على المكره يفسق فاعلمه (ثم) انهم يتغالون في اعتقادهم
فيقولون هذا يدل هذا قطب الى غير ذلك وهذا اللفظ لا يحسن ان يطلق على
من اتبع السنة وبذل جهده في الاتباع فكيف يطلق على من تابس بشئ
من المحرمات أو المكرهات أو مما (ثم) ان المتبع من الناس في اعتقاده
على قسمين (فمنهم) من يحمل جميع أفعاله وأقواله كلها على سبيل الورع فاي
شئ فعله أو قاله أو أشار إليه من اتباع الأمر واجتناب النهي مثل ان يقول
هذا موضع لا يدخله لاجل انه منصوص أو استعمل المسلمون فيه الغصب
أو غير ذلك فيقولون هذا من باب الورع هذا ليس بمقتبوع وقد دخله فلان
وفلان ويحتجبون بمن لا يخرج به وان كان في بعضهم أهلية للاحتجاج به فقد
تكون له أعذار في ارتكاب ذلك في خاصة نفسه ولا يلزمه ان يبين عذره فيما
وقع منه (وقد) قال مالك رحمه الله ما كل الاعتذار بقدي (واذا) كان كذلك
فلا يجوز ان يقتدي به في هذا وما شا كل اذ ان اتباع اسان العلم والمتعين
هل الناس محوما وتخصوصا (وقد) كان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول اني
لا أتكلم بالورع في هذا الزمان والناس يحملون ما أتكلم به على سبيل
الورع وليس كذلك فصار اسان العلم عندهم ورعاً وترتبت على هذا مفسدة
عظيمة وهي انهم ينسبون كثيراً من الشرية الى الورع فيتركون بسبب
ذلك الاتباع وباب الورع ضيقه لا يدخله الا الاقدام اذ ليس هذا زمان
الورع فاليوم ما يتعلمون به من ذكر الورع انما هو من تسويل النفس
والهوى والشيطان ليشتطعن بركة الاتباع (والقلم الثاني وهو غير المعتقد

يقول هذا يا بني مشدد مربوط بشر بكلامه وحاله الى ان غلب على الباطل وهو على الحق والطريق المستقيم (وكلامهم) هذا برده ما ورد في الحديث من قوله عليه الصلاة والسلام بد الاسلام غريبا وسيعود غريبا كلبا فطوي الغرياء من امتي قبل ما رسول الله ومن الغرياء من امتك قال الذين يصلحون اذا فسد الناس وفي رواية الذين يصلحون ما فسد الناس من بعدى من سنتي (وزوي) ابو داود في سننه عن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كيف بكم اذا فسق قباياكم وطفئ نساؤكم قالوا يا رسول الله وان ذلك لكائن قال نعم واشد كيف بكم اذا لم تأمروا المعروف ولم تنهوا عن المنكر قالوا يا رسول الله وان ذلك لكائن قال نعم واشد كيف بكم اذا رايتم المعروف منكرا والمنكر معروفا قاله والاحاديث في هذا المعنى كثيرة والله الموفق

«(فصل)» ثم ان غالب عالم ان اعتقادهم يدور بين امرين (فمنهم) من يكون اعتقاده شهادة فيعتقده مدة ثم يفعل من اعتقاده (ومنهم) من يدوم اعتقاده لكن يزيد في اعتقاده ويتغالي فيه فيقول هذا بل هذا قطب كما تقدم وكذلك يقولون في حق غيره فيتناقض قولهم اذا ان القطب انما هو واحد وهو اعز من ان يجتمع به الا الواحد من الافئدة مع ذلك قل من يعرفه لان صفته كما قال الشيخ الامام ابو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله في كتاب الانوار له والله سبحانه ونسألي بدبر القطب في الاقطار الاربعة من اركان الدنيا كدوران الفلك في أفق السماء وقد سترت احوال النوث وهو القطب عن العامة والخاصة غيره من الحق عليه غير انه يرى عالمنا جاهلا ببله فطننا تاركا لآخذ اقربا بعيدا سهلا عنرا آمنا حذرا اه (ومنهم) من اذا حصل له اعتقاد في شيخ بعينه نقمن غيره او فضله على غيره ويقع بسبب ذلك شنائن بين اصحابهم ومن يخفون اليهم حتى انهم ليرجعون احرابا ويهجر بعضهم بعضا لعدم تسليم كل واحد منهما لاصحابه كما تقدم (وقد) حدثني بعض الفقهاء عن كان يحضر مجلس سيدي أبي محمد المرحاني رحمه الله انه كان يسمعه وهو يعظم سيدي ابا محمد بن أبي جرة رحمه الله فكان هذا الفقير يقول في نفسه ما هذا الابرار ككبير القدر مثل هذا السيد يعظمه قال

فضيحتني باليه حتى أراه فدخلت إلى المسجد وهو يتكلم في الدرس
 والقاري يقرأ عليه فرائت عبارته دون عبارة سيدي أبي محمد المرحاني رحمه
 الله فتعجبت وقامت في نفسي أمثل هذا يكون أفضل من سيدي أبي محمد
 المرحاني فاستبعدت ذلك فرأى الشيخ رحمه الله وأسه إلى وتطرت لي ثم رجعت
 يتكلم فيما كان بسبيله فقال في أثناء كلامه ينبغي الاعتذار إذا دخل على
 الشيوخ إن لا يفضل من تلقاء نفسه شيئا على غيره بامسكين هذا الذي
 تفضله لو سألتهم عن فضله عليه كان جوابه أن يقول هو بركتي وهو كذا وكذا
 أرجو من الله تعالى أن ينفعني به إلى غير ذلك فرب ساكت أفضل من ناطق
 فيجسده أحدكم يفضل من يخطره بما يخطره أجاهلك أحد من عند الله تعالى
 وأخبرك أن فلانا عنده أفضل من فلان فهذا من قلة الأدب والاحترام
 فتنبأ إلى الله تعالى وأرجع إليه ما كفي أن أحدكم يحرم العمل حتى يحرم
 الاعتقاد لهذا الحال قال فبقيت أتوب وأستغفر الله له يسكت فاسكت
 إلا بعد حين أو كما قال (وإذا كان) ذلك كذلك فلا ينبغي أن يفضل بين شيخين
 إلا بأحد أمرين بأن يكون أحدهما أكثر انبأ بالسنة المطهرة من الآخر
 أو يكون الذي يفضل أعلى مقام منهما فيكشف عليهما الآن من هو في مقام
 يكشف على من هو دونه ولا يكشف على من هو فوقه لأن النبي صلى الله
 عليه وسلم كشف على مقامات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولم يكشف على
 مقامه الخاص أحد منهم (ولا) يرد على هذا كون المريد يعظم شيخه
 ويؤثره على غيره من هو في وقته لأن تعظيمه له انما هو من جهة أن الله
 تعالى قد قسم له على يديه رزقا حسنا كما تقدم والنبي صلى الله عليه وسلم
 يقول من رزق في شيء فليأزمه وقال في حديث آخر جبلت القلوب على
 حب من أحسن البر ولا شك أن الأحسان بما سبق هو أفضل وأعلى من
 الأحسان بما يقني وحقيقة المر يد مع شيخه أن الشيخ وجدته غريفا في بحر
 التلف فأنقذه وخلصه منه وأوقفه بباب رب سبغاه وتعالى ولا احسان
 أعظم من هذا الأحسان ووجه آخر وهو محبة المر يد إطاعة ربه عز وجل
 فلما أن رأى عند شيخه ما يحبه التزمه لمحبه الذي وجدته عنده (وقد) كان
 بعض الناس يخدم بعض أبناء الدنيا ويحبهم ويؤثرهم بالخدمة له فعذله بعض

الناس على الترام خدمته له وهو لا يعطيه شيئاً فكان جوابه أن قال محبوبى
عنده (وقيل) لا آخر أيضاً وقد رآه واقفاً بباب عدوه فعذّ له في ذلك فأخبر
بما تقدم وهو أن محبوبه عنده والمريد بنيت به وخطره وكنيته راغب في طاعة
ربه عز وجل متسبب في الوصول إليه فإذا رأى من هو مثله أو أرفع منه قد
أحكم الطريق وعرفه أحبه والتزمه وأنس به لما حصل عنده من المحاسن
الجميلة (فالمحصل) من هذا أنه يعظمه لما خلع الله عز وجل عليه من الخلع
السنية الشاهدة له بالقرب من المولى سبحانه وتعالى (ومنهم) من يظهر له
شيء من الكرامات فيغتر بها فيتلف حاله بسببها (ومنهم) من يسلم بواسطة
أحد من الأولياء كما جرى لبعض المریدين بمدينة فاس أنه بات ليلة في زاوية
خارج البلد فطلع على سطح الزاوية في ليلة مقمرة فأعجبه ضوء القمر فخطر له
أن يجرب نفسه في الطيران هل يقدر عليه أم لا فحرب نفسه فطار في الهواء
فدخل البلد من أعلى سورها وهو طائر فقال أى موضع اقصد وفوق له أن
يأتى إلى زيارة بعض الأكابر من المشايخ في وقته فأتى إلى باب داره ونزل
فدق الباب فخرج إليه الشيخ فقال له من أنت فقال فلان فقال له ما وجدت
شيئاً تاتينى به إلا هذه الكرامة والله لا كلتك بعدها أبداً فادبه بذلك وكان
سبب اجتماعه على ربه عز وجل وسلامته أو كما جرى (ومثل) هذا ما حكى
عن بعض المریدين أنه كان يحضر مجلس شيخه ثم انقطع فسأل الشيخ عنه
فقال له هو في عافية فأرسل خلفه فحضر فسأله ما الموجب لا تقطعك فقال
باسيدي كنت أجيء إلى أصل والآن قد وصلت فلا حاجة تدعوا إلى
التحضور فسأله عن كيفية وصوله فأخبره أنه في كل ليلة يصلى ورده في الجنة
فقال له الشيخ يا بني والله ما دخلتها أبداً فاعلمك أن تهفضل على قناتنا خذنى معك
لعل أن ادخلها كما دخلتها أنت قال نعم فبات الشيخ عند المرید فلما كان
بعد العشاء طائر فنزل عند الباب فقال المرید للشيخ هذا الطائر الذى
يحماني في كل ليلة على ظهري إلى الجنة فركب الشيخ والمرید على ظهر الطائر
وطار بهما ساعة ثم نزل بهما في موضع كثير الأشجار فقام المرید ليصلى وقعد
الشيخ فقال له المرید يا سيدى أما تقوم الليلة فقال الشيخ يا بني الجنة
هذه وليس في الجنة صلاة فبقى المرید يصلى والشيخ قاعد فلما كان طلع الفجر

جعل الطائر ينزل فقبال المرید الشيخ ثم بنى نرجع الى موضعنا فقال له الشيخ
 اجلس ما رايت احدا يفعل الجنة ويخرج منها الجمل الطائر يضرب باجنحته
 ويصيح حتى اراه ان الارض تهتز ثم بقي المرید يقول للشيخ ثم بنى السلا
 بحري علينا منه شيء فقال له الشيخ هذا بضوئك عليك يريد ان يخرجك من
 الجنة فاستفتح الشيخ بقرا القرآن فذهب الطائر وبقيا كذلك الى ان تبين
 الضوء واذا هما على منزلة والعدرة والقباسات حولهما فصفع الشيخ المرید
 وقال له هذه هي الجنة التي اوصاك الشيطان اليها اقم فاحضر مع اخوانك
 ام كلجوى (وحكايتهم) في هذا المعنى قل ان تنصرف (والحاصل) منه ان
 الشيطان لا يترك احدا ولا يياس منه الا بعد خروج روحه واما قبل ذلك
 فيضرب عليه بخيله ورجله ويستعمل حيله كلها وقد تقدم بعض هذا
 (واذا كان) ذلك كذلك فتعين على المرید ان لا يدعى حالا ولا مقاما خيفة
 ان يفسد على نفسه ما من به عليه ان كان حقيقة او يكون من الشيطان
 ابتداء (وكثير) من الناس في هذا الزمان ممن ليس له راسوخ في الطريق
 بل بعضهم مغموس في الجهل ويدعى انه من الشيوخ الموصلين الى الله
 وليس له ذوق في طريق القوم بالسكينة بل عكسه اسأل الله السلامة عنه
 (ومعهم) من يفعل فعلا قبيحا شيعا في مطالبة بعضهم لبعض وقيام المستغفر
 مكشوف الرأس زئنا طويلا ورعيا كان معتلا الدماغ فتأخذ نزلة سيما
 ان كان في وقت البرد وقد يثول الامر من ذلك الى الموت او الى امراض خطيرة
 قد تطول عليه المدة بالعلل (ثم ان بعضهم) زاد على ذلك ان يفعله بمشهد من
 الناس عامة وذلك مخالف لطريق القوم لانهم اذا كانت مطالبة بعضهم
 لبعض فانما يكون ذلك فيما بينهم مستترين لا يتخاطبون غيرهم لانهم كما قيل
 لا يطلع عليهم الا ذو محرم ومحرمهم من كان منهم اعنى من اصحاب المخرفة دون
 غيرهم (ويزيد) بعضهم جل الاقدام ويقف طويلا بها ينتظر اقبالهم عليه
 (وبعضهم) يبالغ في هذا المعنى فيامر بكشف رأس الجاني على زعمه وضربه
 بالجماجم والتجريد وغيرها وهذا قبيح وشنا عيان ينسب هذا الى يدعى
 الطريق وطريق القوم غير هذه الطريقة اذ انها مبنية على الصفة والتجاوز
 والاعضاء الملم يكن في امر الدين فان كان في امر الدين فيمكن فيه المجران لا غير

المجاجم جمع ججم
 وهو الذئب
 معرب اه

وفيه مقتنع للجاني والمجنون، وغير مدرك أن من زلزاله، توفي شيخنا (رواه ابن تيمية)
 انهم اذا وقع احد منهم في سالفه على الدونه بالترتيب، والاقلاع عما به من سببه
 (ثم زاد) بعضهم على ذلك اعتقادهم من طريق اخرى، ثم يهابون فيه (ثم زاد)
 تقدم كيفية ما يفعله الصادق، ثم يهابون ان يطلع على شيء من ذلك، ثم يهابون
 الذي وقعوا فيه وأنه يتوجه الى الله تعالى في اتقا من وقع منه ذلك (وينبغي
 أن تكون المطالبة للشيخ آكد من المطالبة للمريد لان بغفلة الشيخ عنه
 جرى عليه ما جرى فلو كان الشيخ يلحظه لما قدر على ذلك في الغالب (الا
 ترى) الى ما جرى لسيدى ابي علي بن السماط شيخ سيدى ابي محمد المرجاني
 رحمه الله تعالى ان بعض اصحابه جاءه اليه وطلب منه ان يزوج فاني
 عليه ثم جاءه ثانيا فاني عليه ثم ثالثا كذلك فقال اذني قال اذهب فذهب
 المريد فأخذ امرأة وجاء بها الى بيته واغلق الباب واذا بالحائط قد انشق
 ودخل عليه الشيخ فخرج هاربا يسبح في البرية بحال أخذه لا يعرف أين
 يذهب ثم رجع اليه عله بعد ذلك فقال من أين أصابني المرض من هناك
 أتداوى فرجع الى موضع الشيخ فدخل وسلم عليه فقال له الشيخ رحمه الله
 أقدرت على شيء يقظته أظن انك لنفسك (بل) كثير منهم لا يسمعون أن يروا
 من ينتمى اليهم في ذرة مما لا ينبغي (الا ترى) الى ما حكى عن بعضهم انه رأى
 بعض اصحابه في الصنف الاول يوم الجمعة فقال له مالي اراك ههنا فقال له
 لاجل فضيلة الصنف الاول وللقرب من الخطيب فقال له اما تعلم ان البعد
 من هؤلاء القوم اقرب الى الله تعالى من القرب منهم اه (وما) ذاك
 الا مشاهدة ما للشرع يأمر بتغييره عليه (واقول) ما يمكن في التغيير ان لا يرى
 شيئا يخالف السنة حتى يتعين عليه التغيير بالقلب اذ ان اصعب ما في التغيير
 التغيير بالقلب لان الغالب على القلب تدنيسه بما يشاهد ويرى ويسمع فقل
 ان يتأثر مع مداومة هذا الحال عليه فالتغيير بالقلب وان كان دون المرتبتين
 اللتين قبله فهو اصعب منهما بهذا الاعتبار فتأمل (وما) ذاك الا لتأنيس
 القلوب غالبها بالموائد المستمرة (الا ترى) الى ما حكى عن بعضهم انه قال
 اول بدعة رأيت بات الدم وقد تقدم ذلك (وقد ورد) فلو ابداع ظهوركم
 وكذلك ورد من لم يزل المنكر فليزل عنه (فكيف) لا يقبل المكاف على شيء

من ذلك أو يقتضي إليه وأما أن فاجاء ذلك وخرج من التغير فالتخلص منه
أقرب وأيسر (لساورد) فمن لم يقدر على التغير أن يقول اللهم ان هذا
منكر ثلاثا اه تخليص لسبب ويعرض عنه
(فصل في مكاتبة الفقير لانيه) وينبغي له أن يجتنب ما اعتاده بعض
الناس في مكاتبة بعضهم لبعض بالالفاظ التي احتوت على التزكية
والتعظيم والصكذب والتحقيق والفواقي والمجمع والعبارات القلقة
والتكاف آذان ذلك لا يجوز (الاترى) ان كتب السلف رضى الله عنهم
بعضهم الى بعض على مناج غير هذا (من ذلك) كتب أمير المؤمنين عمر بن
الخطاب رضى الله عنه الى من يكاتبه من ولاته من عمر بن الخطاب الى أبي
هبيدة بن الجراح الى خالد بن الوليد الى عمرو بن العاص وكتبهم له من أبي
هبيدة الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب فوصفه بالصفة اللازمة له (فان
قبل) قد كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل من محمد رسول الله الى
هرقل عظيم الروم (فالجواب) ما قاله القاضي أبو بكر بن العربي رحمه الله في
سراج المرادين له ان معنى كتب النبي عليه الصلاة والسلام الى هرقل
عظيم الروم أى الذى يعظمه الروم وتعظيم الروم له باطل ولكنه موجود
حقيقة فلذلك وصفه النبي صلى الله عليه وسلم به اه (وعلى هذا) درج
السلف والخلف رضى الله عنهم (وتعظيم) هذه الطائفة انما هو بالقساوب
لا بالالفة من الاسن كما هو الحال في هذا الزمان فهذه بعض ثبديستدل بها
على ما عداها (وأما) طريق كثير من الفقراء المسافرين الى أعيان غير المحققين
منهم فلهما اصطلاحات وعوائد قل ان تجد للا تباع فيها سبيلا (فمن ذلك)
ما كانوا يوجبونه على من يريدون أخذ ثيابه وغيرها من مطالبات كثيرة
يعمونها شغل الفقراء وليس هذا الخصال خاصا بهم وذلك كله ممنوع في
الشرع الشريف (لقوله) عليه الصلاة والسلام لا يحمل مال امرئ مسلم الا
عن طيب نفس منه وهم يأخذون ذلك بتعريض نفس من صاحبه حتى
انهم ليكافون من كان فقيرا الى المسئلة بالانحساح وتكليف الناس كما تقدم
من فعلهم في الضيقات والجازات وأحوالهم في هذا المعنى قل ان تنصر
وفيما ذكر تنبيه على ما عداه والله الموفق

(فصل في صرف من يريد كذا الى الاخرة وامورها) وينبغي له ان يكون أهم الامور عليه واتبعه هاديه امور الآخرة اذ انه مصدرها فليفتعن عليه ايشارة اولايه ايشارة ذلك الامور بقى الا ايشارة لان غير امر الآخرة منقطع زس رسو كذبت فامر اقرب وايمر من اللدائم الذي لا يتقطع (الاترى) الى حال النبي صلى الله عليه وسلم وكيف كان على ما وصفه الواصف متواصل الاعزان (وقد) كان المحسن البصري رضى الله عنه قد غاب عليه هذا المعنى حتى كان قد تقدم القتل على ما نقل عنه (وكان) يقول انجب من يملأ فاه بالخبث وهو لا يعلم في أي ديار من ديار الجنة أو في النار (وقد) سأل رجل اجد بن حنبل رحمه الله ان يخطه فقال له الامام اجد ان كان الله قد تكفل بالرزق فاهتمامك بالرزق لما اذا وان كان الرزق مقسوما فامحصر لما اذا وان كان الخلف على الله حقا فالجمل لما اذا وان مكانت الجنة حقا فالراحة لما اذا وان كانت النار حقا فالمصيبة لما اذا وان كان سؤال منكرونا كبر حقا فالانس لما اذا وان كانت الدنيا فانية فالطمانينة لما اذا وان كان الحساب حقا فالجمع لما اذا وان كان كل شيء بقضائه وقدره فالتحزن لما اذا (وقد قالت) رابعة العدوية لرجل رآته مهوما ان كان همك من امر الآخرة فزادك الله هم او ان كان من امر الدنيا ففرج الله همك (وقد) انشد بعضهم في هذا المعنى فقال

لا تحزن اذا ما الامر ضيقه • فزعوا ونم وتوسد خالي بالبال
ما بين غمضة عين وانتباهتها • يغير الله من حال الى حال

(فصل) • هذا ما تيسر من الكلام على آداب المريدين وينبغي ان تختص به بكثرة من احوال النبي صلى الله عليه وسلم تبركا بذكر آثاره واحواله ولكي يكون سلبا للمريدين في اتباعه عليه الصلاة والسلام في تصرفاته ومركاته وسكاته واشاراته (فمن ذلك) ما ذكره المصاحي رحمه الله في كتابه المسمى بسنن الصالحين وسنن العابدين قال مالك ان رجلا كان دائما يقعد ثانيا وكعب الاحبار قريب منهما فقال احدهما لصاحبه في المناسم كان الناس جميعا اليوم القيامة فرأيت النبيين لهم نور • ولا تباعهم نور نور قال ورأيت النبي صلى الله عليه وسلم ما من شعرة في

[illegible]

الحبرة: كعبية له

الويس البريق
وزنا ومعنى اه

ما نسكيت البنا ولولم توثا كل الا ككفوا لك ما اكلتكم ولست الصوف
وركبت الحمار ووضعت طعامك بالارض ولعقت اصابعك تواضعاً منك صلى
الله عليك. (ومن كتاب) التفسير للطبري رحمه الله كان النبي صلى الله عليه
وسلم يلبس الصوف ويتعلل المصوف ولا يتألف من ملبس يلبس ما وجدته
جرة شملة ومرة جرة ومرة جبة صوف (وكان) يلبس النعال السنية
ويتوضأ فيها وكان لتعليه قبالة ان واوّل من عقد عقداً واحداً عثمان وكان
أحب اللباس اليه الحبرة وهي برودالين فيها جرة وبياض (وكان) أحب
اللباس اليه القلايص وكان اذا استجد ثوباً بماء يامعه حمامة كان أوقعا
ورداً ويقول اللهم لك الحمد كما البستنيه أسلك خيره وخير ما صنع له وأعوذ
بك من شره وشر ما صنع له (وكان) يحب الثياب الخضراء (وكان) يلبس
الكساء الصوف وحده فيصلي فيه وربما لبس الازار الواحد يلبس عليه غيره
ويعقد طرفيه بين كتفيه ويصلي فيه (وكان) يلبس القلائس تحت العمام
ويلبسها دون العمام ويلبس العمام دونها ويلبس القلائس ذات الأذان
في الحرب وربما نزع قلنسوته وجعلها ستره بين يديه وصلى بها وربما مشى
بلا قلنسوة ولا عمامة ولا رداء راجلاً يعود المرعى كذلك في أقصى المدينة
(وكان) يعم ويسدل طرف عمامته بين كتفيه (وعن علي) رضى الله عنه انه
قال عمى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعمامة وسدل طرفها بين كتفي
وقال ان العمامة حايز بين المسلمين والمشرّكين (وكان) يلبس يوم
الجمعة برده الاسمر ويعتم (وكان) يلبس خاتماً من فضة فصبه منه نقشه محمد
رسول الله في خنصره الايمن وربما لبس في الايسر ويجعل فصبه مما يلي بطن
كفّه (وكان) صلى الله عليه وسلم يحب الطيب ويكره الرائحة الكريهة
(وكان) يقول ان الله تعالى جعل لذى في الدنيا النساء والطيب وقرعة محبني
في الصلاة (وكان) يتطيب بالغالية وبالمسك حتى يرى ويبيحه في مفارقة
ويتنفضر بالعود وبطرح فيه الكافور (وكان) يعرف في الليلة المظلمة بطيب
ريحه (وكان) صلى الله عليه وسلم يكفّل بالاناء في كل ليلة ثلاثاً في كل عين
وربما اكفّل ثلاثاً في اليمنى واثنين في اليسرى وربما اكفّل وهو صائم
(وكان) يقول عليكم بالاناء فانه يجلو البصر وينبت الشعر (وكان) يكثر دهن

زاده و آنچه (وكان) بترجمه: (وكان) سرور و برتری و در مقام رفاه و رفاه
 فی ذلک بود و بترجمه: (وكان) سرور و برتری و در مقام رفاه و رفاه
 سرور و برتری و در مقام رفاه و رفاه
 سوره بقره (وكان) سرور و برتری و در مقام رفاه و رفاه
 بالسوال و يستاك في الليلة ثلاث مرات قبل النوم و بعده عند القيام و لو رده
 عند الخروج لصلاة الصبح (وكان) صلى الله عليه وسلم يحتجيم في الاخذ عين
 وبين الكتفين واحتجيم وهو محرم بمكة على ظاهر القدم (وكان) يحتجيم لسمع
 عشرة وتسع عشرة واحدى وعشرين (وكان) صلى الله عليه وسلم يمزج ولا
 يقول الا حقا دخل يوما على ام سليم و قد ماتت نغرا بنهما من بنى ابي طلحة
 فقال له يا ابا عبد الله ما فعل النغير و جاتته امرأة فقالت يا رسول الله اجاني على
 جبل فقال اجمالك على ولد الناقة و جاتته امرأة فقالت يا رسول الله ان زوجي
 مريض فقال اعمل زوجك الذي في عينيه يياض ف رجعت المرأة و فتحت
 عيني زوجها المتظر اليها فقال مالك فقالت اخبرني رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان في عينيك يياضا فقال و هو بك و هل احدا لا وفي عينيك يياض و جاتته
 اخرى فقالت يا رسول الله ادع الله ان يدخلني الجنة فقال يا ام فلان ان
 الجنة لا يدخلها عجوز ف ولت المرأة و هي تبكي فقال صلى الله عليه وسلم
 اخبروها انها لا تدخلها و هي عجوز ان الله تعالى يقول انا انشأنا من انشاء
 ففعلنا من ابكارا عربيا نرايا (وقالت) عائشة رضي الله عنها سابت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبته فلما كثر لمحي سابقته فسبقتني ثم ضرب
 ككتفي وقال هذه بتلك (وجاء) صلى الله عليه وسلم الى السوق من وراء
 ظهر رجل اسمه زاهر و كان صلى الله عليه وسلم يحبه فوضع يده على عينيه و ما
 كان يعرف انه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قال من يشتري هذا العبد
 فجعل يمسح ظهره برسول الله صلى الله عليه وسلم و يقول اذن و الله تعبدني
 كاسدا يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم لكنت عند ربك است كاسدا
 (رأى) رسول الله صلى الله عليه وسلم حسيبا مع صبي في الطريق فتقدم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم امام القوم و طفق الحسن بن يفرها و يباهونا
 و قهونا و رسول الله صلى الله عليه وسلم يضا حكه حتى اخذه فجعل احدي

قوله تغربوزن
 مرد طائر كالهصفور
 اجر المنقار ايه

يديه تحت ذقنه والاخرى فوق راسه (وكان) صلى الله عليه وسلم يدخل على عائشة والجواري يامعن عندها فاذا واياهم تفرقن فيسيرهن اليها (وقال) طوبى وهى تاعب يامعته ما هنيه يا عائشة فقالت خيل يايمان بن قارود فضئت وطئت الباب فاستدركته واعتقته فقال مالك يا حبرافقالت ياى انت واتى يا رسول الله ادع الله ان يغفر لي ما تقدم من ذنبي وما تأخر فرفع يديه حتى روى يامن اطبع فقال اللهم اغفر لما تشئت انت اى بكر مغفرة ظاهرة وباطنة لا تغادر ذنبا ولا تكسب بوجهه خطيئة ولا اثم ثم قال صلى الله عليه وسلم افرحت يا عائشة فقالت اى والاى بعثت بالحق فقال اما والذى بعثنى بالحق ما خصصتك بهامن بين امتى وانما الصلوات الخمس يلقى بها من ماضى منهم ومن بقى ومن هوانت الى يوم القيامة وانا اذ دعوتهم والاشككة يؤمنون على دعائى (وكان) عليها الصلاة والسلام بكرم ضيفه وبسط رداءه له كرامة وحافتم عثره التى ارضعته يوما قبسط له رداءه وقال برحما باقى وابجاسها له (وكان) اكثر الناس تديما واسمهم بشرا مع انه كان مواصل الاخزان دائم الفكرة لا يمضى له وقت فى غير عمل لله او فيما لا بد له اولاه اولاه منه منه وماخير بين شيئين الا اختار ايسرهما الا ان يكون فيه قطيعة رحم فيكون ابعد الناس منه (وكان) ينصف ناله ويقع ثوبه ويخدم فى مهنة اهله ويقطع اللحم مهن ويركب الفرس والبغل والحمار ويردف خلفه عبده او غيره ويصيح وجه فرسه بطرف كره او بطرف رداءه (وكان) يتوكل على العصا وقال التوكؤ على العصا من اخلاق الانبياء (وروى الغنى) وقال يامن نى الا وقد رجاها (وروى) صلى الله عليه وسلم عن نفسه بعد ما جاءته النبوة (وكان) لا يدع العقيقة عن المولود من اهله ويامر بحاق راسه يوم السابع وان يتصدق عنه بزنة شعيرة فضة (وكان) يحب الغال ويكره الطيرة ويقول ما مننا الا من يجد فى نفسه ولكن الله يذهب به باله وكل (وكان) اذا جاءه ما يحب قال الحمد لله رب العالمين واذا جاءه ما يكره قال الحمد لله على كل حال (واذا) رفع الخطاء من بين يديه قال الحمد لله الذى اطعمنا وسقانا وآوانا وجعلنا مسلمين (وروى فيه) الحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه غير مودع ولا مستغنى عنهم ربنا (واذا) غطس شخص بموته واستتر بده او بشوبه

وعداه (وكان) صلى الله عليه وسلم أكثر ما يصلي قبل الصلاة (وإذا)
جلس في المجلس احتج بيديه (وكان) بكثرة كونه يمسح بيده
المخبطه ويستغفر في المجلس الواحد مائة مرة (وكان) ينام أول الليل
من الشهر ثم يوتر ثم ينام في رأسه فإذا سمع الأذان ذهب قائما فان كان جنباً
فاض عليه الماء والأتوضأ وخرج إلى الصلاة (وكان) يصلي في سجته قائماً
وربما صلى قاعدا قالت عائشة لم يمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
كان أكثر صلاته جالساً (وكان) يسمع الجوفه أزيزاً كإبريق من البكاء
وهو في الصلاة (وكان) يصوم الاثنين والخميس وثلاثة أيام من كل شهر
وكان يراه يقرأ بفطر يوم الجمعة وأكثر صيامه في شعبان (وكان) صلى الله
عليه وسلم تنام ميناها ولا ينام قلبه انتطاراً للوحي (وإذا) نام نفض ولا يغط عظاما
(وكان) إذا رأى في منامه ما يروعه قال هو والله ربي لا شريك له (وإذا) أخذ
منصبه وضع كفه اليمنى تحت يده الأيمن وقال رب فني هذا يوم تبعث
عبادك (وكان) يقول اللهم يا منك أموت وأحيا (وإذا) أهدى قط قال الحمد لله
الذي أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور (وكان) صلى الله عليه وسلم إذا تكلم
بين يمينه كلفه حتى يغطاه من جلس إليه ويعد الحكمة ثلاثاً قل عنه
(ويحترق) لسانه ولا يتكلم في غير حاجة (ويستكلم) بجوامع الكلم فصلا
لا فضولا ولا تفصيلا (وكان) يقتل بشئ من الشعر وكان يقتل بقول بعضهم
ويأبى بالاشجار من لم يروى (وكان) صلى الله عليه وسلم يحل منه كذا التيمم
عرباً فحصل من شئ محبب حتى تبدوا أوجاده من غير قهقهة (وما عاب) صلى
الله عليه وسلم طعنا مطلقا إن اشتبهوا كلباً وإن لم يشبه تركه (وكان) لا يأكل
من كذا ولا على نحوان يأكل الهدية ويكافئ عابها ولا يأكل الصدقة ولا
يتأفف في ما كل يأكل ما وجدان وجدوا أكله وإن وجد غير أكله وإن
وجد لبناً اكتفى به (ولم) يأكل خبزاً رفيعاً حتى ياق صلى الله عليه وسلم (قال)
أبو هريرة) خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يشبع من خبز
الشعر وكان ياق على آل محمد الشهر والشهران لا يوقد في بيت من بيوتهم نار
وكان قوتهم القرو والمه (وكان) يصب على بطنه الحجر من الجوع هذا وقد
كان الله مفاعيل تراث الأرض فاني أن يقبلها واختار الأثيرة (وكان) صلى

السجدة ضم فمكون
النافلة

